(فهرست كتاب المفردات في غريب القرآن)

صحيفة

المفردات فى غريب القرآن للشيخ
أبى القاسم الحسين بن محمد
ابن الفضل الراغب
الاصفهانى رحمه
الله وأثابه
رضاه

(طبع بالمطبعة الميمنية)
(على نفقة أصحابها مصطفى البابى الحلبى وأخويه)
(بكرى وعيسى)
(بمصر)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلواته على نبيه محمد وآله أجمعين قال الشيخ أبو القاسم الحسين بن محمد ابن الفضل الراغب رحمه الله أسأل الله أن يجعل لنا من أنواره نوراً يرينا الخير والشر بصورتهما ويعرفنا الحق والباطل بحقيقتهما حتى نكون ممن يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم ومن الموصوفين بقوله تعالى هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين وبقوله أولئك كتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه كنت قد ذكرت في الرسالة المنبهة على فوائد القرآن أن الله تعالى كما جعل النبوة بنبينا مختتمة وجعل شرائعهم بشريعته من وجه منتسخة ومن وجه مكملة متممة كما قال تعالى اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً جعل كتابه المنزل عليه متضمناً ثمرة كتبه التي أولاها أوائل الأمم كما نبه عليه بقوله تعالى يتلو صحفاً مطهرة فيها كتب قيمة وجعل من معجزة هذا الكتاب أنه مع قلة الحجم متضمن للمعنى الجم وبحيث تقصر الألباب البشرية عن إحصائه والآلات الدنيوية عن

سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله إن الله عزيز حكيم وأشرت في كتاب الذريعة إلى مكارم
الشريعة أن القرآن وإن كان لا يخلو الناظر فيه من نور ما يريه ونفع ما يوليه فإنه

كالبدر من حيث التفت رأيته * يهدي إلى عينيك نوراً ثاقبا
كالشمس في كبد السماء وضوؤها * يغشى البلاد مشارقاً ومغاربا

لكن محاسن أنواره لا يثقفها إلا البصائر الجلية وأطايب ثمره لا يقطفها إلا الأيدي الزكية ومنافع شفائه لا ينالها إلا النفوس النقية كما صرح تعالى به فقال في وصف متناوليه إنه لقرآن كريم في كتاب مكنون لا يمسه إلا المطهرون وقال في وصف سامعيه قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عمى وذكرت أنه كما لا تدخل الملائكة الحاملة للبركات بيتاً فيه صورة أو كلب كذلك لا تدخل السكينات الجالبة للبينات قلباً فيه كبر وحرص فالخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات ودللت في تلك الرسالة على كيفية اكتساب الزاد الذي يرقى كاسبه في درجات المعارف حتى يبلغ من معرفته أقصى ما في قوة البشر أن يدركه من الأحكام والحكم فيطلع من كتاب الله على ملكوت السموات والأرض ويتحقق أن كلامه كما وصفه بقوله ما فرطنا في الكتاب من شيء جعلنا الله ممن تولى هدايته حتى يبلغه هذه المنزلة ويخوله هذه المكرمة فلن يهديه البشر من لم يهده الله كما قال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وذكرت أن أول ما يحتاج أن يشتغل به من علوم القرآن العلوم اللفظية ومن العلوم اللفظية تحقيق الألفاظ المفردة فتحصيل معاني مفردات ألفاظ القرآن في كونه من أوائل المعاون لمن يريد أن يدرك معانيه كتحصيل اللبن في كونه من أول المعاون في بناء ما يريد أن يبنيه وليس ذلك نافعاً في علم القرآن فقط بل هو نافع في كل علم من علوم الشرع فألفاظ القرآن هي لب كلام العرب وزبدته وواسطته وكرائمه وعليها اعتماد الفقهاء والحكماء في أحكامهم وحكمهم وإليها مفزع حذاق الشعراء والبلغاء في نظمهم ونثرهم وما عداها وعدا الألفاظ المتفرعات عنها والمشتقات منها هو بالإضافة إليها كالقشور والنوى بالإضافة إلى أطايب الثمرة وكالحثالة

والتبن بالاضافة إلى لبوب الحنطة وقد استخرت الله تعالى في إملاء كتاب مستوفى فيه مفردات ألفاظ القرآن على حروف التهجي فنقدم ما أوله الألف ثم الباء على ترتيب حروف المعجم معتبرا فيه أوائل حروفه الاصلية دون الزوائد والاشارة فيه إلى المناسبات التي بين الالفاظ المستعارات منها والمشتقات حسبما يحتمل التوسع في هذا الكتاب وأحيل بالقوانين الدالة على تحقيق مناسبات الألفاظ على الرسالة التي عملتها مختصة بهذا الباب ففي اعتماد ما حررته من هذا النحو استغناء في بابه من المثبطات عن المسارعة في سبيل الخيرات وعن المسابقة إلى ما حثنا عليه بقوله تعالى سابقوا إلى مغفرة من ربكم سهل الله علينا الطريق إليها وأتبع هذا الكتاب إن شاء الله تعالى ونسأ في الأجل بكتاب ينبئ عن تحقيق الألفاظ المترادفة على المعنى الواحد وما بينها من الفروق الغامضة فبذلك يعرف اختصاص كل خبر بلفظ من الألفاظ المترادفة دون غيره من أخواته نحو ذكره القلب مرة والفؤاد مرة والصدر مرة ونحو ذكره تعالى في عقب قصة إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون وفي أخرى لقوم يتفكرون وفي أخرى لقوم يعلمون وفي أخرى لقوم يفقهون وفي أخرى لأولي الأبصار وفي أخرى لذي حجر وفي أخرى لأولي النهى ونحو ذلك مما يعده من لا يحق الحق ويبطل الباطل أنه باب واحد فيقدر أنه إذا فسر الحمد لله بقوله الشكر لله ولا ريب فيه بلا شك فيه فقد فسر القرآن ووفاه التبيان جعل الله لنا التوفيق رائدا والتقوى سائقا نفعنا بما أولانا وجعله لنا من معاون تحصيل الزاد المأمور به في قوله تعالى تزودوا فان خير الزاد التقوى

(كتاب الألف)

(أبا) الأب الوالد ويسمى كل من كان سببا في إيجاد شيء أو إصلاحه أو ظهوره أبا ولذلك يسمى النبي صلى الله عليه وسلم أبا المؤمنين قال الله تعالى النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم وفي بعض القراآت وهو أب لهم وروي أنه صلى الله عليه وسلم قال لعلي أنا وأنت أبوا هذه الأمة وإلى هذا أشار بقوله كل سبب ونسب منقطع يوم القيامة إلا سببي ونسبي وقيل أبو

الأضياف لتفقده إياهم وأبو الحرب لمهيجها وأبو عذرتها لمقتضها ويسمى العم مع الأب أبوين وكذلك الأم مع الأب وكذلك الجد مع الأب قال تعالى في قصة يعقوب ما تعبدون من بعدي قالوا نعبد إلهك وإله آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحاق إلها واحدا وإسماعيل لم يكن من آبائهم وإنما كان عمهم وسمي معلم الإنسان أباه لما تقدم من ذكره وقد حمل قوله تعالى وجدنا آباءنا على أمة على ذلك أي علماءنا الذين ربونا بالعلم بدلالة قوله تعالى ربنا إنا أطعنا سادتنا وكبراءنا فأضلونا السبيلا وقيل في قوله أن اشكر لي ولوالديك أنه عنى الأب الذي ولده والمعلم الذي علمه وقوله تعالى ما كان محمد أبا أحد من رجالكم إنما هو نفي الولادة وتنبيه أن التبني لا يجري مجرى البنوة الحقيقية وجمع الأب آباء وأبوة نحو بعولة وخؤولة وأصل أب فعل وقد أجري مجرى قفا في قول الشاعر

* إن أباها وأبا أباها * ويقال أبوت القوم كنت لهم أبا أأبوهم وفلان يأبو بهمه أي يتفقدها تفقد الأب وزادوا في النداء فيه تاء فقالوا يا أبت وقولهم بأبا الصبي فهو حكاية صوت الصبي إذا قال بابا

(أبى) الإباء شدة الامتناع فكل إباء امتناع وليس كل امتناع إباء قوله تعالى ويأبى الله إلا أن يتم نوره وقال وتأبى قلوبهم وقوله أبى واستكبر وقوله إلا إبليس أبى وروي كلكم في الجنة إلا من أبى ومنه رجل أبي ممتنع من تحمل الضيم وأبيت الضيم تأبى وتيس أبى وعنز أبواء إذا أخذه من شرب ماء فيه بول الأروى داء يمنعه من شرب الماء

(أب) قوله تعالى وفاكهة وأبا الأب المرعى المتهيئ للرعي والجز من قولهم أب لكذا أي تهيأ أبا وإبابة وإبابا وأب إلى وطنه إذا نزع إلى وطنه نزوعا تهيأ لقصده وكذا أب لسيفه إذا تهيأ لسله وإبان ذلك فعلان منه وهو الزمان المهيأ لفعله ومجيئه

(أبد) قال تعالى خالدين فيها أبدا الأبد عبارة عن مدة الزمان الممتد الذي لا يتجزأ كما يتجزأ الزمان وذلك أنه يقال زمان كذا ولا يقال أبد كذا وكان حقه أن لا يثنى ولا يجمع إذ لا يتصور حصول أبد آخر يضم إليه فيثنى به لكن قيل آباد وذلك على حسب تخصيصه في بعض ما يتناوله كتخصيص اسم الجنس في بعضه ثم يجمع على أنه ذكر بعض الناس أن آبادا مولد وليس

من كلام العرب العرباء وقيل أبد آبد وأبيد أي دائم وذلك على التأكيد وتأبد الشيء بقي أبدا ويعبر به عما يبقى مدة طويلة والآبدة البقرة الوحشية والأوابد الوحشيات وتأبد البعير توحش فصار كالأوابد وتأبد وجه فلان توحش وأبد كذلك وقد فسر بغضب

(أبق) قال الله تعالى إذ أبق إلى الفلك المشحون يقال أبق العبد يأبق إباقا وأبق يأبق إذا هرب وعبد آبق وجمعه أباق وتأبق الرجل تشبه به في الاستتار وقول الشاعر

* قد أحكمت حكمات القد والأبقا * قيل هو القنب

(إبل) قال الله تعالى ومن الإبل اثنين الإبل يقع على البعران الكثيرة ولا واحد له من لفظه وقوله تعالى أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت قيل أريد بها السحاب فإن يكن ذلك صحيحا فعلى تشبيه السحاب بالإبل وأحواله بأحوالها وأبل الوحشي يأبل أبولا وأبل أبلا اجتزأ عن الماء تشبها بالإبل في صبرها عن الماء وكذلك تأبل الرجل عن امرأته إذا ترك مقاربتها وأبل الرجل كثرت إبله وفلان لا يأتبل أي لا يثبت على الإبل إذا ركبها ورجل آبل وأبل حسن القيام على إبله وإبل مؤبلة مجموعة والإبالة الحزمة من الحطب تشبيها به وقوله تعالى وأرسل عليهم طيرا أبابيل أي متفرقة كقطعات إبل الواحد أبيل

(أتى) الإتيان مجيء بسهولة ومنه قيل للسيل المار على وجهه أتي وأتاوي وبه شبه الغريب فقيل أتاوي والإتيان يقال للمجيء بالذات وبالأمر وبالتدبير ويقال في الخير وفي الشر وفي الأعيان والأعراض نحو قوله تعالى إن أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة وقوله تعالى أتى أمر الله وقوله فأتى الله بنيانهم من القواعد أي بالأمر والتدبير نحو وجاء ربك وعلى هذا النحو قول الشاعر * أتيت المروءة من بابها * فلنأتينهم بجنود لا قبل لهم بها وقوله لا يأتون الصلاة إلا وهم كسالى أي لا يتعاطون وقوله يأتين الفاحشة وفي قراءة عبد الله تأتي الفاحشة فاستعمال الإتيان منها كاستعمال المجيء في قوله لقد جئت شيئا فريا يقال أتيته وأتوته ويقال للسقاء إذا مخض وجاء زبده أتوة وتحقيقه جاء ما من شأنه أن يأتي منه فهو مصدر في معنى الفاعل وهذه أرض كثيرة الإتاء أي الريع وقوله تعالى مأتيا مفعول من أتيته قال بعضهم معناه آتيا فجعل

[illegible]

[illegible] فلنأتينهم بجنود لا قبل لهم بها وقال [illegible] كل موضع ذكر في

وصف الكتاب آتينا فهو أبلغ من كل موضع ذكر فيه أوتوا لأن أوتوا قد يقال إذا أوتي

من لم يكن منه قبول وآتيناهم يقال فيمن كان منه قبول وقوله آتوني زبر الحديد وقرأه حمزة

موصولة أي جيئوني والإيتاء الإعطاء وخص دفع الصدقة في القرآن بالإيتاء نحو وأقاموا الصلاة

وآتوا الزكاة وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئا ولم يؤت

سعة من المال

(أث) الأثاث متاع البيت الكثير وأصله من أثّ أي كثر وتكاثف وقيل للمال كله إذا كثر أثاث ولا واحد له كالمتاع وجمعه أثاث ونساء أثائث كثيرات اللحم كأن عليهن أثاثاً وتأثث فلان أصاب أثاثاً

(أثر) أثر الشيء حصول ما يدل على وجوده يقال أثر وأثر والجمع الآثار قال تعالى ثم قفينا على آثارهم برسلنا وآثاراً في الأرض وقوله فانظر إلى آثار رحمة الله ومن هذا يقال للطريق المستدل به على من تقدم آثار نحو قوله تعالى فهم على آثارهم يهرعون وقولهم هم أولاء على أثري ومنه سمنت الإبل على أثارة أي على أثر من شحم وأثرت البعير جعلت على خفه أثرة أي علامة تؤثر في الأرض ليستدل بها على أثره وتسمى الحديدة التي يعمل بها ذلك المئثرة وأثر السيف أثر جودته وهو الفرند وسيف مأثور وأثرت العلم رويته آثره أثراً وأثارة وأثرة وأصله تتبعت أثره وأثارة من علم وقرئ أثرة وهو ما يروى أو يكتب فيبقى له أثر والمآثر ما يروى من مكارم الإنسان ويستعار الأثر للفضل والإيثار للتفضل ومنه آثرته وقوله تعالى ويؤثرون على أنفسهم وقال تالله لقد آثرك الله علينا بل تؤثرون الحياة الدنيا وفي الحديث سيكون بعدي أثرة أي يستأثر بعضكم على بعض والاستئثار التفرد بالشيء من دون غيره وقولهم استأثر الله بفلان كناية عن موته تنبيه أنه ممن اصطفاه وتفرد تعالى به من دون الورى تشريفاً له ورجل أثر يستأثر على أصحابه وحكى اللحياني خذه آثراً ما وأثراً ما وآثر ذي أثير

(أثل) قال تعالى ذواتي أكل خمط وأثل وشيء من سدر قليل أثل شجر ثابت الأصل وشجر متأثل ثابت ثبوته وتأثل كذا ثبت ثبوته وقوله صلى الله عليه وسلم في الوصي غير متأثل مالا أي غير مقتن له ومدخر فاستعار التأثل له وعنه استعير نحت أثلته إذا اغتبته

(أثم) الاثم والاثام اسم للأفعال المبطئة عن الثواب وجمعه آثام ولتضمنه لمعنى البطء قال الشاعر

جمالية تغتلي بالرادف * إذا كذب الآثمات الهجيرا

وقوله تعالى فيهما إثم كبير ومنافع للناس أي في تناولهما إبطاء عن الخيرات وقد أثم إثما وأثاما فهو آثم وأثم وأثيم وتأثم خرج من إثمه كقولهم تحوب وتحرج خرج من حوبه وحرجه أي ضيقه وتسمية الكذب إثما لكون الكذب من جملة الاثم وذلك كتسمية الانسان حيوانا لكونه من جملته وقوله تعالى أخذته العزة بالاثم أي حملته عزته على فعل ما يؤثمه ومن يفعل ذلك يلق أثاما أي عذابا فسماه أثاما لما كان منه وذلك كتسمية النبات والشحم ندى لما كانا منه في قول الشاعر

* تعلى الندى في متنه وتحدرا * وقيل معنى يلق أثاما أي يحمله ذلك على ارتكاب آثام وذلك لاستدعاء الأمور الصغيرة إلى الكبيرة وعلى الوجهين حمل قوله تعالى فسوف يلقون غيا والآثم المتحمل الاثم قال تعالى آثم قلبه وقوبل الاثم بالبر فقال صلى الله عليه وسلم البر ما اطمأنت إليه النفس والاثم ما حاك في صدرك وهذا القول منه حكم البر والاثم لا تفسيرهما وقوله تعالى معتد أثيم أي آثم وقوله يسارعون في الاثم والعدوان قيل أشار بالاثم إلى نحو قوله ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون وبالعدوان إلى قوله ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون فالاثم أعم من العدوان

(أج) قال تعالى هذا عذب فرات وهذا ملح أجاج شديد الملوحة والحرارة من قولهم أجيج النار وأجتها وقد أجت وائتج النهار ويأجوج ومأجوج منه شبهوا بالنار المضطرمة والمياه المتموجة لكثرة اضطرابهم وأج الظليم إذا عدا أجيجا تشبيها بأجيج النار

(أجر) الأجر والأجرة ما يعود من ثواب العمل دنيويا كان أو أخرويا نحو قوله تعالى إن أجري إلا على الله وآتيناه أجره في الدنيا وإنه في الآخرة لمن الصالحين ولأجر الآخرة خير للذين

آمنوا والأجرة في الثواب الدنيوي وجمع الأجر أجور وقوله آتوهن أجورهن كناية عن المهور والأجر والأجرة يقال فيما كان عن عقد وما يجري مجرى العقد ولا يقال إلا في النفع دون الضر نحو قوله لهم أجرهم عند ربهم وقوله تعالى فأجره على الله والجزاء يقال فيما كان عن عقد وغير عقد ويقال في النافع والضار نحو قوله وجزاهم بما صبروا جنة وحريرا وقوله فجزاؤه جهنم يقال أجر زيد عمرا يأجره أجرا أعطاه الشيء بأجرة وآجر عمرو زيدا أعطاه الأجرة قال تعالى على أن تأجرني ثماني حجج وآجر كذلك والفرق بينهما أن أجرته يقال إذا اعتبر فعل أحدهما وآجرته يقال إذا اعتبر فعلاهما وكلاهما يرجعان إلى معنى واحد ويقال آجره الله وأجره الله والأجير فعيل بمعنى فاعل أو مفاعل والاستئجار طلب الشيء بالأجرة ثم يعبر به عن تناوله بالأجرة نحو الاستيجاب في استعارته الإيجاب وعلى هذا قوله استأجره إن خير من استأجرت القوي الأمين (أجل)

الأجل المدة المضروبة للشيء قال تعالى لتبلغوا أجلا مسمى أيما الأجلين قضيت ويقال دينه مؤجل وقد أجلته جعلت له أجلا ويقال للمدة المضروبة لحياة الإنسان أجل فيقال دنا أجله عبارة عن دنو الموت وأصله استيفاء الأجل أي مدة الحياة وقوله تعالى بلغنا أجلنا الذي أجلت لنا أي حد الموت وقيل حد الهرم وهما واحد في التحقيق وقوله ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده فالأول هو البقاء في الدنيا والثاني البقاء في الآخرة وقيل الأول هو البقاء في الدنيا والثاني مدة ما بين الموت إلى النشور عن الحسن وقيل الأول للنوم والثاني للموت إشارة إلى قوله الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها عن ابن عباس وقيل الأجلان جميعا للموت فمنهم من أجله بعارض كالسيف والحرق والغرق وكل شيء غير موافق وغير ذلك من الأسباب المؤدية إلى قطع الحياة ومنهم من يوقى ويعافى حتى يأتيه الموت حتف أنفه وهذان هما المشار إليهما بقوله من أخطأته سهم الرزية لم تخطه سهم المنية وقيل للناس أجلان منهم من يموت عبطة ومنهم من يبلغ حدا لم يجعل الله في طبيعة الدنيا أن يبقى أحد أكثر منه فيها وإليهما أشار بقوله تعالى ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد إلى أرذل العمر وقصدهما الشاعر بقوله

* رأيت المنايا خبط عشواء من تصب * تمته وقول الآخر * من لم يمت عبطة يمت هرما

والآجل ضد العاجل والأجل الجناية التي يخاف منها آجلا فكل أجل جناية وليس كل جناية أجلا يقال فعلت كذا من أجله قال تعالى من أجل ذلك كتبنا على بني إسرائيل أي من جراء وقرئ من إجل ذلك بالكسر أي من جناية ذلك * ويقال أجل في تحقيق خبر سمعته وبلوغ الأجل في قوله تعالى إذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فأمسكوهن هو المدة المضروبة بين الطلاق وبين انقضاء العدة وقوله فإذا بلغن أجلهن فلا تعضلوهن إشارة إلى حين انقضاء العدة وحينئذ لا جناح عليهن فيما فعلن في أنفسهن

(أحد) أحد يستعمل على ضربين أحدهما في النفي فقط والثاني في الإثبات فأما المختص بالنفي فلاستغراق جنس الناطقين ويتناول القليل والكثير على طريق الاجتماع والافتراق نحو ما في الدار أحد أي واحد ولا اثنان فصاعدا لا مجتمعين ولا مفترقين ولهذا المعنى لم يصح استعماله في الإثبات لأن نفي المتضادين يصح ولا يصح إثباتهما فلو قيل في الدار واحد لكان فيه إثبات واحد منفرد مع إثبات ما فوق الواحد مجتمعين ومفترقين وذلك ظاهر لا محالة ولتناول ذلك ما فوق الواحد يصح أن يقال ما من أحد فاضلين كقوله تعالى فما منكم من أحد عنه حاجزين وأما المستعمل في الإثبات فعلى ثلاثة أوجه الأول في الواحد المضموم إلى العشرات نحو أحد عشر وأحد وعشرين والثاني أن يستعمل مضافا أو مضافا إليه بمعنى الأول كقوله تعالى أما أحدكما فيسقي ربه خمرا وقولهم يوم الأحد أي يوم الأول ويوم الاثنين والثالث أن يستعمل مطلقا وصفا وليس ذلك إلا في وصف الله تعالى بقوله قل هو الله أحد وأصله وحد ولكن وحد يستعمل في غيره نحو قول النابغة

كأن رحلي وقد زال النهار بنا * بذي الجليل على مستأنس وحد

(أخذ) الأخذ حوز الشيء وتحصيله وذلك تارة بالتناول نحو معاذ الله أن نأخذ إلا من وجدنا متاعنا عنده وتارة بالقهر نحو قوله لا تأخذه سنة ولا نوم ويقال أخذته الحمى وقال تعالى وأخذ الذين ظلموا الصيحة فأخذه الله نكال الآخرة والأولى وقال وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى ويعبر عن الأسير بالمأخوذ والأخيذ والاتخاذ افتعال منه ويعدى إلى مفعولين ويجري مجرى الجعل نحو قوله لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء واتخذوا من دونه أولياء فاتخذتموهم

معشر يا أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله وقوله تعالى ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم فتخصيص لفظ المؤاخذة تنبيه على معنى المجازاة والمقابلة لما أخذوه من النعم فلم يقابلوه بالشكر ويقال فلان مأخوذ وبه أخذة من الجن وفلان يأخذ مأخذ فلان أي يفعل فعله ويسلك مسلكه ورجل أخذ وبه أخذ كناية عن الرمد والاخاذة والاخاذ أرض يأخذها الرجل لنفسه وذهبوا ومن أخذ أخذهم وإخذهم

(أخ) الأصل أخو وهو المشارك آخر في الولادة من الطرفين أو من أحدهما أو من الرضاع ويستعار في كل مشارك لغيره في القبيلة أو في الدين أو في صنعة أو في معاملة أو في مودة وفي غير ذلك من المناسبات قوله تعالى لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا لإخوانهم أي لمشاركيهم في الكفر وقال إنما المؤمنون إخوة أيحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا وقوله فإن كان له إخوة أي إخوان وأخوات وقوله تعالى إخوانا على سرر متقابلين تنبيه على انتفاء المخالفة من بينهم والأخت تأنيث الأخ وجعل التاء فيه كالعوض من المحذوف منه وقوله يا أخت هارون يعني أخته في الصلاح لا في النسبة وذلك كقولهم يا أخا تميم وقوله أخا عاد سماه أخا تنبيها على اشفاقه عليهم شفقة الأخ على أخيه وعلى هذا قوله وإلى ثمود أخاهم وإلى عاد أخاهم وإلى مدين أخاهم وقوله وما نريهم من آية إلا هي أكبر من أختها أي من الآية التي تقدمتها وسماها أختا لها لاشتراكهما في الصحة والابانة والصدق وقوله تعالى كلما دخلت أمة لعنت أختها فاشارة إلى أوليائهم المذكورين في نحو قوله أولياؤهم الطاغوت وتأخيت أي تحريت تحري الأخ للأخ واعتبر من الاخوة معنى الملازمة فقيل أخية الدابة

(آخر) يقابل به الأول وآخر يقابل به الواحد ويعبر بالدار الآخرة عن النشأة الثانية كما يعبر بالدار الدنيا عن النشأة الأولى نحو وإن الدار الآخرة لهي الحيوان وربما ترك ذكر الدار نحو قوله أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار وقد توصف الدار بالآخرة تارة وتضاف إليها تارة نحو وللدار الآخرة خير للذين يتقون ولأجر الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون وتقدير الاضافة دار الحياة الآخرة وأخر معدول عن تقدير ما فيه الألف واللام وليس له نظير في كلامهم فإن أفعل من كذا إما أن يذكر معه من لفظا أو تقديرا فلا يثنى ولا يجمع ولا

يؤنث وإما أن يحذف منه من فيدخل عليه الألف واللام فيثنى ويجمع وهذه اللفظة من بين أخواتها جوز فيها ذلك من غير الألف واللام. والتأخير مقابل للتقديم قال تعالى بما قدم وأخر ما تقدم من ذنبك وما تأخر إنما نؤخرهم ليوم تشخص فيه الأبصار ربنا أخرنا إلى أجل قريب وبعته بأخرة أي بتأخير أجل كقوله بنظرة وقولهم أبعد الله الآخر أي المتأخر عن الفضيلة وعن تحري الحق ﴿إذ﴾ قال تعالى لقد جئتم شيئاً إداً أي أمراً منكراً يقع فيه جلبة من قولهم أدت الناقة تئد أي رجعت حنينها ترجيعاً شديداً والأديد الجلبة وأد قيل من الود أو من أدت الناقة ﴿أداء﴾ الأداء دفع الحق دفعة وتوفيته كأداء الخراج والجزية ورد الأمانة قال تعالى فليؤد الذي اؤتمن أمانته إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها وقال وأداء إليه بإحسان وأصل ذلك من الأداة يقال أدوت تفعل كذا أي احتلت وأصله تناولت الأداة التي بها يتوصل إليه واستأديت على فلان نحو استعديت ﴿آدم﴾ أبو البشر قيل سمي بذلك لكون جسده من أديم الأرض وقيل لسمرة في لونه يقال رجل آدم نحو أسمر وقيل سمي بذلك لكونه من عناصر مختلفة وقوى متفرقة كما قال تعالى أمشاج نبتليه ويقال جعلت فلاناً أدمة أهلي أي خلطته بهم وقيل سمي بذلك لما طيب به من الروح المنفوخ فيه المذكور في قوله ونفخت فيه من روحي وجعل له به العقل والفهم والروية التي فضل بها على غيره كما قال تعالى وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً وذلك من قولهم الإدام وهو ما يطيب به الطعام وفي الحديث لو نظرت إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينكما أي يؤلف ويطيب ﴿أذن﴾ الأذن الجارحة وشبه به من حيث الحلقة أذن القدر وغيرها ويستعار لمن كثر استماعه وقوله لما يسمع قال تعالى ويقولون هو أذن قل أذن خير لكم أي استماعه لما يعود بخير لكم وقوله وفي آذانهم وقراً إشارة إلى جهلهم لا إلى عدم سمعهم وأذن استمع نحو قوله وأذنت لربها وحقت ويستعمل ذلك في العلم الذي يتوصل إليه بالسماع نحو قوله فأذنوا بحرب من الله ورسوله والإذن والأذان لما يسمع ويعبر بذلك عن العلم إذ هو مبدأ كثير من العلم فينا قال تعالى ائذن لي ولا تفتني وقال وإذ تأذن ربك وأذنته بكذا وآذنته بمعنى والمؤذن كل من يعلم بشيء نداء قال ثم أذن مؤذن أيتها

العير فأذن مؤذن بينهم وأذن في الناس بالحج والأذين المكان الذي يأتيه الأذان والاذن في الشيء إعلام بإجازته والرخصة فيه نحو وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن الله أي بإرادته وأمره وقوله وما أصابكم يوم التقى الجمعان فبإذن الله وقوله وما هم بضارين به من أحد إلا بإذن الله وليس بضارهم شيئاً إلا بإذن الله قيل معناه بعلمه لكن بين العلم والاذن فرق فإن الاذن أخص ولا يكاد يستعمل إلا فيما فيه مشيئة به راضياً منه الفعل أم لم يرض به فإن قوله وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله فمعلوم أن فيه مشيئته وأمره وقوله وما هم بضارين به من أحد إلا بإذن الله ففيه مشيئته من وجه وهو أنه لا خلاف أن الله تعالى أوجد في الإنسان قوة فيها إمكان قبول الضرب من جهة من يظلمه فيضره ولم يجعله كالحجر الذي لا يوجعه الضرب ولا خلاف أن إيجاد هذا الإمكان من فعل الله فمن هذا الوجه يصح أن يقال إنه بإذن الله ومشيئته يلحق الضرر من جهة الظالم ولبسط هذا الكلام كتاب غير هذا والاستئذان طلب الاذن قال تعالى إنما يستأذنك الذين لا يؤمنون بالله فإذا استأذنوك وإذن جواب وجزاء ومعنى ذلك أنه يقتضي جواباً أو تقدير جواب ويتضمن ما يصحبه من الكلام جزاء ومتى صدر به الكلام وتعقبه فعل مضارع ينصبه لا محالة نحو إذن أخرج ومتى تقدمه كلام ثم تبعه فعل مضارع يجوز نصبه ورفعه نحو أنا إذن أخرج وأخرج ومتى تأخر عن الفعل أو لم يكن معه الفعل المضارع لم يعمل نحو أنا أخرج إذن قال تعالى إنكم إذا مثلهم (أذى) الأذى ما يصل إلى الحيوان من الضرر إما في نفسه أو جسمه أو تبعاته دنيوياً كان أو أخروياً قال تعالى لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى قوله تعالى فآذوهما إشارة إلى الضرب ونحو ذلك في سورة التوبة ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو أذن والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم ولا تكونوا كالذين آذوا موسى وأوذوا حتى أتاهم نصرنا وقال لم تؤذونني وقوله يسئلونك عن المحيض قل هو أذى فسمي ذلك أذى باعتبار الشرع وباعتبار الطب على حسب ما يذكره أصحاب هذه الصناعة يقال آذيته أوذيه إيذاء وأذية وأذى ومنه الآذي وهو الموج المؤذي لركاب البحر (إذا) يعبر به عن كل زمان مستقبل وقد يضمن معنى الشرط فيجزم به وذلك في الشعر أكثر وإذ يعبر به عن

الزمان الماضي ولا يجازى به إلا إذا ضم إليه ما نحو * إذ ما أتيت على الرسول فقل له *

﴿ أرب ﴾ الأرب فرط الحاجة المقتضي للاحتيال في دفعه فكل أرب حاجة وليس كل حاجة أربا ثم يستعمل تارة في الحاجة المفردة وتارة في الاحتيال وإن لم يكن حاجة كقولهم فلان ذو أرب وأريب أي ذو احتيال وقد أرب إلى كذا أي احتاج إليه حاجة شديدة وقد أرب إلى كذا أربا وأربة وإربة ومأربة قال تعالى ولي فيها مآرب أخرى ولا أرب لي في كذا أي ليس بي شدة حاجة إليه وقوله أولي الإربة من الرجال كناية عن الحاجة إلى النكاح وهي الأربى للداهية المقتضية للاحتيال وتسمى الأعضاء التي تشتد الحاجة إليها آرابا الواحد أرب وذلك أن الأعضاء ضربان ضرب أوجد لحاجة الحيوان إليه كاليد والرجل والعين وضرب للزينة كالحاجب واللحية ثم التي للحاجة ضربان ضرب لا تشتد إليه الحاجة وضرب تشتد إليه الحاجة حتى لو توهم مرتفعا لاختل البدن به اختلالا عظيما وهي التي تسمى آرابا وروي أنه عليه الصلاة والسلام قال إذا سجد العبد سجد معه سبعة آراب وجهه وكفاه وركبتاه وقدماه ويقال أرب نصيبه أي عظمه وذلك إذا جعله قدرا يكون له فيه أرب ومنه أرب ماله أي كثر وأربت العقدة أحكمتها

﴿ أرض ﴾ الأرض الجرم المقابل للسماء وجمعه أرضون ولا تجيء مجموعة في القرآن ويعبر بها عن أسفل الشيء كما يعبر بالسماء عن أعلاه قال الشاعر في صفة فرس

وأحمر كالديباج أما سماؤها * فريا وأما أرضها فمحول

وقوله تعالى اعلموا أن الله يحيي الأرض بعد موتها عبارة عن كل تكوين بعد إفساد وعود بعد بدء ولذلك قال بعض المفسرين يعني به تليين القلوب بعد قساوتها ويقال أرض أريضة أي حسنة النبت وتأرض النبت تمكن على الأرض فكثر وتأرض الجدي إذا تناول نبت الأرض والأرضة الدودة التي تقع في الخشب من الأرض يقال أرضت الخشبة فهي مأروضة

﴿ أريك ﴾ الأريكة حجلة على سرير جمعها أرائك وتسميتها بذلك إما لكونها في الأرض متخذة من أراك وهو شجرة أو لكونها مكانا للإقامة من قولهم أرك بالمكان أروكا وأصل الأروك الإقامة على رعي الأراك ثم تجوز به في غيره من الإقامات

﴿ أرم ﴾ الإرم علم يبنى من الحجارة وجمعه آرام وقيل للحجارة أرم ومنه

قيل للمتغيظ يحرق الأرّم وقوله تعالى إرم ذات العماد إشارة إلى أعمدة مرفوعة مزخرفة وما بها ارم وأريم أى أحد وأصله اللازم للازم وخص به النفى كقولهم ما بها ديار وأصله المقيم فى الدار

(أز) قال تعالى تؤزهم أزّا أى ترجعهم إرجاع القدر إذا أزت أى اشتد غليانها وروى أنه عليه الصلاة والسلام كان يصلى ولجوفه أزيز كأزيز المرجل وأزه أبلغ من هزه (أزر)

أصل الأزر الازار الذى هو اللباس يقال إزار وإزارة ومئزر ويكنى بالازار عن المرأة قال الشاعر

الا ابلغ ابا حفص رسولاً * فدى لك من أخى ثقة إزارى

وتسميتها بذلك لما قال تعالى هن لباس لكم وأنتم لباس لهن وقوله تعالى أشدد به أزرى أى أتقوى به والأزر القوة الشديدة وآزره أعانه وقواه وأصله من شد الازار قال تعالى كزرع أخرج شطأه فآزره يقال آزرته فتأزر أى شددت إزاره وهو حسن الأزرة وأزرت البناء وآزرته قويت أساله وتأزر النبات طال وقوى وآزرته ووازرته صرت وزيره وأصله الواو وفرس آزر انتهى بياض قوائمه إلى موضع شد الازار قال تعالى وإذ قال ابراهيم لأبيه آزر قيل كان إسم أبيه تارخ فعرب فجعل آزر وقيل آزر معناه الضال فى كلامهم (أزف)

قال تعالى أزفت الآزفة أى دنت القيامة وأزف وأفد يتقاربان لكن أزف يقال اعتبارا بضيق وقتها ويقال أزف الشخوص والأزف ضيق الوقت وسميت به لقرب كونها وعلى ذلك عبر عنها بساعة وقيل أتى أمر الله فعبر عنها بلفظ الماضى لقربها وضيق وقتها قال تعالى وأنذرهم يوم الآزفة (أس) أسس بنيانه جعل له أسًا وهو قاعدته التى يبتنى عليها يقال أس وأساس وجمع الأس إساس وجمع الاساس أسس يقال كان ذلك على أس الدهر كقولهم على وجه الدهر

(أسف) الأسف الحزن والغضب معًا وقد يقال لكل واحد منهما على الانفراد وحقيقته ثوران دم القلب شهوة الانتقام فمتى كان ذلك على من دونه انتشر فصار غضبا ومتى كان على من فوقه انقبض فصار حزنا ولذلك سئل ابن عباس عن الحزن والغضب فقال مخرجهما واحد واللفظ مختلف فمن نازع من يقوى عليه أظهره غيظا وغضبا ومن نازع من لا يقوى عليه أظهره حزنا وجزعا وبهذا النظر قال الشاعر * فحزن كل أخى حزن أخو الغضب * وقوله

تعالى فلما آسفونا انتقمنا منهم أى أغضبونا قال أبو عبد الله الرضا إن الله لا يأسف كأسفنا ولكن له أولياء يأسفون ويرضون فجعل رضاهم رضاه وغضبهم غضبه قال وعلى ذلك قال من أهان لى وليا فقد بارزنى بالمحاربة وقال تعالى ومن يطع الرسول فقد أطاع الله وقوله غضبان أسفا والأسف الغضبان ويستعار للمستخدم المسخر ولمن لا يكاد يسمى فيقال هو أسيف ﴿أسر﴾ الأسر الشد بالقيد من قولهم أسرت القتب وسمى الأسير بذلك ثم قيل لكل مأخوذ ومقيد وإن لم يكن مشدود ذلك وقيل فى جمعه أسارى وأسارى وأسرى وقال ويتيما وأسيرا ويتجوز به فيقال أنا أسير نعمتك وأسرة الرجل من يتقوى به قال تعالى وشددنا أسرهم إشارة إلى حكمته تعالى فى تراكيب الانسان المأمور بتأملها وتدبرها فى قوله تعالى وفى أنفسكم أفلا تبصرون والأسر احتباس البول ورجل مأسور أصابه أسر كأنه سدّ منفذ بوله والأسر فى البول كالحصر فى الغائط ﴿أسن﴾ يقال أسن الماء يأسن وأسن يأسن إذا تغير ريحه تغيرا منكرا وماء آسن قال تعالى من ماء غير آسن وأسن الرجل مرض من أسن الماء إذا غشى عليه قال الشاعر

* يميد فى الرمح ميد المائح الأسن * وقيل تأسن الرجل إذا اعتل تشبيها به ﴿أسا﴾ الأسوة والإسوة كالقدوة والقدرة وهى الحالة التى يكون الانسان عليها فى اتباع غيره إن حسنا وإن قبيحا وإن سارا وإن ضارا ولهذا قال تعالى لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة فوصفها بالحسنة ويقال تأسيت به والأسى الحزن وحقيقته اتباع الفائت بالغم يقال أسيت عليه أسى وأسيت له قال تعالى فلا تأس على القوم الكافرين وقال الشاعر * أسيت لأخوالى ربيعة * وأصله من الواو لقولهم رجل أسوان أى حزين والأسو إصلاح الجرح وأصله إزالة الأسى نحو كربت النخل أزلت الكرب عنه وقد أسوته أسوه أسوا والآسى طبيب الجرح جمعه إساء وأساة والمجروح مأسى وأسى معا ويقال أسيت بين القوم أى أصلحت وآسيته قال الشاعر

* آسى أخاه بنفسه * (وقال آخر) * فآسى وآذاه فكان كمن جنى * وآسى هو فاعل من قولهم يواسى وقول الشاعر * يكفون أثقال ثأى المستآسى * فهو مستفعل من ذلك فأما الإساءة فليست من هذا الباب وإنما هى منقولة عن ساء ﴿أشر﴾ الأشر شدة

البطر وقد أشر يأشر أشرا قال تعالى سيعلمون غدا من الكذاب الأشر فالأشر أبلغ من
البطر والبطر أبلغ من الفرح فإن الفرح وإن كان في أغلب أحواله مذموما لقوله تعالى إن
الله لا يحب الفرحين فقد يحمد تارة إذا كان على قدر ما يجب وفي الموضع الذي يجب كما قال تعالى
فبذلك فليفرحوا وذلك أن الفرح قد يكون من سرور بحسب قضية العقل والأشر لا يكون
إلا فرحا بحسب قضية الهوى ويقال ناقة مئشير أي نشيطة على طريق التشبيه أو ضامر من قولهم
أشرت الخشبة (أصر) الأصر عقد الشيء وحبسه بقهره يقال أصرته فهو مأصور
والمأصر والمأصر محبس السفينة قال تعالى ويضع عنهم إصرهم أي الأمور التي تثبطهم
وتقيدهم عن الخيرات وعن الوصول إلى الثوابات وعلى ذلك ولا تحمل علينا إصرا وقيل ثقلا
وتحقيقه ما ذكرت والإصر العهد المؤكد الذي يثبط ناقضه عن الثواب والخيرات قال تعالى
أأقررتم وأخذتم على ذلكم إصري الإصار الطنب والأوتاد التي بها يعمد البيت وما يأصرني
عنك شيء أي ما يحبسني والأيصر كساء يشد فيه الحشيش فيثنى على السنام ليمكن ركوبه
(أصبع) الإصبع اسم يقع على السلامى والظفر والأنملة والأطرة والبرجمة معا ويستعار
للأثر الحسي فيقال لك على فلان أصبع كقولك لك عليه يد (أصل) بالغدو والآصال
أي العشايا يقال للعشية أصيل وأصيلة فجمع الأصيل أصل وآصال وجمع الأصيلة أصائل
وقال تعالى بكرة وأصيلا وأصل الشيء قاعدته التي لو توهمت مرتفعة لارتفع بارتفاعه سائره
لذلك قال تعالى أصلها ثابت وفرعها في السماء وقد تأصل كذا ومجد أصيل وفلان لا أصل له ولا
فصل (أف) أصل الأف كل مستقذر من وسخ وقلامة ظفر وما يجري مجراهما ويقال
ذلك لكل مستخف استقذارا له نحو أف لكم ولما تعبدون من دون الله وقد أففت لكذا إذا
قلت ذلك استقذارا له ومنه قيل للضجر من استقذار شيء أفف فلان (أفق) قال تعالى
سنريهم آياتنا في الآفاق أي في النواحي الواحد أفق وأفق ويقال في النسبة إليه أفقي وقد
أفق فلان إذا ذهب في الآفاق وقيل الآفق الذي يبلغ النهاية في الكرم تشبيها بالأفق الذاهب
في الآفاق (أفك) الإفك كل مصروف عن وجهه الذي يحق أن يكون عليه ومنه

قيل للرياح العادلة عن المهاب مؤتفكة قال تعالى والمؤتفكات بالخاطئة وقال تعالى والمؤتفكة أهوى وقوله تعالى قاتلهم الله أنى يؤفكون أى يصرفون عن الحق فى الاعتقاد إلى الباطل ومن الصدق فى المقال إلى الكذب ومن الجميل فى الفعل إلى القبيح ومنه قوله تعالى يؤفك عنه من أفك أنى يؤفكون وقوله أجئتنا لتأفكنا عن آلهتنا فاستعملوا الافك فى ذلك لما اعتقدوا أن ذلك صرف من الحق إلى الباطل فاستعمل ذلك فى الكذب لما قلنا وقال تعالى إن الذين جاؤا بالافك عصبة منكم وقال لكل أفاك أثيم وقوله أئفكا آلهة دون الله تريدون فيصح أن يجعل تقديره أتريدون آلهة من الافك ويصح أن يجعل إفكا مفعول تريدون ويجعل آلهة بدلا منه ويكون قد سماهم إفكا ورجل مأفوك مصروف عن الحق إلى الباطل قال الشاعر

فان تك عن أحسن المروءة مأفو * كا ففى آخرين قد أفكوا

وأفك يؤفك صرف عقله ورجل مأفوك العقل

(أفل) الأفول غيبوبة النيرات كالقمر والنجوم قال تعالى فلما أفل قال لا أحب الآفلين وقال فلما أفلت والافال صغار الغنم والافيل الفصيل الضئيل

(أكل) الأكل تناول المطعم وعلى طريق التشبيه قيل أكلت النار الحطب والأكل لما يؤكل بضم الكاف وسكونه قال تعالى أكلها دائم والأكلة للمرة والأكلة كاللقمة وأكيلة الأسد فريسته التي يأكلها والأكولة من الغنم ما يؤكل والأكيل المؤاكل وفلان مؤكل ومطعم استعارة للمرزوق وثوب ذو أكل كثير الغزل كذلك والتمر مأكلة للفم قال تعالى ذواتى أكل خمط ويعبر به عن النصيب فيقال فلان ذو أكل من الدنيا وفلان استوفى أكله كناية عن انقضاء الأجل وأكل فلان فلانا اغتابه وكذا أكل لحمه قال تعالى أيحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا وقال الشاعر * فان كنت مأكولا فكن أنت آكلى * وما ذقت أكالا أى شيأ يؤكل وعبر بالأكل عن إنفاق المال لما كان الأكل أعظم ما يحتاج فيه إلى المال نحو ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وقال إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما فأكل المال بالباطل صرفه إلى ما ينافيه الحق وقوله تعالى إنما يأكلون فى بطونهم نارا تنبيها على أن تناولهم لذلك يؤدى بهم إلى النار والأكول والأكال الكثير الأكل قال تعالى أكالون

التعفن والأكلة جمع آكل وقولهم هم أكلة رأس عبارة عن ناس من قلتهم يشبعهم رأس وقد
يعبر بالأكل عن الفساد نحو كعصف مأكول وتأكل كذا فسد وأصابه إكال في رأسه وفي أسنانه
أي تأكل وأكلني رأسي وميكائيل ليس بعربي (الإل) كل حالة ظاهرة من عهد حلف
وقرابة تئل تلمع فلا يمكن إنكاره قال تعالى لا يرقبون في مؤمن إلا ولا ذمة وأل الفرس أي
أسرع حقيقته لمع وذلك استعارة في باب الإسراع نحو برق وطار والألة الحربة اللامعة وأل
بها ضرب وقيل إل وإيل اسم الله تعالى وليس ذلك بصحيح وأذن مؤللة والآلال صفحتا السكين
(ألف) الألف من حروف التهجي والإلف اجتماع مع التئام يقال ألفت بينهم ومنه
الألفة ويقال للمألوف إلف وآلف قال تعالى إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم وقال لو أنفقت
ما في الأرض جميعا ما ألفت بين قلوبهم والمؤلف ما جمع من أجزاء مختلفة ورتب ترتيبا قدم فيه
ما حقه أن يقدم وأخر فيه ما حقه أن يؤخر ولإيلاف قريش مصدر من آلف والمؤلفة قلوبهم
هم الذين يتحرى فيهم بتفقدهم أن يصيروا من جملة من وصفهم الله لو أنفقت ما في الأرض جميعا
ما ألفت بين قلوبهم وأوالف الطير ما ألفت الدار والألف العدد المخصوص وسمي بذلك لكون
الأعداد فيه مؤتلفة فإن الأعداد أربعة آحاد وعشرات ومئون وألوف فإذا بلغت الألف فقد
ائتلفت وما بعده يكون مكررا قال بعضهم الألف من ذلك لأنه مبدأ النظام وقيل آلفت
الدراهم أي بلغت بها الألف نحو ماءيت وآلفت هي نحو آمأت (ألك) الملائكة وملك
أصله مألك وقيل هو مقلوب عن ملأك والمألك والمألكة والألوك الرسالة ومنه ألكني أي
أبلغه رسالتي والملائكة تقع على الواحد والجمع قال تعالى الله يصطفي من الملائكة رسلا قال
الخليل المألكة الرسالة لأنها تؤلك في الفم من قولهم فرس يألك اللجام ويعلك (الألم)
الوجع الشديد يقال ألم يألم ألما فهو آلم قال تعالى فإنهم يألمون كما تألمون وقد آلمت فلانا
وعذاب أليم أي مؤلم وقوله ألم يأتكم فهو ألف الاستفهام وقد دخل على لم (إله) الله
قيل أصله إله فحذفت همزته وأدخل عليه الألف واللام فخص بالباري تعالى ولتخصصه به قال
تعالى هل تعلم له سميا وإله جعلوه اسما لكل معبود لهم وكذا الذات وسموا الشمس إلاهة

لاتخاذهم إياها معبوداً وأله فلان يأله عبد وقيل تأله فالإله على هذا هو المعبود وقيل هو من أله أي
تحير وتسميته بذلك إشارة إلى ما قال أمير المؤمنين كل دون صفاته تحبير الصفات وضل هناك
تصاريف اللغات وذلك أن العبد إذا تفكر في صفاته تحير فيها ولهذا روي تفكروا في آلاء الله
ولا تفكروا في الله وقيل أصله ولاه فأبدل من الواو همزة وتسميته بذلك لكون كل مخلوق
والهاً نحوه إما بالتسخير فقط كالجمادات والحيوانات وإما بالتسخير والارادة معاً كبعض الناس
ومن هذا الوجه قال بعض الحكماء الله محبوب الاشياء كلها وعليه دل قوله تعالى وإن من شيء
الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم وقيل أصله من لاه يلوه لياهاً أي احتجب قالوا وذلك
إشارة إلى ما قال تعالى لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار والمشار إليه بالباطن في قوله
والظاهر والباطن وإله حقه أن لا يجمع إذ لا معبود سواه لكن العرب لاعتقادهم أن ههنا
معبودات جمعوه فقالوا الآلهة قال تعالى أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا وقال ويذرك وآلهتك
وقرئ وإلاهتك أي عبادتك ولاه أنت أي لله وحذف إحدى اللامين اللهم قيل معناه يا الله
فأبدل من الياء في أوله الميمان في آخره وخص بدعاء الله وقيل تقديره يا الله أمنا بخير مركب
تركيب حيهلا (الى) الى حرف يحد به النهاية من الجوانب الست وألوت في الامر قصرت
فيه هو منه كأنه رأى فيه الانتهاء وألوت فلاناً أي أوليته تقصيراً نحو كسبته أي أوليته كسباً
وما ألوته جهداً أي ما أوليته تقصيراً بحسب الجهد فقولك جهداً تمييز وكذلك ما ألوته نصحاً وقوله
تعالى لا يألونكم خبالاً منه أي لا يقصرون في جلب الخبال وقال تعالى ولا يأتل أولو الفضل منكم
قيل هو يفتعل من ألوت وقيل هو من آليت حلفت وقيل نزل ذلك في أبي بكر وكان قد حلف على
مسطح أن يزوي عنه فضله ورد هذا بعضهم بأن افتعل قلما يبنى من أفعل إنما يبنى من فعل
وذلك مثل كسبت واكتسبت وصنعت واصطنعت ورأيت وارتأيت وروي لا دريت ولا
ائتليت وذلك افتعلت من قولك ما ألوته شيئاً كأنه قيل ولا استطعت وحقيقة الايلاء والالية
الحلف المقتضي لتقصير في الامر الذي يحلف عليه وجعل الايلاء في الشرع للحلف المانع من
جماع المرأة وكيفيته وأحكامه مختصة بكتب الفقه واذكروا آلاء الله أي نعمه الواحد ألاً

وإلى نحو أناً وإلى واحد الآناء وقال بعضهم في قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة إن معناه إلى نعمة ربها منتظرة وفي هذا تعسف من حيث البلاغة وألا للاستفتاح وإلا للاستثناء وأولاء في قوله تعالى ها أنتم أولاء تحبونهم وقوله أولئك اسم مبهم موضوع للإشارة إلى جمع المذكر والمؤنث ولا واحد له من لفظه وقد يقصر نحو قول الأعشى

هؤلا ثم هؤلا كلا أعطيـ * ـت نوالا محذوة بمثال

(أم) الأم بإزاء الأب وهي الوالدة القريبة التي ولدته والبعيدة التي ولدت من ولدته ولهذا قيل لحواء هي أمنا وإن كان بيننا وبينها وسائط ويقال لكل ما كان أصلا لوجود شيء أو تربيته أو إصلاحه أو مبدئه أم قال الخليل كل شيء ضم إليه سائر ما يليه يسمى أما قال تعالى وإنه في أم الكتاب أي اللوح المحفوظ وذلك لكون العلوم كلها منسوبة إليه ومتولدة منه وقيل لمكة أم القرى وذلك لما روي أن الدنيا دحيت من تحتها وقال تعالى لتنذر أم القرى ومن حولها وأم النجوم المجرة قال * حيث اهتدت أم النجوم الشوابك * وقيل أم الأضياف وأم المساكين كقولهم أبو الأضياف ويقال للرئيس أم الجيش كقول الشاعر

* وأم عيال قد شهدت نفوسهم * وقيل لفاتحة الكتاب أم الكتاب لكونها مبدأ الكتاب وقوله تعالى فأمه هاوية أي مثواه النار فجعلها أمه قال وهو نحو مأواكم النار وسمى الله تعالى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم أمهات المؤمنين فقال وأزواجه أمهاتهم لما تقدم في الأب وقال يابن أم وكذا قوله ويل امه وكذا هوت امه والأم قيل أصله أمهة لقولهم جمعا أمهات وأميهة وقيل أصله من المضاعف لقولهم أمات وأميمة قال بعضهم أكثر ما يقال أمات في البهائم ونحوها وأمهات في الإنسان والأمة كل جماعة يجمعهم أمر ما إما دين واحد أو زمان واحد أو مكان واحد سواء كان ذلك الأمر الجامع تسخيرا أو اختيارا وجمعها أمم وقوله تعالى وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم أي كل نوع منها على طريقة قد سخرها الله عليها بالطبع فهي من بين ناسجة كالعنكبوت وبانية كالسرفة ومدخرة كالنمل ومعتمدة على قوت وقته كالعصفور والحمام إلى غير ذلك من الطبائع التي تخصص بها كل نوع وقوله تعالى

كان الناس أمة واحدة أي صنفاً واحداً وعلى طريقة واحدة في الضلال والكفر وقوله ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة أي في الإيمان وقوله ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير أي جماعة يتخيرون العلم والعمل الصالح يكونون أسوة لغيرهم وقوله إنا وجدنا آباءنا على أمة أي على دين مجتمع قال * وهل يأثمن ذو أمة وهو طائع * وقوله تعالى وادكر بعد أمة أي حين وقرئ بعد أمة أي بعد نسيان وحقيقة ذلك بعد انقضاء أهل عصر أو أهل دين وقوله إن إبراهيم كان أمة قانتاً لله أي قائماً مقام جماعة في عبادة الله نحو قولهم فلان في نفسه قبيلة وروي أنه يحشر زيد بن عمرو بن نفيل أمة وحده وقوله تعالى ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة أي جماعة وجعلها الزجاج ههنا للاستقامة وقال تقديره ذو طريقة واحدة فترك الإضمار والأمي هو الذي لا يكتب ولا يقرأ من كتاب وعليه حمل هو الذي بعث في الأميين رسولاً منهم قال قطرب الأمية الغفلة والجهالة فالأمي منه وذلك هو قلة المعرفة ومنه قوله تعالى ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب إلا أماني أي إلا أن تتلى عليهم قال الفراء هم العرب الذين لم يكن لهم كتاب والنبي الأمي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل قيل منسوب إلى الأمة الذين لم يكتبوا لكونه على عادتهم كقولك عامي لكونه على عادة العامة وقيل سمي بذلك لأنه لم يكن يكتب ولا يقرأ من كتاب وذلك فضيلة له لاستغنائه بحفظه واعتماده على ضمان الله منه بقوله سنقرئك فلا تنسى وقيل سمي بذلك لنسبته إلى أم القرى والإمام المؤتم به إنساناً كأن يقتدى بقوله أو فعله أو كتاباً أو غير ذلك محقاً كان أو مبطلاً وجمعه أئمة وقوله تعالى يوم ندعو كل أناس بإمامهم أي بالذي يقتدون به وقيل بكتابهم وقوله واجعلنا للمتقين إماماً قال أبو الحسن جمع آم وقال غيره هو من باب درع دلاص ودروع دلاص وقوله ونجعلهم أئمة وقال وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار جمع إمام وقوله وكل شيء أحصيناه في إمام مبين فقد قيل إشارة إلى اللوح المحفوظ والأم القصد المستقيم وهو التوجه نحو مقصود وعلى ذلك آمين البيت الحرام وقولهم أمه شجه فحقيقته إنما هو أن يصيب أم دماغه وذلك على حد ما يبنون من إصابة الجارحة لفظ فعلت منه وذلك نحو رأسته ورجلته وكبدته وبطنته إذا أصيب هذه الجوارح

وأم إذا قوبل بها ألف الاستفهام فمعناه أي نحو أزيد في الدار أم عمرو أي أيهما وإذا جردت عن ألف الاستفهام فمعناه بل نحو أم زاغت عنهم الأبصار أي بل زاغت وأما حرف تقتضي معنى أحد الشيئين ويكرر نحو أما أحدكما فيسقي ربه خمرا وأما الآخر فيصلب ويبتدأ بها الكلام نحو أما بعد فإنه كذا (أمد) قال تعالى تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا الأمد والأبد يتقاربان لكن الأبد عبارة عن مدة الزمان التي ليس لها حد محدود ولا يتقيد لا يقال أبد كذا والأمد مدة لها حد مجهول إذا أطلق وقد ينحصر نحو أن يقال أمد كذا كما يقال زمان كذا والفرق بين الزمان والأمد أن الأمد يقال باعتبار الغاية والزمان عام في المبدإ والغاية ولذلك قال بعضهم المدى والأمد يتقاربان (أمر) الأمر الشأن وجمعه أمور ومصدر أمرته إذا كلفته أن يفعل شيأ وهو لفظ عام للأفعال والأقوال كلها وعلى ذلك قوله تعالى إليه يرجع الأمر كله وقال قل إن الأمر كله لله يخفون في أنفسهم ما لا يبدون لك يقولون لو كان لنا من الأمر شيء وأمره إلى الله ويقال للابداع أمر نحو ألا له الخلق والأمر ويختص ذلك بالله تعالى دون الخلائق وقد حمل على ذلك قوله وأوحى في كل سماء أمرها وعلى ذلك حمل الحكماء قوله قل الروح من أمر ربي أي من إبداعه وقوله إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون فاشارة إلى ابداعه وعبر عنه بأقصر لفظة وأبلغ ما يتقدم فيه فيما بيننا بفعل الشيء وعلى ذلك قوله وما أمرنا إلا واحدة فعبر عن سرعة إيجاده بأسرع ما يدركه وهمنا والأمر التقدم بالشيء سواء كان ذلك بقولهم افعل وليفعل أو كان ذلك بلفظ خبر نحو والمطلقات يتربصن بأنفسهن أو كان باشارة أو غير ذلك ألا ترى أنه قد سمى ما رأى إبراهيم في المنام من ذبح ابنه أمرا حيث قال إني أرى في المنام أني أذبحك فانظر ماذا ترى قال يا أبت افعل ما تؤمر فسمى ما رآه في المنام من تعاطي الذبح أمرا وقوله وما أمر فرعون برشيد فعام في أقواله وأفعاله وقوله أتى أمر الله إشارة إلى القيامة فذكره بأعم الألفاظ وقوله بل سولت لكم أنفسكم أمرا أي ما تأمر النفس الأمارة بالسوء وقيل أمر القوم كثروا وذلك لأن القوم إذا كثروا صاروا ذا أمير من حيث إنهم لا بد لهم من سائس يسوسهم ولذلك قال الشاعر

* لا يصلح الناس فوضى لا سراة لهم * وقوله تعالى أمرنا مترفيها أي أمرناهم بالطاعة وقيل

معناه كثرناهم وقال أبو عمرو لا يقال أمرت بالتخفيف في معنى كثرت وإنما يقال أمرت وآمرت وقال أبو عبيدة قد يقال أمرت بالتخفيف نحو خير المال مهرة مأمورة وسكة مأبورة وفعله أمرت وقرئ أمّرنا أي جعلناهم أمراء وعلى هذا حمل قوله تعالى وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها وقرئ آمرنا بمعنى أكثرنا والائتمار قبول الأمر ويقال للتشاور ائتمار لقبول بعضهم أمر بعض فيما أشار به قال تعالى إن الملأ يأتمرون بك قال الشاعر * وآمرت نفسي أي أمري أفعل *

وقوله تعالى لقد جئت شيئا إمرا أي منكرا من قولهم أمر الأمر أي كبر وكثر كقولهم استفحل الأمر وقوله وأولي الأمر قيل عنى الأمراء في زمن النبي عليه الصلاة والسلام وقيل الأئمة من أهل البيت وقيل الآمرون بالمعروف وقال ابن عباس رضي الله عنهما هم الفقهاء وأهل الدين المطيعون لله وكل هذه الأقوال صحيحة ووجه ذلك أن أولي الأمر الذين بهم يرتدع الناس أربعة الأنبياء وحكمهم على ظاهر العامة والخاصة وعلى بواطنهم والولاة وحكمهم على ظاهر الكافة دون باطنهم والحكماء وحكمهم على باطن الخاصة دون الظاهر والوعظة وحكمهم على بواطن العامة دون ظواهرهم

(امن) أصل الأمن طمأنينة النفس وزوال الخوف والأمن والأمانة والأمان في الأصل مصادر ويجعل الأمان تارة اسما للحالة التي يكون عليها الانسان في الأمن وتارة اسما لما يؤمن عليه الانسان نحو قوله وتخونوا أماناتكم أي ما ائتمنتم عليه وقوله إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض قيل هي كلمة التوحيد وقيل العدالة وقيل حروف التهجي وقيل العقل وهو صحيح فإن العقل هو الذي لحصوله يتحصل معرفة التوحيد وتجري العدالة وتعلم حروف التهجي بل لحصوله تعلم كل ما في طوق البشر تعلمه وفعل ما في طوقهم من الجميل فعله وبه فضل على كثير ممن خلقه وقوله ومن دخله كان آمنا أي آمنا من النار وقيل من بلايا الدنيا التي تصيب من قال فيهم إنما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا ومنهم من قال لفظه خبر ومعناه أمر وقيل يأمن الاصطلام وقيل آمن في حكم الله وذلك كقولك هذا حلال وهذا حرام أي في حكم الله والمعنى لا يجب أن يقتص منه ولا يقتل فيه إلا أن يخرج وعلى هذه الوجوه أولم يروا أنا جعلنا حرما آمنا وقال وإذ جعلنا البيت مثابة للناس وأمنا وقوله

أمنة نعاسا أي أمنا وقيل هي جمع كالكتبة وفي حديث نزول المسيح وتقع الأمنة في الأرض
وقوله ثم أبلغه مأمنه أي منزله الذي فيه أمنه وآمن إنما يقال على وجهين أحدهما متعديا
بنفسه يقال آمنته أي جعلت له الأمن ومنه قيل لله مؤمن والثاني غير متعد ومعناه صار ذا أمن
والإيمان يستعمل تارة اسما للشريعة التي جاء بها محمد عليه الصلاة والسلام وعلى ذلك الذين
آمنوا والذين هادوا والصابئون ويوصف به كل من دخل في شريعته مقرا بالله وبنبوته قيل
وعلى هذا قال تعالى وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون وتارة يستعمل على سبيل المدح
ويراد به إذعان النفس للحق على سبيل التصديق وذلك باجتماع ثلاثة أشياء تحقيق بالقلب
وإقرار باللسان وعمل بحسب ذلك بالجوارح وعلى هذا قوله والذين آمنوا بالله ورسله أولئك هم
الصديقون ويقال لكل واحد من الاعتقاد والقول الصدق والعمل الصالح إيمان قال تعالى
وما كان الله ليضيع إيمانكم أي صلاتكم وجعل الحياء وإماطة الأذى من الإيمان قال
تعالى وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين قيل معناه بمصدق لنا إلا أن الإيمان هو التصديق
الذي معه أمن وقوله تعالى ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت
فذلك مذكور على سبيل الذم لهم وأنه قد حصل لهم الأمن بما لا يقع به الأمن إذ ليس من
شأن القلب ما لم يكن مطبوعا عليه أن يطمئن إلى الباطل وإنما ذلك كقوله من شرح بالكفر
صدرا فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم وهذا كما يقال إيمانه الكفر وتحيته الضرب ونحو
ذلك وجعل النبي عليه الصلاة والسلام أصل الإيمان ستة أشياء في خبر جبريل حيث سأله فقال
ما الإيمان والخبر معروف ويقال رجل أمنة وأمنة يثق بكل أحد وأمين وأمان يؤمن به
والأمون الناقة التي يؤمن فتورها وعثورها (آمين) يقال بالمد والقصر وهو اسم
للفعل نحو صه ومه قال الحسن معناه استجب وأمن فلان إذا قال آمين وقيل آمين اسم من
أسماء الله تعالى قال أبو علي الفسوي أراد هذا القائل أن في آمين ضمير الله تعالى لأن معناه
استجب وقوله تعالى أمن هو قانت آناء الليل تقديره أمن وقرئ أمن وليسا من هذا الباب
(إن وأن) ينصبان الاسم ويرفعان الخبر والفرق بينهما أن إن يكون ما بعده جملة مستقلة

وأن يكون ما بعده في حكم مفرد يقع موقع مرفوع ومنصوب ومجرور نحو أعجبني أنك تخرج وعلمت أنك تخرج وتعجبت من أنك تخرج وإذا أدخل عليه ما يبطل عمله ويقتضي إثبات الحكم للمذكور وصرفه عما عداه نحو إنما المشركون نجس تنبيها على أن النجاسة التامة هي حاصلة للمختص بالشرك وقوله عز وجل إنما حرم عليكم الميتة والدم أي ما حرم إلا ذلك تنبيها على أن أعظم المحرمات من المطعومات في أصل الشرع هو هذه المذكورات و(أن) على أربعة أوجه الداخلة على المعدومين من الفعل الماضي أو المستقبل ويكون ما بعده في تقدير مصدر وينصب المستقبل نحو أعجبني أن تخرج وأن خرجت والمخففة من الثقيلة نحو أعجبني أن زيدا منطلق والمؤكدة لما نحو ولما أن جاء البشير والمفسرة لما يكون بمعنى القول نحو وانطلق الملأ منهم أن امشوا واصبروا أي قالوا امشوا * وكذلك إن على أربعة أوجه للشرط نحو إن تعذبهم فإنهم عبادك والمخففة من الثقيلة ويلزمها اللام نحو إن كاد ليضلنا والنافية وأكثر ما يجيء يتعقبه إلا نحو إن نظن إلا ظنا إن هذا إلا قول البشر إن نقول إلا اعتراك بعض آلهتنا بسوء والمؤكدة للنافية نحو ما إن يخرج زيد (أنث) الأنثى خلاف الذكر ويقالان في الأصل اعتبارا بالفرجين قال عز وجل ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى ولما كان الأنثى في جميع الحيوان تضعف عن الذكر اعتبر فيها الضعف فقيل لما يضعف عمله أنثى ومنه قيل حديد أنيث قال الشاعر * وعندي جراز لا أفل ولا انث * وقيل أرض أنيث سهل اعتبارا بالسهولة التي في الأنثى أو يقال ذلك اعتبارا بجودة إنباتها تشبيها بالأنثى ولذا قال أرض حرة وولودة ولما شبه في حكم اللفظ بعض الأشياء بالذكر فذكر أحكامه وبعضها بالأنثى فأنث أحكامها نحو اليد والأذن والخصية سميت الخصية لتأنيث لفظ الأنثيين وكذلك الأذن قال الشاعر * وما ذكر وإن يسمن فأنثى * يعني القراد فإنه يقال له إذا كبر حلمة فيؤنث وقوله تعالى إن يدعون من دونه إلا إناثا فمن المفسرين من اعتبر حكم اللفظ فقال لما كانت أسماء معبوداتهم مؤنثة نحو اللات والعزى ومناة الثالثة قال ذلك ومنهم وهو أصح من اعتبر حكم المعنى وقال المنفعل يقال له أنيث ومنه قيل للحديد اللين أنيث فقال ولما كانت الموجودات بإضافة بعضها

إلى بعض ثلاثة أضرب فاعلاً غير منفعل وذلك هو الباري عز وجل فقط ومنفعلاً غير فاعل وذلك هو الجمادات ومنفعلاً من وجه فاعلاً من وجه كالملائكة والانس والجن وهم بالاضافة إلى الله تعالى منفعلة وبالاضافة إلى مصنوعاتهم فاعلة ولما كانت معبوداتهم من جملة الجمادات التي هي منفعلة غير فاعلة سماها الله تعالى أنثى وبكتهم بها ونبههم على جهلهم في اعتقاداتهم فيها أنها آلهة مع أنها لا تعقل ولا تسمع ولا تبصر بل لا تفعل فعلاً بوجه وعلى هذا قول إبراهيم عليه الصلاة والسلام يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئاً وأما قوله عز وجل وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً فلزعم الذين قالوا إن الملائكة بنات الله ﴿انس﴾ الانس خلاف الجن والأنس خلاف النفور والانسي منسوب إلى الانس يقال ذلك لمن كثر انسه ولكل ما يؤنس به ولهذا قيل إنسي الدابة للجانب الذي يلي الراكب وانسي القوس للجانب الذي يقبل على الرامي والانسي من كل شيء ما يلي الانسان والوحشي ما يلي الجانب الآخر له وجمع الانس أناسي قال الله تعالى وأناسي كثيراً وقيل ابن إنسك للنفس وقوله عز وجل فان آنستم منهم رشداً أي أبصرتم أنساً به وآنست ناراً وقوله حتى تستأنسوا أي تجدوا إيناساً والانسان قيل سمي بذلك لأنه خلق خلقة لا قوام له إلا بأنس بعضهم ببعض ولهذا قيل الانسان مدني بالطبع من حيث إنه لا قوام لبعضهم إلا ببعض ولا يمكنه أن يقوم بجميع أسبابه وقيل سمي بذلك لأنه يأنس بكل ما يألفه وقيل هو إفعلان وأصله إنسيان سمي بذلك لأنه عهد إليه فنسي ﴿أنف﴾ أصل الأنف الجارحة ثم يسمى به طرف الشيء وأشرفه فيقال أنف الجبل وأنف اللحية ونسب الحمية والغضب والعزة والذلة إلى الأنف حتى قال الشاعر

إذا غضبت تلك الأنوف لم أرضها * ولم أطلب العتبى ولكن أزيدها

وقيل شمخ فلان بأنفه للمتكبر وترب أنفه للذليل وأنف فلان من كذا بمعنى استنكف وأنفته أضبت أنفه وحتى قيل الأنفة الحمية واستأنفت الشيء أخذت أنفه أي مبدأه ومنه قوله عز وجل ماذا قال آنفاً أي مبتدأ ﴿انمل﴾ قال الله تعالى عضوا عليكم الأنامل من الغيظ الأنامل جمع الأنملة وهي المفصل الأعلى من الأصابع التي فيها الظفر وفلان مؤتمل الأصابع أي

غليظة أطرافها في قصر والهمزة فيها زائدة بدليل قولهم هو عمل الأصابع وذكر ههنا لفظه (أنى) للبحث عن الحال والمكان ولذلك قيل هو بمعنى أين وكيف لتضمنه معناهما قال الله عز وجل أنى لك هذا أي من أين وكيف و (أنا) ضمير المخبر عن نفسه وتحذف ألفه في الوصل في لغة وتثبت في لغة وقوله عز وجل لكنا هو الله ربي فقد قيل تقديره لكن أنا هو الله ربي فحذف الهمزة من أوله وأدغم النون في النون وقرئ لكن هو الله ربي فحذف الألف أيضا من آخره ويقال أنية الشيء وأنيته كما يقال ذاته وذلك إشارة إلى وجود الشيء وهو لفظ محدث ليس من كلام العرب وآناء الليل ساعاته الواحد إني وأني وأنا قال عز وجل يتلون آيات الله آناء الليل وقال تعالى ومن آناء الليل فسبح وقوله تعالى غير ناظرين إناه أي وقته والانا إذا كسر أوله قصر وإذا فتح مد نحو قول الحطيئة وآنيت العشاء إلى سهيل * أو الشعرى فطال بي الأناء (أنى) وآن الشيء قرب إناه وحميم آن بلغ اناه في شدة الحر ومنه قوله تعالى من عين آنية وقوله تعالى ألم يأن للذين آمنوا أي ألم يقرب اناه ويقال آنيت الشيء إيناء أي أخرته عن أوانه وتأنيت تأخرت والاناة التؤدة وتأنى فلان تأنيا وأنى يأنى فهو آن أي وقور واستأنيته انتظرت أوانه ويجوز في معنى استبطأته واستأنيت الطعام كذلك والاناء ما يوضع فيه الشيء وجمعه آنية نحو كساء وأكسية والأواني جمع الجمع (أهل) أهل الرجل من يجمعه وإياهم نسب أو دين أو ما يجري مجراهما من صناعة وبيت وبلد فأهل الرجل في الأصل من يجمعه وإياهم مسكن واحد ثم تجوز به فقيل أهل بيت الرجل لمن يجمعه وإياهم نسب وتعورف في أسرة النبي عليه الصلاة والسلام مطلقا إذا قيل أهل البيت لقوله عز وجل إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت وعبر بأهل الرجل عن امرأته وأهل الاسلام الذين يجمعهم ولما كانت الشريعة حكمت برفع حكم النسب في كثير من الأحكام بين المسلم والكافر قال تعالى إنه ليس من أهلك إنه عمل غير صالح وقال تعالى وأهلك إلا من سبق عليه القول وقيل أهل الرجل يأهل أهولا وقيل مكان مأهول فيه أهله وأهل به إذا صار ذا ناس وأهل وكل دابة ألف مكانا يقال أهل وأهلي وتأهل إذا تزوج ومنه قيل أهلك الله في الجنة أي زوجك فيها وجعل لك فيها أهلا يجمعك

والإسلام ويقال فلان أهل لكذا أي خليق به ومرحباً وأهلاً في التحية للنازل بالإنسان أي وجدت سعة مكان عندنا ومن هو أهل بيت لك في الشفقة وجمع الأهل أهلون وأهال وأهلات (أوب) الأوب ضرب من الرجوع وذلك أن الأوب لا يقال إلا في الحيوان الذي له إرادة والرجوع يقال فيه وفي غيره يقال آب أوباً وإياباً ومآباً قال الله تعالى إن إلينا إيابهم وقال فمن شاء اتخذ إلى ربه مآباً والمآب مصدر منه واسم الزمان والمكان قال الله تعالى والله عنده حسن المآب والأواب كالتواب وهو الراجع إلى الله تعالى بترك المعاصي وفعل الطاعات قال تعالى أواب حفيظ وقال إنه أواب ومنه قيل للتوبة أوبة والتأويب يقال في سير النهار وقيل * آبت يد الرامي إلى السهم * وذلك فعل الرامي في الحقيقة وإن كان منسوباً إلى اليد ولا ينقض ما قدمناه من أن ذلك رجوع بإرادة واختيار وكذا ناقة أؤوب سريعة رجع اليدين (أيد) قال الله عز وجل أيدتك بروح القدس فعلت من الأيد أي القوة الشديدة وقال تعالى والله يؤيد بنصره من يشاء أي يكثر تأييده ويقال إدته أئيده أيداً نحو بعته أبيعه بيعاً وأيدته على التكثير قال عز وجل والسماء بنيناها بأيد ويقال له آد ومنه قيل للأمر العظيم مؤيد * وإياد الشيء ما يقيه وقرئ أيدتك وهو أفعلت من ذلك قال الزجاج رحمه الله يجوز أن يكون فاعلت نحو عاونت وقوله عز وجل ولا يؤده حفظهما أي لا يثقله وأصله من الأود آد يؤود أوداً وإياداً إذا أثقله نحو قال يقول قولاً وفي الحكاية عن نفسك أدت مثل قلت فتحقيق آده عوجه من ثقله في ممره (أيك) الأيك شجر ملتف وأصحاب الأيكة قيل نسبوا إلى غيضة كانوا يسكنونها وقيل هي اسم بلد (آل) الآل قيل مقلوب عن الأهل ويصغر على أهيل إلا أنه خص بالإضافة إلى أعلام الناطقين دون النكرات ودون الأزمنة والأمكنة يقال آل فلان ولا يقال آل رجل ولا آل زمان كذا أو موضع كذا ولا يقال آل الخياط بل يضاف إلى الأشرف الأفضل يقال آل الله وآل السلطان والأهل يضاف إلى الكل يقال أهل الله وأهل الخياط كما يقال أهل زمن كذا وبلد كذا وقيل هو في الأصل اسم الشخص ويصغر أويلاً ويستعمل فيمن يختص بالإنسان اختصاصاً ذاتياً إما بقرابة قريبة أو بموالاة قال عز وجل وآل

إبراهيم وآل عمران وقال أدخلوا آل فرعون أشد العذاب قيل وآل النبي عليه الصلاة والسلام أقاربه وقيل المختصون به من حيث العلم وذلك أن أهل الدين ضربان ضرب متخصص بالعلم المتقن والعمل المحكم فيقال لهم آل النبي وأمته وضرب يختصون بالعلم على سبيل التقليد ويقال لهم أمة محمد عليه الصلاة والسلام ولا يقال لهم آله فكل آل النبي أمته وليس كل أمته له آله وقيل لجعفر الصادق رضي الله عنه الناس يقولون المسلمون كلهم آل النبي عليه الصلاة والسلام فقال كذبوا وصدقوا فقيل له ما معنى ذلك فقال كذبوا في أن الأمة كافتهم آله وصدقوا في أنهم إذا قاموا بشرائط شريعته آله وقوله تعالى رجل مؤمن من آل فرعون أي من المختصين به وبشريعته وجعله منهم من حيث النسب أو المسكن لا من حيث تقدير القوم أنه على شريعتهم وقيل في جبرائيل وميكائيل أن إيل اسم الله تعالى وهذا لا يصح بحسب كلام العرب لأنه كان يقتضي أن يضاف إليه فيجر إيل فيقال جبرإيل * وآل الشيء شخصه المتردد قال الشاعر * ولم يبق إلا آل خيم منضد * والآل أيضا الحال التي يؤل إليها أمره قال الشاعر

سأحمل نفسي على آلة * فإما عليها وإما لها

وقيل لما يبدو من السراب آل وذلك لشخص يبدو من حيث المنظر وإن كان كاذبا أو لتردد هواء وتموج فيكون من آل يؤل وآل اللبن يؤل إذا خثر كأنه رجوع إلى نقصان كقولهم في الشيء الناقص راجع (أول) التأويل من الأول أي الرجوع إلى الأصل ومنه الموئل للموضع الذي يرجع إليه وذلك هو رد الشيء إلى الغاية المرادة منه علما كان أو فعلا ففي العلم نحو وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم وفي الفعل كقول الشاعر * وللنوى قبل يوم البين تأويل * وقوله تعالى هل ينظرون إلا تأويله يوم يأتي تأويله أي بيانه الذي هو غايته المقصودة منه وقوله تعالى ذلك خير وأحسن تأويلا قيل أحسن معنى وترجمة وقيل أحسن ثوابا في الآخرة * والأول السياسة التي تراعي مآلها يقال أولنا وايل علينا وأول قال الخليل تأسيسه من همزة وواو ولام فيكون فعل وقد قيل من وأل وواو ولام فيكون أفعل والأول أفصح لقلة وجود ما فاؤه وعينه حرف واحد كددن فعلى الأول يكون من آل يؤل

وأصله أوول فأدغمت المدة لكثرة الكلمة وهو في الأصل صفة لقولهم في مؤنثه أولى نحو أخرى
فالأول هو الذي يترتب عليه غيره ويستعمل على أوجه أحدها المتقدم بالزمان كقولك عبد الملك
أولاً ثم منصور الثاني المتقدم بالرياسة في الشيء وكون غيره محتذياً به نحو الأمير أولاً ثم الوزير
الثالث المتقدم بالوضع والنسبة كقولك للخارج من العراق القادسية أولاً ثم فيد وتقول للخارج
من مكة فيد أولاً ثم القادسية الرابع المتقدم بالنظام الصناعي نحو أن يقال الأساس أولاً ثم
البناء وإذا قيل في صفة الله هو الأول فمعناه أنه الذي لم يسبقه في الوجود شيء وإلى هذا يرجع
قول من قال هو الذي لا يحتاج إلى غيره ومن قال هو المستغني بنفسه وقوله تعالى وأنا أول المسلمين
وأنا أول المؤمنين فمعناه أنا المقتدى بي في الإسلام والإيمان وقال تعالى ولا تكونوا أول كافر
به أي لا تكونوا ممن يقتدى بكم في الكفر ويستعمل أول ظرفاً فيبنى على الضم نحو جئتك
أول ويقال بمعنى قديم نحو جئتك أولاً وآخراً أي قديماً وحديثاً وقوله تعالى أولى لك فأولى
كلمة تهديد وتخويف يخاطب به من أشرف على هلاك فيحث به على التحرز أو يخاطب به من نجا
ذليلاً منه فينهى عن مثله ثانياً وأكثر ما يستعمل مكرراً وكأنه حث على تأمل ما يؤول إليه أمره
ليتنبه للتحرز منه **(أيم)** الأيامى جمع الأيم وهي المرأة التي لا بعل لها وقد قيل للرجل
الذي لا زوج له وذلك على طريق التشبيه بالمرأة فيمن لا غناء عنه لا على التحقيق والمصدر الأيمة
وقد آم الرجل وآمت المرأة وتأيم وتأيمت وامرأة أيمة ورجل أيم والحرب مأيمة أي يفرق
بين الزوج والزوجة والأيم الحية **(أين)** أين لفظ يبحث به عن المكان كما أن متى
يبحث به عن الزمان والآن كل زمان مقدر بين زمانين ماض ومستقبل نحو أنا الآن أفعل
كذا وخص الآن بالألف واللام المعرف بهما ولزماه وافعل كذا آونة أي وقتاً بعد وقت وهو من
قولهم الآن وقولهم هذا أوان ذلك أي زمانه المختص به وبفعله قال سيبويه رحمه الله تعالى
يقال الآن آنك أي هذا الوقت وقتك وآن يؤون قال أبو العباس رحمه الله ليس من الأول
وإنما هو فعل على حدته والأين الإعياء يقال آن يئين أيناً وكذلك أنى يأني أنياً إذا حان وأما بلغ
إناه فقد قيل هو مقلوب من أنى وقد تقدم قال أبو العباس قال قوم آن يئين أيناً الهمزة مقلوبة

فيه عن الماء وأصله حان يحين حينا قال وأصل الكلمة من الحين (أوه) الأواه الذي يكثر التأوه وهو أن يقول أوه وكل كلام يدل على حزن يقال له التأوه ويعبر بالأواه عمن يظهر خشية الله تعالى وقيل في قوله تعالى أواه منيب أى المؤمن الداعي وأصله راجع إلى ما تقدم قال أبو العباس رحمه الله يقال إيها إذا كففته وويها إذا أغريته وواها إذا تعجبت منه (أى) أى في الاستخبار موضوع للبحث عن بعض الجنس والنوع وعن تعيينه ويستعمل ذلك في الخبر والجزاء نحو أياما تدعوا فله الأسماء الحسنى وأيما الأجلين قضيت فلا عدوان علي والآية هي العلامة الظاهرة وحقيقته لكل شيء ظاهر هو ملازم لشيء لا يظهر ظهوره فمتى أدرك مدرك الظاهر منهما علم أنه أدرك الآخر الذي لم يدركه بذاته إذ كان حكمهما سواء وذلك ظاهر في المحسوسات والمعقولات فمن علم ملازمة العلم للطريق المنهج ثم وجد العلم علم أنه وجد الطريق وكذا إذا علم شيأ مصنوعا علم أنه لا بد له من صانع واشتقاق الآية إما من أى فإنها هي التي تبين أيا من أى والصحيح أنها مشتقة من التأيى الذي هو التثبت والاقامة على الشيء يقال تأى أى ارفق أو من قولهم أوى إليه وقيل للبناء العالى آية نحو أتبنون بكل ريع آية تعبثون ولكل جملة من القرآن دالة على حكم آية سورة كانت أو فصولا أو فصلا من سورة وقد يقال لكل كلام منه منفصل بفصل لفظي آية وعلى هذا اعتبار آيات السور التي تعد بها السورة وقوله تعالى إن في ذلك لآيات للمؤمنين فهي من الآيات المعقولة التي تتفاوت بها المعرفة بحسب تفاوت منازل الناس في العلم وكذلك قوله بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم وما يجحد بآياتنا إلا الظالمون وكذا قوله تعالى وكأين من آية في السموات والأرض وذكر في مواضع آية وفي مواضع آيات وذلك لمعنى مخصوص ليس هذا الكتاب موضع ذكره وإنما قال وجعلنا ابن مريم وأمه آية ولم يقل آيتين لأن كل واحد صار آية بالآخر وقوله عز وجل وما نرسل بالآيات إلا تخويفا فالآيات ههنا قيل إشارة إلى الجراد والقمل والضفادع ونحوها من الآيات التي أرسلت إلى الأمم المتقدمة فنبه أن ذلك إنما يفعل بمن يفعله تخويفا وذلك أخس المنازل للمأمورين فإن الانسان يتحرى فعل الخير لأحد ثلاثة أشياء إما أن يتحراه لرغبة أو رهبة وهو أدنى منزلة وإما

أن يتحراه الطالب محمدة وإما أن يتحراه للفضيلة وهو أن يكون ذلك الشيء في نفسه فاضلاً وذلك أشرف المنازل فلما كانت هذه الأمة خير أمة كما قال كنتم خير أمة أخرجت للناس رفعهم عن هذه المنزلة ونبه أنه لا يعمهم بالعذاب وإن كانت الجهلة منهم كانوا يقولون أمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم وقيل الآيات إشارة إلى الأدلة ونبه أنه يقتصر معهم على الأدلة ويصانون عن العذاب الذي يستعجلون به في قوله عز وجل يستعجلونك بالعذاب * وفي بناء آية ثلاثة أقوال قيل هي فعلة وحق مثلها أن يكون لامه معتلاً دون عينه نحو حياة ونواة لكن صحح لامه لوقوع الياء قبلها نحو راية وقيل هي فعلة إلا أنها قلبت كراهة التضعيف كطائي في طيئ وقيل هي فاعلة وأصلها آيية خففت فصار آية وذلك ضعيف لقولهم في تصغيرها أيية ولو كانت فاعلة لقيل أوية و (أيان) عبارة عن وقت الشيء ويقارب معنى متى قال تعالى أيان مرساها وما يشعرون أيان يبعثون، أيان يوم الدين من قولهم أي وقيل أصله أي أوان أي أي وقت فحذف الألف ثم جعل الواو ياء فأدغم فصار أيان * وإيا لفظ موضوع ليتوصل به إلى ضمير المنصوب إذا انقطع عما يتصل به وذلك يستعمل إذا تقدم الضمير نحو إياك نعبد أو فصل بينهما بمعطوف عليه أو بإلا نحو نرزقهم وإياكم ونحو وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه * وإي كلمة موضوعة لتحقيق كلام متقدم نحو إي وربي إنه لحق * وأي وآ وأيا من حروف النداء تقول أي زيد وأيا زيد وآ زيد * وأي كلمة ينبه بها أن ما يذكر بعده شرح وتفسير لما قبلها (أوى) المأوى مصدر أوى يأوي أوياً ومأوى تقول أوى إلى كذا انضم إليه يأوي أوياً ومأوى وآواه غيره يؤويه إيواء قال عز وجل إذ أوى الفتية إلى الكهف وقال تعالى سآوي إلى جبل وقال تعالى آوى إليه أخاه وقال تؤوي إليك من تشاء وفصيلته التي تؤويه وقوله تعالى جنة المأوى كقوله دار الخلود في كون الدار مضافة إلى المصدر وقوله تعالى مأواهم جهنم اسم للمكان الذي يأوي إليه وأويت له رحمته أوياً وإية ومأوية ومأواة وتحقيقه رجعت إليه بقلبي وآوى إليه أخاه أي ضمه إلى نفسه يقال آواه وأواه والماوية في قول حاتم طيئ * أماوي إن المال غاد ورائح * المرأة فقد قيل هي من هذا الباب فكأنها سميت بذلك لكونها مأوى الصورة وقيل هي منسوبة

لأناء وأصلها ماتية فجعلت الهمزة واوا والألفات التي تدخل لمعنى على ثلاثة أنواع نوع في صدر الكلام ونوع في وسطه ونوع في آخره فالذي في صدر الكلام أضرب الأول ألف الاستخبار وتفسيره بالاستخبار أولى من تفسيره بالاستفهام إذ كان ذلك يعمه وغيره نحو الانكار والتبكيت والنفي والتسوية فالاستفهام نحو قوله تعالى أتجعل فيها من يفسد فيها والتبكيت إما للمخاطب أو لغيره نحو أذهبتم طيباتكم أتخذتم عند الله عهدا آلآن وقد عصيت قبل أفإن مات أو قتل أفإن مت فهم الخالدون أكان للناس عجبا آلذكرين حرم أم الأنثيين والتسوية نحو سواء علينا أجزعنا أم صبرنا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون وهذه الألف متى دخلت على الاثبات تجعله نفيا نحو أخرج هذا اللفظ ينفي الخروج فلهذا سأل عن إثباته نحو ما تقدم وإذا دخلت على نفي تجعله إثباتا لأنه يصير معها نفيا يحصل منهما إثبات نحو ألست بربكم أليس الله بأحكم الحاكمين أولم يروا أنا نأتي الأرض أولم تأتهم بينة أولا يرون أولم نعمركم * الثاني ألف المخبر عن نفسه نحو أسمع وأبصر * الثالث ألف الأمر قطعا كان أو وصلا نحو أنزل علينا مائدة من السماء ابن لي عندك بيتا في الجنة ونحوهما * الرابع الألف مع لام التعريف نحو العالمين * الخامس ألف النداء نحو أزيد أي يا زيد والنوع الذي في الوسط الألف التي للتثنية والألف في بعض الجموع في نحو مسلمات ونحو مساكين والنوع الذي في آخره ألف التأنيث في حبلى وفي بيضاء وألف الضمير في التثنية نحو اذهبا والذي في أواخر الآيات الجارية مجرى أواخر الأبيات نحو وتظنون بالله الظنونا وأضلونا السبيلا لكن هذه الألف لا تثبت معنى وإنما ذلك لإصلاح اللفظ

(باب الباء)

(بتك) البتك يقارب البت لكن البتك يستعمل في قطع الأعضاء والشعر يقال بتك شعره وأذنه قال الله تعالى فليبتكن آذان الأنعام ومنه سيف باتك قاطع للأعضاء وبتكت الشعر تناولت قطعة منه والبتكة القطعة المنجذبة جمعها بتك قال الشاعر

* طارت وفي يدها من ريشها بتك *

وأما البت فيقال في قطع الحبل والوصل ويقال طلقت المرأة بتة وبتلة وبتت الحكم بينهما وروي لا صيام لمن لم يبت الصوم من الليل والبتل مثله

يقال في قطع الثوب ويستعمل في الناقة السريعة ناقة بتكى وذلك لتشبيه يدها في السرعة بيد الناسجة في نحو قول الشاعر فعل السريعة بادرت جدادها * قبل المساء تهم بالاسراع

(بتر) البتر يقارب ما تقدم لكن يستعمل في قطع الذنب ثم أجرى قطع العقب مجراه فقيل فلان أبتر إذا لم يكن له عقب يخلفه ورجل أبتر وأباتر انقطع ذكره عن الخير ورجل أباتر يقطع رحمه وقيل على طريق التشبيه خطبة بتراء لما لم يذكر فيها اسم الله تعالى وذلك لقوله عليه السلام كل أمر لا يبدأ فيه بذكر الله فهو أبتر وقوله تعالى إن شانئك هو الأبتر أي المقطوع الذكر وذلك أنهم زعموا أن محمدا صلى الله عليه وسلم ينقطع ذكره إذا انقطع عمره لفقدان نسله فنبه تعالى أن الذي ينقطع ذكره هو الذي يشنؤه فأما هو فكما وصفه الله تعالى بقوله ورفعنا لك ذكرك وذلك لجعله أبا للمؤمنين وتقييض من يراعيه ويراعي دينه الحق وإلى هذا المعنى أشار أمير المؤمنين رضي الله عنه بقوله العلماء باقون ما بقي الدهر أعيانهم مفقودة وآثارهم في القلوب موجودة هذا في العلماء الذين هم تباع النبي عليه الصلاة والسلام فكيف هو وقد رفع الله عز وجل ذكره وجعله خاتم الأنبياء عليه وعليهم أفضل الصلاة والسلام (بتل) قال تعالى وتبتل إليه تبتيلا أي انقطع في العبادة وإخلاص النية انقطاعا يختص به وإلى هذا المعنى أشار بقوله عز وجل قل الله ثم ذرهم وليس هذا منافيا لقوله عليه الصلاة والسلام لا رهبانية ولا تبتل في الاسلام فإن التبتل ههنا هو الانقطاع عن النكاح ومنه قيل لمريم العذراء البتول أي المنقطعة عن الرجال والانقطاع عن النكاح والرغبة عنه محظور لقوله عز وجل وانكحوا الأيامى منكم وقوله عليه الصلاة والسلام تناكحوا تكثروا فإني أباهي بكم الأمم يوم القيامة ونخلة مبتل إذا انفرد عنها صغيرة معها (بث) أصل البث التفريق وإثارة الشيء كبث الريح التراب وبث النفس ما انطوت عليه من الغم والسر يقال بثثته فانبث ومنه قوله عز وجل فكانت هباء منبثا وقوله عز وجل وبث فيهما من كل دابة إشارة إلى إيجاده تعالى ما لم يكن موجودا وإظهاره إياه وقوله عز وجل كالفراش المبثوث أي المهيج بعد سكونه وخفائه وقوله عز وجل إنما أشكو بثي وحزني أي غمي الذي بثه عن كتمان فهو مصدر في تقدير مفعول أو

بمعنى عمى الذى بث فكرى نحو توزعنى الفكرة يكون فى معنى الفاعل (بجس) يقال بجس الماء وانبجس انفجر لكن الانبجاس أكثر ما يقال فيما يخرج من شئ ضيق والانفجار يستعمل فيه وفيما يخرج من شئ واسع ولذلك قال عز وجل فانبجست منه اثنتا عشرة عينا وقال فى موضع آخر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا فاستعمل حيث ضاق المخرج اللفظان قال تعالى وفجرنا خلالهما نهرا وقال وفجرنا الأرض عيونا ولم يقل بجسنا (بحث) البحث الكشف والطلب يقال بحثت عن الأمر وبحثت كذا قال الله تعالى فبعث الله غرابا يبحث فى الأرض وقيل بحثت الناقة الأرض برجلها فى السير إذا شددت الوطء تشبيها بذلك (بحر) أصل البحر كل مكان واسع جامع للماء الكثير هذا هو الأصل ثم اعتبر تارة سعته المعاينة فيقال بحرت كذا أوسعته سعة البحر تشبيها به ومنه بحرت البعير شققت أذنه شقا واسعا ومنه سميت البحيرة قال تعالى ما جعل الله من بحيرة وذلك ما كانوا يجعلونه بالناقة إذا ولدت عشرة أبطن شقوا أذنها فيسيبوها فلا تركب ولا يحمل عليها وسموا كل متوسع فى شئ بحرا حتى قالوا فرس بحر باعتبار سعة جريه وقال عليه الصلاة والسلام فى فرس ركبه وجدته بحرا وللمتوسع فى علمه بحر وقد تبحر أى توسع فى كذا والتبحر فى العلم التوسع واعتبر من البحر تارة ملوحته فقيل ماء بحرانى أى ملح وقد أبحر الماء قال الشاعر

وقد عاد ماء الأرض بحرا فزادنى * إلى مرضى أن أبحر المشرب العذب

وقال بعضهم البحر يقال فى الأصل للماء الملح دون العذب وقوله تعالى بحران هذا عذب فرات وهذا ملح أجاج إنما سمى العذب بحرا لكونه مع الملح كما يقال للشمس والقمر قمران وقيل للسحاب الذى كثر ماؤه بنات بحر وقوله تعالى ظهر الفساد فى البر والبحر قيل أراد فى البوادى والأرياف لا فيما بين الماء وقولهم لقيته صحرة بحرة أى ظاهرا حيث لا بناء يستره (بخل) البخل إمساك المقتنيات عما لا يحق حبسها عنه ويقابله الجود يقال بخل فهو باخل وأما البخيل فالذى يكثر منه البخل كالرحيم من الراحم والبخل ضربان بخل بقنيات نفسه وبخل بقنيات غيره وهو أكثرهما ذما دليلنا على ذلك قوله تعالى الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل (بخس) البخس نقص الشئ على سبيل الظلم قال تعالى وهم فيها لا يبخسون وقال تعالى

ولا تبخسوا الناس أشياءهم والبخس والباخس الشيء الطفيف الناقص وقوله تعالى وشروه بثمن بخس قيل معناه باخس أي ناقص وقيل مبخوس أي منقوص ويقال تباخسوا أي تناقصوا وتغابنوا فبخس بعضهم بعضا (بخع) البخع قتل النفس غما قال تعالى فلعلك باخع نفسك حث على ترك التأسف نحو فلا تذهب نفسك عليهم حسرات قال الشاعر

* ألا أيهذا الباخع الوجد نفسه * وبخع فلان بالطاعة وبما عليه من الحق إذا أقر به وأذعن مع كراهة شديدة تجري مجرى بخع نفسه في شدته (بدر) قال تعالى ولا تأكلوها إسرافا وبدارا أي مسارعة يقال بدرت إليه وبادرت ويعبر عن الخطأ الذي يقع عن حدة بادرة يقال كانت من فلان بوادر في هذا الأمر والبدر قيل سمي بذلك لمبادرته الشمس بالطلوع وقيل لامتلائه تشبيها بالبدرة فعلى ما قيل يكون مصدرا في معنى الفاعل والأقرب عندي أن يجعل البدر أصلا في الباب ثم تعتبر معانيه التي تظهر منه فيقال تارة بدر كذا أي طلع طلوع البدر ويعتبر امتلاؤه تارة فشبه البدرة به والبيدر المكان المرشح لجمع الغلة فيه وملئه منه لامتلائه من الطعام قال تعالى ولقد نصركم الله ببدر وهو موضع مخصوص بين مكة والمدينة

(بدع) الابداع إنشاء صنعة بلا احتذاء واقتداء ومنه قيل ركية بديع أي جديدة الحفر وإذا استعمل في الله تعالى فهو إيجاد الشيء بغير آلة ولا مادة ولا زمان ولا مكان وليس ذلك إلا لله والبديع يقال للمبدع نحو قوله بديع السموات والأرض ويقال للمبدع نحو ركية بديع وكذلك البدع يقال لهما جميعا بمعنى الفاعل والمفعول وقوله تعالى قل ما كنت بدعا من الرسل قيل معناه مبدعا لم يتقدمني رسول وقيل مبدعا فيما أقوله والبدعة في المذهب إيراد قول لم يستن قائلها وفاعلها فيه بصاحب الشريعة وأماثلها المتقدمة وأصولها المتقنة وروي كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار والابداع بالرجل الانقطاع بما ظهر من كلال راحلته وهزالها (بدل) الابدال والتبديل والتبدل والاستبدال جعل شيء مكان آخر وهو أعم من العوض فإن العوض هو أن يصير لك الثاني بإعطاء الأول والتبديل قد يقال للتغيير مطلقا وإن لم يأت ببدله قال تعالى فبدل الذين ظلموا قولا غير الذي قيل لهم وليبدلنهم

من بعد خوفهم أمنا وقال تعالى فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات قيل هو أن يعملوا أعمالاً صالحة تبطل ما قدموه من الاساءة وقيل هو أن يعفو تعالى عن سيئاتهم ويحتسب بحسناتهم وقال تعالى فمن بدله بعدما سمعه وإذا بدلنا آية مكان آية وبدلناهم بجنتيهم جنتين ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة يوم تبدل الأرض غير الأرض أي تغير عن حالها أن يبدل دينكم ومن يتبدل الكفر بالايمان وإن تتولوا يستبدل قوماً غيركم وقوله ما يبدل القول لدي أي لا يغير ما سبق في اللوح المحفوظ تنبيهاً على أن ما علمه أن سيكون يكون على ما قد علمه لا يتغير عن حاله وقيل لا يقع في قوله خلف وعلى الوجهين قوله لا تبديل لكلمات الله لا تبديل لخلق الله قيل معناه أمر وهو نهي عن الخصاء والأبدال قوم صالحون يجعلهم الله مكان آخرين مثلهم ماضين وحقيقته هم الذين بدلوا أحوالهم الذميمة بأحوالهم الحميدة وهم المشار إليهم بقوله تعالى أولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات والبادلة ما بين العنق إلى الترقوة والجمع البادل قال الشاعر

* ولا رهل لباته وبآدله *

(بدن) البدن الجسد لكن البدن يقال اعتباراً بعظم الجثة والجسد يقال اعتباراً باللون ومنه قيل ثوب مجسد ومنه قيل امرأة بادن وبدين عظيمة البدن وسميت البدنة بذلك لسمنها يقال بدن إذا سمن وبدن كذلك وقيل بل بدن إذا أسن وأنشد * وكنت خلت الشيب والتبدين * وعلى ذلك ما روى عن النبي عليه الصلاة والسلام لا تبادروني بالركوع والسجود فاني قد بدنت أي كبرت وأسننت وقوله فاليوم ننجيك ببدنك أي بجسدك وقيل يعني بدرعك فقد يسمى الدرع بدنة لكونها على البدن كما يسمى موضع اليد من القميص يداً وموضع الظهر والبطن ظهراً وبطناً وقوله تعالى والبدن جعلناها لكم من شعائر الله هو جمع البدنة التي تهدى (بدا) بدا الشيء بدواً وبداء أي ظهر ظهوراً بيناً قال الله تعالى وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون وبدا لهم سيئات ما كسبوا فبدت لهما سوآتهما والبدو خلاف الحضر قال تعالى وجاء بكم من البدو أي البادية وهي كل مكان يبدو ما يعن فيه أي يعرض ويقال للمقيم بالبادية باد كقوله سواء العاكف فيه والباد لو أنهم بادون في الأعراب (بدأ) يقال بدأت بكذا وأبدأت وابتدأت أي قدمت

والبَدْءُ والابداءُ تقديمُ الشيءِ على غيرِهِ ضرباً من التقديمِ قال تعالى وبدأ خلقَ الانسانِ من طينٍ وقال تعالى كيفَ بدأَ الخلقَ اللهُ يبدأُ الخلقَ كما بدأكم تعودونَ ومبدأُ الشيءِ هو الذي منه يتركّبُ أو منه يكونُ فالحروفُ مبدأُ الكلامِ والخشبُ مبدأُ البابِ والسريرِ والنواةُ مبدأُ النخلِ يقالُ للسيّدِ الذي يُبدأُ به إذا عُدَّ الساداتُ بَدْءٌ واللهُ هو المبدئُ المعيدُ أي هو السببُ في المبدإ والنهايةِ ويقالُ رجعَ عودَه على بدئِه وفعلَ ذلك عائداً أو بادئاً ومعيداً ومبدئاً وأبدأتُ من أرضِ كذا أي ابتدأتُ منها بالخروجِ وقولُه بادئَ الرأيِ أي ما يُبدأُ من الرأيِ وهو الرأيُ الفطيرُ وقُرئَ بادي بغيرِ همزةٍ أي الذي يظهرُ من الرأيِ ولم يُروَّ فيه وشيءٌ بديءٌ لم يُعهدْ من قبلُ كالبديعِ في كونِه غيرَ معمولٍ قبلُ والبَدْأةُ النصيبُ المُبدأُ به في القسمةِ ومنه قيلَ لكلِّ قطعةٍ من اللحمِ عظيمةٍ بَدْءٌ (بذر) التبذيرُ التفريقُ وأصلُه إلقاءُ البذرِ وطرحُه فاستُعيرَ لكلِّ مُضيِّعٍ لمالِه فتبذيرُ البذرِ تضييعٌ في الظاهرِ لمن لم يعرفْ مآلَ ما يُلقيه قال اللهُ تعالى إنّ المبذّرينَ كانوا إخوانَ الشياطينِ وقال تعالى ولا تبذّرْ تبذيراً (بر) البَرُّ خلافُ البحرِ وتُصوّرَ منه التوسّعُ فاشتُقَّ منه البِرُّ أي التوسّعُ في فعلِ الخيرِ ويُنسبُ ذلك إلى اللهِ تعالى تارةً نحو انه هو البَرُّ الرحيمُ وإلى العبدِ تارةً فيقالُ بَرَّ العبدُ ربَّه أي توسّعَ في طاعتِه فمن اللهِ تعالى الثوابُ ومن العبدِ الطاعةُ وذلك ضربانِ ضربٌ في الاعتقادِ وضربٌ في الأعمالِ وقد اشتملَ عليه قولُه تعالى ليسَ البِرَّ أن تولّوا وجوهَكم الآيةَ وعلى هذا ما رُوي أنه سُئلَ عليه الصلاةُ والسلامُ عن البِرِّ فتلا هذه الآيةَ فإنّ الآيةَ متضمّنةٌ للاعتقادِ والأعمالِ الفرائضِ والنوافلِ وبِرُّ الوالدينِ التوسّعُ في الإحسانِ إليهما وضدُّه العقوقُ قال اللهُ تعالى لا ينهاكمُ اللهُ عن الذينَ لم يقاتلوكم في الدينِ ولم يُخرجوكم من ديارِكم أن تبرّوهم ويُستعملُ البِرُّ في الصدقِ لكونِه بعضَ الخيرِ المتوسَّعِ فيه يقالُ بَرَّ في قولِه وبَرَّ في يمينِه وقولُ الشاعرِ * أكونُ مكانَ البِرِّ منه * قيلَ أرادَ به الفؤادَ وليس كذلك بل أرادَ ما تقدّمَ أي يُحبّني محبّةَ البِرِّ ويقالُ بَرَّ أباه فهو بارٌّ وبَرٌّ مثلُ صائفٍ وصيفٍ وطائفٍ وطيفٍ وعلى ذلك قولُه تعالى وبَرّاً بوالديه وبَرّاً بوالدتي وبَرَّ في يمينِه فهو بارٌّ وأبررتُه وبَرَّتْ يميني وحجٌّ مبرورٌ أي مقبولٌ وجمعُ البارِّ أبرارٌ وبَرَرةٌ قال تعالى إنّ الأبرارَ لفي نعيمٍ وقال

كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيِّينَ وقال في صفة الملائكة كِرَامٍ بَرَرَةٍ فبررة خص بها الملائكة في القرآن من حيث إنه أبلغ من أبرار فإنه جمع برّ وأبرار جمع بارّ وبرّ أبلغ من بارّ كما أن عدل أبلغ من عادل والبرّ معروف وتسميته بذلك لكونه أوسع ما يحتاج إليه في الغذاء والبرير خص بثمر الأراك ونحوه وقولهم لا يعرف الهرّ من البرّ من هذا وقيل هما حكايتا الصوت والصحيح أن معناه لا يعرف من يبره ومن يسيء إليه والبربرة كثرة الكلام وذلك حكاية صوته (برج)

البروج القصور الواحد برج وبه سمي بروج النجوم لمنازلها المختصة بها قال تعالى والسماء ذات البروج وقال تعالى الذي جعل في السماء بروجا وقوله تعالى ولو كنتم في بروج مشيدة يصح أن يراد بها بروج في الأرض وأن يراد بها بروج النجم ويكون استعمال لفظ المشيدة فيها على سبيل الاستعارة وتكون الإشارة بالمعنى إلى نحو ما قال زهير

ومن هاب أسباب المنايا ينلنه ⁂ ولو نال أسباب السماء بسلم

وأن يكون البروج في الأرض وتكون الإشارة إلى ما قال الآخر

ولو كنت في غمدان يحرس بابه ⁂ أراجيل أحبوش وأسود آلف

إذا لأتتني حيث كنت منيتي ⁂ يخب بها هاد لإثري قائف

وثوب مبرج صورت عليه بروج فاعتبر حسنه فقيل تبرجت المرأة أي تشبهت به في إظهار المحاسن وقيل ظهرت من برجها أي قصرها ويدل على ذلك قوله تعالى وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى وقوله غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ والبرج سعة العين وحسنها تشبيها بالبرج في الأمرين (برح) البراح المكان المتسع الظاهر الذي لا بناء فيه ولا شجر فيعتبر تارة ظهوره فيقال فعل كذا براحا أي صراحا لا يستره شيء وبرح الخفاء ظهر كأنه حصل في براح يرى ومنه براح الدار وبرح ذهب في البراح ومنه البارح للريح الشديدة والبارح من الظباء والطير لكن خص البارح بما ينحرف عن الرامي إلى جهة لا يمكنه فيها الرمي فيتشاءم به وجمعه بوارح وخص السانح بالمقبل من جهة يمكن رميه ويتيمن به والبارحة الليلة الماضية وبرح ثبت في البراح ومنه قوله عز وجل لا أبرح وخص بالإثبات كقولهم لا أزال لأن برح وزال اقتضيا معنى النفي ولا للنفي والنفيان

فحصل من اجتماعهما اثبات وعلى ذلك قوله عز وجل لن نبرح عليه عاكفين وقال لا أبرح
حتى أبلغ مجمع البحرين ولما تصور من البارح معنى التشاؤم اشتق منه التبريح والتباريح
فقيل برح بي الأمر وبرح بي فلان في التقاضي وضربه ضربا مبرحا وجاء فلان بالبرح وأبرحت
ربا وأبرحت جارا أي أكرمت وقيل للرامي إذا أخطأ برحى دعاء عليه وإذا أصاب مرحى
دعاء له ولقيت منه البرحين والبرحاء أي الشدائد وبرحاء الحمى شدتها (برد) أصل
البرد خلاف الحر فتارة يعتبر ذاته فيقال برد كذا أي اكتسب بردا وبرد الماء كذا أي كسبه
بردا نحو * ستبرد نارا كانا وتبكي بواكيا * ويقال برده أيضا وقيل قد جاء أبرد وليس بصحيح ومنه
البرادة لما يبرد الماء ويقال برد كذا إذا ثبت ثبوت البرد واختصاص الثبوت بالبرد كاختصاص
الحركة بالحر فيقال برد كذا أي ثبت كما يقال برد عليه دين قال الشاعر * اليوم يوم بارد سمومه *
(وقال آخر) * قد برد الموت على مصطلاه * أي برود أي ثبت يقال لم يبرد بيدي شيء
أي لم يثبت وبرد الإنسان مات وبرده قتله ومنه السيوف البوارد وذلك لما يعرض للميت من
عدم الحرارة بفقدان الروح أو لما يعرض له من السكون وقولهم للنوم برد إما لما يعرض من البرد
في ظاهر جلده أو لما يعرض له من السكون وقد علم أن النوم من جنس الموت لقوله عز وجل
الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها وقال لا يذوقون فيها بردا ولا شرابا أي نوما
وعيش بارد أي طيب اعتبارا بما يجد الإنسان من اللذة في الحر من البرد أو بما يجد فيه من
السكون والأبردان الغداة والعشي لكونهما أبرد الأوقات في النهار والبرد ما يبرد من المطر في
الهواء فيصلب وبرد السحاب اختص بالبرد وسحاب أبرد وبرد ذو برد قال الله تعالى وينزل من
السماء من جبال فيها من برد والبردي نبت ينسب إلى البرد لكونه نابتا به وقيل أصل كل داء البردة
أي التخمة وسميت بذلك لكونها عارضة من البرودة الطبيعية التي تعجز عن الهضم والبرود
يقال لما يبرد به ولما يبرد فتارة يكون فعولا في معنى فاعل وتارة في معنى مفعول نحو ماء برود وثغر
برود وكقولهم للكحل برود وبردت الحديد سحلته من قولهم بردته أي قتلته والبرادة ما يسقط
والمبرد الآلة التي يبرد بها والبرد في الطرق جمع البريد وهم الذين يلزم كل واحد منهم موضعا

منه معلوما ثم اعتبر فعله في تصرفه في المكان المخصوص به فقيل لكل سريع هو يبرد وقيل لجناحي الطائر بريداه اعتبارا بأن ذلك منه يجري مجرى البريد من الناس في كونه متصرفا في طريقه وذلك فرع على فرع على حسب ما بين في أصول الاشتقاق **(برز)** البراز الفضاء وبرز حصل في براز وذلك إما أن يظهر بذاته نحو وترى الأرض بارزة تنبيها أنه تبطل فيها الأبنية وسكانها ومنه المبارزة للقتال وهي الظهور من الصف قال تعالى لبرز الذين كتب عليهم القتل وقال عز وجل ولما برزوا لجالوت وجنوده وإما أن يظهر بفضله وهو أن يسبق في فعل محمود وإما أن ينكشف عنه ما كان مستورا منه ومنه قوله تعالى وبرزوا لله الواحد القهار وبرزوا لله جميعا وقال تعالى يوم هم بارزون وقوله عز وجل وبرزت الجحيم للغاوين تنبيها أنهم يعرضون عليها ويقال تبرز فلان كناية عن التغوط وامرأة برزة عفيفة لأن رفعتها بالعفة لا أن اللفظة اقتضت ذلك **(برزخ)** البرزخ الحاجز والحد بين الشيئين وقيل أصله برزه فعرب وقوله تعالى بينهما برزخ لا يبغيان والبرزخ في القيامة الحائل بين الإنسان وبين بلوغ المنازل الرفيعة في الآخرة وذلك إشارة إلى العقبة المذكورة في قوله عز وجل فلا اقتحم العقبة قال تعالى ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون وتلك العقبة موانع من أحوال لا يصل إليها إلا الصالحون وقيل البرزخ ما بين الموت إلى القيامة **(برص)** البرص معروف وقيل للقمر أبرص للنكتة التي عليه وسام أبرص سمي بذلك تشبيها بالبرص والبريص الذي يلمع لمعان الأبرص ويقارب البصيص بص يبص إذا برق **(برق)** البرق لمعان السحاب قال تعالى فيه ظلمات ورعد وبرق يقال برق وأبرق وبرق يقال في كل ما يلمع نحو سيف بارق وبرق وبرق يقال في العين إذا اضطربت وجالت من خوف قال عز وجل فإذا برق البصر وقرئ وبرق وتصور منه تارة اختلاف اللون فقيل البرقة للأرض ذات حجارة مختلفة الألوان والأبرق الجبل فيه سواد وبياض وسموا العين برقا لذلك وناقة بروق تلمع بذنبها والبروقة شجرة تخضر إذا رأت السحاب وهي التي يقال فيها أشكر من بروقة وبرق طعامه بزيته إذا جعل فيه قليلا يلمع منه والبارقة والأبيرق السيف للمعانه والبراق قيل هو دابة ركبها النبي صلى الله عليه وسلم لما عرج به والله أعلم بكيفيته

والابريق معروف وتصور من البرق ما يظهر من تجويفه فقيل برق فلان ورعد وأبرق وأرعد إذا تهدد

(برك) أصل البرك صدر البعير وإن استعمل في غيره ويقال له بركة وبرك البعير ألقى بركه واعتبر منه معنى اللزوم فقيل ابتركوا في الحرب أي ثبتوا ولازموا موضع الحرب وبراكاء الحرب وبروكاؤها للمكان الذي يلزمه الابطال وابتركت الدابة وقفت وقوفا كالبروك وسمي محبس الماء بركة والبركة ثبوت الخير الالهي في الشيء قال تعالى لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض وسمي بذلك لثبوت الخير فيه ثبوت الماء في البركة والمبارك ما فيه ذلك الخير على ذلك هذا ذكر مبارك أنزلناه تنبيها على ما يفيض عليه من الخيرات الالهية وقال كتاب أنزلناه إليك مبارك وقوله تعالى وجعلني مباركا أي موضع الخيرات الالهية وقوله تعالى إنا أنزلناه في ليلة مباركة رب أنزلني منزلا مباركا أي حيث يوجد الخير الالهي وقوله تعالى ونزلنا من السماء ماء مباركا فبركة ماء السماء هي ما نبه عليه بقوله ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فسلكه ينابيع في الارض ثم يخرج به زرعا مختلفا ألوانه وبقوله تعالى وأنزلنا من السماء ماء بقدر فأسكناه في الارض ولما كان الخير الالهي يصدر من حيث لا يحس وعلى وجه لا يحصى ولا يحصر قيل لكل ما يشاهد منه زيادة غير محسوسة هو مبارك وفيه بركة وإلى هذه الزيادة أشير بما روي أنه لا ينقص مال من صدقة لا إلى النقصان المحسوس حسب ما قال بعض الخاسرين حيث قيل له ذلك فقال بيني وبينك الميزان وقوله تعالى تبارك الذي جعل في السماء بروجا فتنبيه على ما يفيضه علينا من نعمه بواسطة هذه البروج والنيرات المذكورة في هذه الآية وقوله تعالى فتبارك الله أحسن الخالقين تبارك الذي نزل الفرقان تبارك الذي إن شاء جعل لك خيرا من ذلك جنات فتبارك الله رب العالمين تبارك الذي بيده الملك كل ذلك تنبيه على اختصاصه تعالى بالخيرات المذكورة مع ذكر تبارك

(برم) الابرام إحكام الامر قال تعالى أم أبرموا أمرا فإنا مبرمون وأصله من إبرام الحبل وهو ترديد فتله قال الشاعر

* على كل حال من سحيل ومبرم *

والبريم المبرم أي المفتول فتلا محكما يقال أبرمته فبرم ولهذا قيل للبخيل الذي لا يدخل في الميسر برم كما يقال للبخيل مغلول اليد والمبرم الذي يلح ويشدد

في الأمر تشبيها بمبرم الحبل والبرم كذلك ويقال لمن يأكل تمرتين تمرتين برم لشدة ما يتناوله بعضه على بعض ولما كان البريم من الحبل قد يكون ذا لونين سمي كل ذي لونين به من جيش مختلط أسود وأبيض ولغنم مختلط وغير ذلك والبرمة في الأصل هي القدر المبرمة وجمعها برام نحو حضرة وحضار وجعل على بناء المفعول نحو ضحكة وهزأة ‹بره› البرهان بيان للحجة وهو فعلان مثل الرجحان والثنيان وقال بعضهم هو مصدر بره يبره إذا ابيض ورجل أبره وامرأة برهاء وقوم بره وبرهرهة شابة بيضاء والبرهة مدة من الزمان فالبرهان أوكد الأدلة وهو الذي يقتضي الصدق أبدا لا محالة وذلك أن الأدلة خمسة أضرب دلالة تقتضي الصدق أبدا ودلالة تقتضي الكذب أبدا ودلالة إلى الصدق أقرب ودلالة إلى الكذب أقرب ودلالة هي إليهما سواء قال تعالى قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين قل هاتوا برهانكم هذا ذكر من معي قد جاءكم برهان من ربكم ‹برأ› أصل البرء والبراء والتبري التفصي مما يكره مجاورته ولذلك قيل برأت من المرض وبرأت من فلان وتبرأت وأبرأته من كذا وبرأته ورجل بريء وقوم براء وبريئون قال عز وجل براءة من الله ورسوله وقال أن الله بريء من المشركين ورسوله وقال أنتم بريئون مما أعمل وأنا بريء مما تعملون إنا برآء منكم ومما تعبدون من دون الله وإذ قال إبراهيم لأبيه وقومه إنني براء مما تعبدون فبرأه الله مما قالوا وقال إذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا والباري خص بوصف الله تعالى نحو قوله الباري المصور وقوله تعالى فتوبوا إلى بارئكم والبرية الخلق قيل أصله الهمز فترك وقيل ذلك من قولهم بريت العود وسميت برية لكونها مبرية عن البرى أي التراب بدلالة قوله تعالى خلقكم من تراب وقوله تعالى أولئك هم خير البرية وقال شر البرية ‹بزغ› قال الله تعالى فلما رأى الشمس بازغة فلما رأى القمر بازغا أي طالعا منتشر الضوء وبزغ الناب تشبيها به وأصله من بزغ البيطار الدابة أسال دمها فبزغ هو أي سال ‹بس› قال الله تعالى وبست الجبال بسا أي فتتت من قولهم بسست الحنطة والسويق بالماء فتتته به وهي البسيسة وقيل معناه سقت سوقا سريعا من قولهم انبست الحيات انسابت انسيابا سريعا فيكون كقوله عز وجل ويوم نسير الجبال وكقوله وترى الجبال تحسبها

جامدة وهي تمر مر السحاب و بست الابل زجرتها عند السوق و ابسست بها عند الحلب أي
رققت لها كلاما تسكن إليه وناقة بسوس لا تدر إلا على الإبساس وفي الحديث جاء أهل اليمن
يبسون عيالهم أي كانوا يسوقونهم (بسر) البسر الاستعجال بالشيء قبل أوانه نحو بسر
الرجل الحاجة طلبها في غير أوانها و بسر الفحل الناقة ضربها قبل الضبعة وماء بسر متناول من
غديره قبل سكونه وقيل للقرح الذي ينكأ قبل النضج بسر ومنه قيل لما لم يدرك من التمر بسر
وقوله عز وجل ثم عبس و بسر أي أظهر العبوس قبل أوانه وفي غير وقته فإن قيل فقوله ووجوه
يومئذ باسرة ليس يفعلون ذلك قبل الوقت وقد قلت إن ذلك يقال فيما كان قبل الوقت قيل
إن ذلك إشارة إلى حالهم قبل الانتهاء بهم إلى النار فخص لفظ البسر تنبيها أن ذلك مع ما ينالهم
من بعد يجري مجرى التكلف ومجرى ما يفعل قبل وقته ويدل على ذلك قوله عز وجل تظن أن
يفعل بها فاقرة (بسط) بسط الشيء نشره وتوسعه فتارة يتصور منه الأمران وتارة يتصور
منه أحدهما ويقال بسط الثوب نشره ومنه البساط وذلك اسم لكل مبسوط قال الله تعالى والله
جعل لكم الأرض بساطا والبساط الأرض المتسعة وبسيط الأرض مبسوطه واستعار قوم
البسط لكل شيء لا يتصور فيه تركيب وتأليف ونظم قال الله تعالى والله يقبض ويبسط وقال
تعالى ولو بسط الله الرزق لعباده أي لو وسعه وزاده بسطة في العلم والجسم أي سعة قال بعضهم
بسطته في العلم هو أن انتفع هو به ونفع غيره فصار له به بسطة أي جود وبسط اليد مدها قال عز
وجل وكلبهم باسط ذراعيه بالوصيد وبسط الكف يستعمل تارة للطلب نحو باسط كفيه إلى الماء
ليبلغ فاه وتارة للأخذ نحو والملائكة باسطو أيديهم وتارة للصولة والضرب قال تعالى ويبسطوا
إليكم أيديهم وألسنتهم بالسوء وتارة للبذل والاعطاء نحو بل يداه مبسوطتان والبسط الناقة
التي تترك مع ولدها كأنها المبسوط نحو النكث والنقض في معنى المنكوث والمنقوض وقد
أبسط ناقته أي تركها مع ولدها (بسق) قال الله عز وجل والنخل باسقات لها طلع نضيد
أي طويلات والباسق هو الذاهب طولا من جهة الارتفاع ومنه بسق فلان على أصحابه علاهم
وبسق وبصق أصله بزق وبسقت الناقة وقع في ضرعها لبن قليل كالعساق وليس من الأول

(بسل) البَسْلُ ضم الشئ ومنعه ولتضمنه لمعنى الضم استعير لتقطيب الوجه فقيل هو باسل ومُبتَسِلُ الوجه ولتضمنه لمعنى المنع قيل للمحرم والمرتهن بَسْلٌ وقوله تعالى وذكر به أنْ تُبْسَلَ نفس بما كسبت أى تحرم الثواب والفرق بين الحرام والبسل أن الحرام عام فيما كان ممنوعا منه بالحكم والقهر والبسل هو الممنوع منه بالقهر قال عز وجل أولئك الذين أُبسلوا بما كسبوا أى حُرموا الثواب وفسر بالارتهان لقوله كل نفس بما كسبت رهينة قال الشاعر

* وابسالي بنيّ بغير جُرم * (وقال آخر) * فان تقويا منهم فانهم بُسْلُ * أقوى المكانُ إذا خلا وقيل للشجاعة البسالة إما لما يوصف به الشجاع من عبوس وجهه أو لكون نفسه محرما على أقرانه لشجاعته أو لمنعه لما تحت يده عن أعدائه وأبسلت المكان حفظته وجعلته بسلا على من يريده والبُسلة أجرة الراقي وذلك لفظ مشتق من قول الراقي أبسلت فلانا أى جعلته بسلا أى شجاعا قويا على مدافعة الشيطان أو الحيات والهوام أو جعلته مبسلا أى محرما عليها وسمى ما يعطى الراقي بسلة وحكى بسلت الحنظل طبيته فان يكن ذلك صحيحا فمعناه أزلت بسالته أى شدته أو بسله أى تحريمه وهو ما فيه من المرارة الجارية مجرى كونه محرما وبسل في معنى أجل وبس (بشر) البشرة ظاهر الجلد والأدمة باطنه كذا قال عامة الأدباء وقال أبو زيد بعكس ذلك وغلط أبو العباس وغيره وجمعها بشر وأبشار وعبر عن الانسان بالبشر اعتبارا بظهور جلده من الشعر بخلاف الحيوانات التى عليها الصوف أو الشعر أو الوبر واستوى فى لفظ البشر الواحد والجمع وثنى فقال تعالى أنؤمن لبشرين وخص فى القرآن كل موضع اعتبر من الانسان جثته وظاهره بلفظ البشر نحو وهو الذى خلق من الماء بشرا وقال عز وجل إنى خالق بشرا من طين ولما أراد الكفار الغض من الأنبياء اعتبروا ذلك فقالوا إن هذا إلا قول البشر وقال تعالى أبشرا منا واحدا نتبعه ما أنتم إلا بشر مثلنا أنؤمن لبشرين مثلنا فقالوا أبشر يهدوننا وعلى هذا قال إنما أنا بشر مثلكم تنبيها أن الناس يتساوون فى البشرية وإنما يتفاضلون بما يختصون به من المعارف الجليلة والأعمال الجميلة ولذلك قال بعده يوحى إلى تنبيها أنى بذلك تميزت عنكم وقال تعالى لم يمسسني بشر فخص لفظ البشر وقوله فتمثل لها بشرا سويا فعبارة عن الملائكة

ونبه أنه تشبح لها وتراءى لها بصورة بشر وقوله تعالى ما هذا بشرا إعظاما له وإجلالا وأنه أشرف وأكرم من أن يكون جوهره جوهر البشر وبشرت الأديم أصبت بشرته نحو أنفته ورجلته ومنه بشر الجراد الأرض إذا أكلته والمباشرة الإفضاء بالبشرتين وكني بها عن الجماع في قوله ولا تباشروهن وأنتم عاكفون وقال تعالى فالآن باشروهن وفلان مؤدم مبشر أصله من قولهم أبشره الله وآدمه أي جعل له بشرة وأدمة محمودة ثم عبر بذلك عن الكامل الذي يجمع بين الفضيلتين الظاهرة والباطنة وقيل معناه جمع لين الأدمة وخشونة البشرة وأبشرت الرجل وبشرته وبشرته أخبرته بسار بسط بشرة وجهه وذلك أن النفس إذا سرت انتشر الدم فيها انتشار الماء في الشجر وبين هذه الألفاظ فروق فإن بشرته عام وأبشرته نحو أحمدته وبشرته على التكثير وأبشر يكون لازما ومتعديا يقال بشرته فأبشر أي استبشر وأبشرته وقرئ يبشرك ويبشرك ويبشرك قال عز وجل قالوا لا توجل إنا نبشرك بغلام عليم قال أبشرتموني على أن مسني الكبر فبم تبشرون قالوا بشرناك بالحق واستبشر إذا وجد ما يبشره من الفرح قال تعالى ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم يستبشرون بنعمة من الله وفضل وقال تعالى وجاء أهل المدينة يستبشرون ويقال للخبر السار البشارة والبشرى قال تعالى لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة وقال تعالى لا بشرى يومئذ للمجرمين ولما جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى يا بشرى هذا غلام وما جعله الله إلا بشرى لكم والبشير المبشر قال تعالى فلما أن جاء البشير ألقاه على وجهه فارتد بصيرا فبشر عبادي وهو الذي يرسل الرياح مبشرات أي تبشر بالمطر وقال صلى الله عليه وسلم انقطع الوحي ولم يبق إلا المبشرات وهي الرؤيا الصالحة التي يراها المؤمن أو ترى له وقال تعالى فبشره بمغفرة وقال فبشرهم بعذاب أليم وبشر المنافقين بأن لهم وبشر الذين كفروا بعذاب أليم فاستعارة ذلك تنبيه أن أسر ما يسمعونه الخبر بما ينالهم من العذاب وذلك نحو قول الشاعر * تحية بينهم ضرب وجيع * ويصح أن يكون على ذلك قوله تعالى قل تمتعوا فإن مصيركم إلى النار وقال عز وجل وإذا بشر أحدهم بما ضرب للرحمن مثلا ظل وجهه مسودا وهو كظيم ويقال أبشر أي وجد بشارة نحو أبقل وأمحل وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون

وأبشرت الأرض حسن طلوع نبتها ومنه قول ابن مسعود رضي الله عنه من أحب القرآن فليبشر أي فليسر قال الفراء إذا ثقل فمن البشرى وإذا خفف فمن السرور يقال بشرته فبشر نحو جبرته فجبر وقال سيبويه فأبشر قال ابن قتيبة هو من بشرت الأديم إذا رققت وجهه قال ومعناه فليضمر نفسه كما روى إن وراءنا عقبة لا يقطعها إلا الضمر من الرجال وعلى الأول قول الشاعر فأعنهم وابشر بما بشروا به * وإذا هم نزلوا بضنك فانزل

وتباشير الوجه وبشره ما يبدو من سروره وتباشير الصبح ما يبدو من أوائله وتباشير النخل ما يبدو من رطبه ويسمى ما يعطى المبشر بشرى وبشارة (بصر) البصر يقال للجارحة الناظرة نحو قوله تعالى كلمح البصر وإذ زاغت الأبصار وللقوة التي فيها ويقال لقوة القلب المدركة بصيرة وبصر نحو قوله تعالى فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد وقال ما زاغ البصر وما طغى وجمع البصر أبصار وجمع البصيرة بصائر قال تعالى فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا يكاد يقال للجارحة بصيرة ويقال من الأول أبصرت ومن الثاني أبصرته وبصرت به وقلما يقال بصرت في الحاسة إذا لم تضامه رؤية القلب وقال تعالى في الأبصار لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ربنا أبصرنا وسمعنا ولو كانوا لا يبصرون وأبصر فسوف يبصرون بصرت بما لم يبصروا به ومنه أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني أي على معرفة وتحقق وقوله بل الانسان على نفسه بصيرة أي تبصره فتشهد له وعليه من جوارحه بصيرة تبصره فتشهد له وعليه يوم القيامة كما قال تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم والضرير يقال له بصير على سبيل العكس والأولى أن ذلك يقال لما له من قوة بصيرة القلب لا لما قالوه ولهذا لا يقال له مبصر وباصر وقوله عز وجل لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار حمله كثير من المسلمين على الجارحة وقيل ذلك إشارة إلى ذلك وإلى الأوهام والأفهام كما قال أمير المؤمنين رضي الله عنه التوحيد أن لا تتوهمه وقال كل ما أدركته فهو غيره والباصرة عبارة عن الجارحة الناظرة يقال رأيته لمحا باصرا أي ناظرا بتحديق قال عز وجل فلما جاءتهم آياتنا مبصرة وجعلنا آية النهار مبصرة أي مضيئة للأبصار وكذلك قوله عز وجل وآتينا ثمود الناقة مبصرة وقيل معناه صار أهله بصرا نحو قولهم رجل مخبث ومضعف أي أهله خبثاء

وضعفًا ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد ما أهلكنا القرون الأولى بصائر للناس أي جعلناها
عبرة لهم وقوله وأبصر فسوف يبصرون أي انتظر حتى ترى ويرون وقوله عز وجل وكانوا
مستبصرين أي طالبين للبصيرة ويصح أن يستعار الاستبصار للإبصار نحو استعارة الاستجابة
للإجابة وقوله عز وجل وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج تبصرة أي تبصيرا وتبيينا يقال بصرته تبصيرا
وتبصرة كما يقال قدمته تقديما وتقدمة وذكرته تذكيرا وتذكرة قال تعالى ولا يسأل حميم حميما
يبصرونهم أي يجعلون بصراء بآثارهم ويقال بصر الجرو تعرض للإبصار بفتحه العين والبصرة
حجارة رخوة تلمع كأنها تبصر أو سميت بذلك لأن لها ضوءا تبصر به من بعد ويقال له بصر
والبصيرة قطعة من الدم تلمع والترس اللامع والبصر الناحية والبصيرة ما بين شقتي الثوب
والمزادة ونحوها التي يبصر منها ثم يقال بصرت الثوب والأديم إذا خطت ذلك الموضع منه

(بصل) البصل معروف في قوله عز وجل وعدسها وبصلها وبيضة الحديد بصل تشبيها
به لقول الشاعر * وترك كالبصل * (بضع) البضاعة قطعة وافرة من المال تقتنى
للتجارة يقال أبضع بضاعة وابتضعها قال تعالى هذه بضاعتنا ردت إلينا وقال تعالى ببضاعة مزجاة
والأصل في هذه الكلمة البضع وهو جملة من اللحم تبضع أي تقطع يقال بضعته وبضعته فابتضع
وتبضع كقولك قطعته وقطعته فانقطع وتقطع والمبضع ما يبضع به نحو المقطع وكني بالبضع عن
الفرج فقيل ملكت بضعها أي تزوجتها وباضعها بضاعا أي باشرها وفلان حسن البضع
والبضيع والبضعة والبضاعة عبارة عن السمن وقيل للجزيرة المنقطعة عن البر بضيع وفلان بضعة
مني أي جار مجرى بعض جسدي لقربه مني والباضعة الشجة التي تبضع اللحم والبضع بالكسر
المنقطع من العشرة ويقال ذلك لما بين الثلاث إلى العشرة وقيل بل هو فوق الخمس ودون العشرة
قال تعالى بضع سنين (بطر) البطر دهش يعتري الإنسان من سوء احتمال النعمة وقلة
القيام بحقها وصرفها إلى غير وجهها قال عز وجل بطرا ورئاء الناس وقال بطرت معيشتها أصله
بطرت معيشته فصرف عنه الفعل ونصب ويقارب البطر الطرب وهو خفة أكثر ما يعتري من
الفرح وقد يقال ذلك في الترح والبيطرة معالجة الدابة (بطش) البطش تناول الشيء بصولة

قال تعالى وإذا بطشتم بطشتم جبارين يوم نبطش البطشة الكبرى ولقد أنذرهم بطشتنا إن بطش ربك لشديد يقال يد باطشة (بطل) الباطل نقيض الحق وهو ما لا ثبات له عند الفحص عنه قال تعالى ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه الباطل وقد يقال ذلك في الاعتبار إلى المقال والفعال يقال بطل بطولا وبطلا وبطلانا وأبطله غيره قال عز وجل وبطل ما كانوا يعملون وقال تعالى لم تلبسون الحق بالباطل ويقال للمستقل عما يعود بنفع دنيوي أو أخروي بطال وهو ذو بطالة بالكسر وبطل دمه إذا قتل ولم يحصل له ثار ولا دية وقيل للشجاع المتعرض للموت بطل تصورا لبطلان دمه كما قال الشاعر

فقلت لها لا تنكحيه فإنه * لأول بطل أن يلاقي مجمعا

فيكون فعلا بمعنى مفعول أو لأنه يبطل دم المتعرض له بسوء والأول أقرب وقد بطل الرجل بطولة صار بطلا وبطالا نسب إلى البطالة ويقال ذهب دمه بطلا أي هدرا والإبطال يقال في إفساد الشيء وإزالته حقا كان ذلك الشيء أو باطلا قال الله تعالى ليحق الحق ويبطل الباطل * وقد يقال فيمن يقول شيئا لا حقيقة له نحو ولئن جئتهم بآية ليقولن الذين كفروا إن أنتم إلا مبطلون وقوله تعالى وخسر هنالك المبطلون أي الذين يبطلون الحق (بطن) أصل البطن الجارحة وجمعه بطون قال تعالى وإذ أنتم أجنة في بطون أمهاتكم وقد بطنته أصبت بطنه والبطن خلاف الظهر في كل شيء ويقال للجهة السفلى بطن وللجهة العليا ظهر وبه شبه بطن الأمر وبطن البوادي والبطن من العرب اعتبارا بأنهم كشخص واحد وأن كل قبيلة منهم كعضو بطن وفخذ وكاهل وعلى هذا الاعتبار قال الشاعر

الناس جسم وإمام الهدى * رأس وأنت العين في الرأس

ويقال لكل غامض بطن ولكل ظاهر ظهر ومنه بطنان القدر وظهرانها ويقال لما تدركه الحاسة ظاهر ولما يخفى عنها باطن قال عز وجل وذروا ظاهر الإثم وباطنه ما ظهر منها وما بطن والبطين العظيم البطن والبطن الكثير الأكل والمبطان الذي يكثر الأكل حتى يعظم بطنه والبطنة كثرة الأكل وقيل البطنة تذهب الفطنة وقد بطن الرجل بطنا إذا أشر من الشبع ومن كثرة الأكل

وقد بطن الرجل عظم بطنه ومبطن خميص البطن وبطن الانسان أصيب بطنه ومنه رجل مبطون عليل البطن والبطانة خلاف الظهارة وبطنت ثوبي بآخر جعلته تحته وقد بطن فلان بفلان بطونا وتستعار البطانة لمن تختصه بالاطلاع على باطن أمرك قال عز وجل لا تتخذوا بطانة من دونكم أى مختصا بكم يستبطن أموركم وذلك استعارة من بطانة الثوب بدلالة قولهم لبست فلانا إذا اختصصته وفلان شعاري ودثاري وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ما بعث الله من نبي ولا استخلف من خليفة إلا كانت له بطانتان بطانة تأمره بالخير وتحضه عليه وبطانة تأمره بالشر وتحثه عليه والبطان حزام يشد على البطن وجمعه أبطنة وبطن والأبطنان عرقان يمران على البطن والبطين العظيم البطن والبطين نجم هو بطن الحمل والتبطن دخول في باطن الأمر والظاهر والباطن في صفات الله تعالى لا يقال إلا مزدوجين كالأول والآخر فالظاهر قيل إشارة إلى معرفتنا البديهية فإن الفطرة تقضي في كل ما نظر إليه الانسان أنه تعالى موجود كما قال وهو الذى في السماء إله وفي الأرض إله ولذلك قال بعض الحكماء مثل طالب معرفته مثل من طوف في الآفاق في طلب ما هو معه والباطن إشارة إلى معرفته الحقيقية وهي التى أشار إليها أبو بكر رضى الله عنه بقوله يا من غاية معرفته القصور عن معرفته وقيل ظاهر بآياته باطن بذاته وقيل ظاهر بأنه محيط بالأشياء مدرك لها باطن من أن يحاط به كما قال عز وجل لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وقد روى عن أمير المؤمنين رضى الله عنه ما دل على تفسير اللفظتين حيث قال تجلى لعباده من غير أن رأوه وأراهم نفسه من غير أن تجلى لهم ومعرفة ذلك تحتاج إلى فهم ثاقب وعقل وافر وقوله تعالى وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة قيل الظاهرة بالنبوة والباطنة بالعقل وقيل الظاهرة المحسوسات والباطنة المعقولات وقيل الظاهرة النصرة على الأعداء بالناس والباطنة النصرة بالملائكة وكل ذلك يدخل في عموم الآية (بطؤ) البطء تأخر الانبعاث في السير يقال بطؤ وتباطأ واستبطأ وأبطأ فبطؤ إذا تخصص بالبطء وتباطأ تحرى وتكلف ذلك واستبطأ طلبه وأبطأ صار ذا بطء ويقال بطأه وأبطأه وقوله تعالى وإن منكم لمن ليبطئن أى يثبط غيره وقيل يكثر هو التثبط في نفسه والمقصد من ذلك أن منكم من يتأخر ويؤخر غيره (بطر) قرئ

في بعض القراآت والله أخرجكم من بطون أمهاتكم وذلك جمع البظارة وهي اللحمة المتدلية من ضرع الشاة والهنة الناتئة من الشفة العليا فعبر بها عن الهن كما عبر عنه بالبضع (بعث)
أصل البعث إثارة الشيء وتوجيهه يقال بعثته فانبعث ويختلف البعث بحسب اختلاف ما علق به فبعثت البعير أثرته وسيرته وقوله عز وجل والموتى يبعثهم الله أي يخرجهم ويسيرهم إلى القيامة يوم يبعثهم الله جميعا زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا قل بلى وربي لتبعثن ما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة فالبعث ضربان بشري كبعث البعير وبعث الانسان في حاجة وإلهي وذلك ضربان أحدهما إيجاد الأعيان والأجناس والأنواع عن ليس وذلك يختص به الباري تعالى ولم يقدر عليه أحدا والثاني إحياء الموتى وقد خص بذلك بعض أوليائه كعيسى صلى الله عليه وسلم وأمثاله ومنه قوله عز وجل فهذا يوم البعث يعني يوم الحشر وقوله عز وجل فبعث الله غرابا يبحث في الأرض أي قيضه ولقد بعثنا في كل أمة رسولا نحو أرسلنا رسلنا وقوله تعالى ثم بعثناهم لنعلم أي الحزبين أحصى لما لبثوا أمدا وذلك إثارة بلا توجيه إلى مكان ويوم نبعث من كل أمة شهيدا قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم وقال عز وجل فأماته الله مائة عام ثم بعثه وعلى هذا قوله عز وجل وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه والنوم من جنس الموت فجعل التوفي فيهما والبعث منهما سواء وقوله عز وجل ولكن كره الله انبعاثهم أي توجههم ومضيهم (بعثر) قال الله تعالى وإذا القبور بعثرت أي قلب ترابها وأثير ما فيها ومن رأى تركيب الرباعي والخماسي من ثلاثيين نحو تهلل وبسمل إذا قال لا إله إلا الله وبسم الله يقول إن بعثر مركب من بعث وأثير وهذا لا يبعد في هذا الحرف فإن البعثرة تتضمن معنى بعث وأثير (بعد) البعد ضد القرب وليس لهما حد محدود وإنما ذلك بحسب اعتبار المكان بغيره يقال ذلك في المحسوس وهو الأكثر وفي المعقول نحو قوله تعالى ضلوا ضلالا بعيدا وقوله عز وجل أولئك ينادون من مكان بعيد يقال بعد إذا تباعد وهو بعيد وما هو من الظالمين ببعيد وبعد مات والبعد أكثر ما يقال في الهلاك نحو بعدت ثمود وقد قال النابغة * في الأدنى وفي البعد * والبعد والبعد يقال فيه وفي ضد القرب قال

تعالى فبعدا للقوم الظالمين فبعدا لقوم لا يؤمنون وقوله تعالى بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب والضلال البعيد أي الضلال الذي يصعب الرجوع منه إلى الهدى تشبيها بمن ضل عن محجة الطريق بعدا متناهيا فلا يكاد يرجى له العود إليها وقوله عز وجل وما قوم لوط منكم ببعيد أي تقاربونهم في الضلال فلا يبعد أن يأتيكم ما أتاهم من العذاب (بعد) يقال في مقابلة قبل وتستوفي أنواعه في باب قبل إن شاء الله تعالى (بعر) قال تعالى ولمن جاء به حمل بعير البعير معروف ويقع على الذكر والأنثى كالإنسان في وقوعه عليهما وجمعه أبعرة وأباعر وبعران والبعر لما يسقط منه والمبعر موضع البعر والمبعار من البعير الكثير البعر (بعض) بعض الشيء جزء منه ويقال ذلك بمراعاة كل ولذلك يقابل به كل فيقال بعضه وكله وجمعه أبعاض قال عز وجل بعضكم لبعض عدو وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا ويلعن بعضكم بعضا وقد بعضت كذا جعلته أبعاضا نحو جزأته قال أبو عبيدة ولأبين لكم بعض الذي تختلفون فيه أي كل الذي كقول الشاعر * أو يرتبط بعض النفوس حمامها * وفي قوله هذا قصور نظر منه وذلك أن الأشياء على أربعة أضرب ضرب في بيانه مفسدة فلا يجوز لصاحب الشريعة أن يبينه كوقت القيامة ووقت الموت وضرب معقول يمكن للناس إدراكه من غير نبي كمعرفة الله ومعرفته في خلق السموات والأرض فلا يلزم صاحب الشرع أن يبينه ألا ترى أنه كيف أحال معرفته على العقول في نحو قوله قل انظروا ماذا في السموات والأرض وبقوله أولم يتفكروا وغير ذلك من الآيات وضرب يجب عليه بيانه كأصول الشرعيات المختصة بشرعه وضرب يمكن الوقوف عليه بما بينه صاحب الشرع كفروع الأحكام وإذا اختلف الناس في أمر غير الذي يختص بالنبي بيانه فهو مخير بين أن يبين وبين أن لا يبين حسب ما يقتضي اجتهاده وحكمته فإذا قوله تعالى لأبين لكم بعض الذي تختلفون فيه لم يرد به كل ذلك وهذا ظاهر لمن ألقى العصبية عن نفسه وأما قول الشاعر * أو يرتبط بعض النفوس حمامها * فإنه يعني به نفسه والمعنى إلا أن يتداركني الموت لكن عرض ولم يصرح حسب ما بنيت عليه جملة الإنسان في الابتعاد من ذكر موته قال الخليل يقال رأيت غربانا تتبعض أي يتناول بعضها بعضا والبعوض بني لفظه من بعض وذلك

لصغر جسمها بالاضافة إلى سائر الحيوانات (بعل) البعل هو الذكر من الزوجين قال الله عز وجل وهذا بعلي شيخا وجمعه بعولة نحو فحل وفحولة قال تعالى وبعولتهن أحق بردهن ولما تصور من الرجل الاستعلاء على المرأة فجعل سائسها والقائم عليها كما قال تعالى الرجال قوامون على النساء سمي باسمه كل مستعل على غيره فسمى العرب معبودهم الذي يتقربون به إلى الله بعلا لاعتقادهم ذلك فيه في نحو قوله تعالى أتدعون بعلا وتذرون أحسن الخالقين ويقال أتانا بعل هذه الدابة أي المستعلي عليها وقيل للأرض المستعلية على غيرها بعل ولفحل النخل بعل تشبيها بالبعل من الرجال ولما عظم حتى يشرب بعروقه بعل لاستعلائه قال صلى الله عليه وسلم فيما سقي بعلا العشر ولما كانت وطأة العالي على المستولي عليه مستثقلة في النفس قيل أصبح فلان بعلا على أهله أي ثقيلا لعلوه عليهم وبني من لفظ البعل المباعلة والبعال كناية عن الجماع وبعل الرجل يبعل بعولة واستبعل فهو بعل ومستبعل إذا صار بعلا واستبعل النخل عظم وتصور من البعل الذي هو النخل قيامه في مكانه فقيل بعل فلان بأمره إذا أدهش وثبت مكانه ثبوت النخل في مقره وذلك كقولهم ماهو إلا شجر فيمن لا يبرح (بغت) البغت مفاجأة الشيء من حيث لا يحتسب قال تعالى لا تأتيكم إلا بغتة وقال بل تأتيهم بغتة وقال أتتهم الساعة بغتة ويقال بغت كذا فهو باغت قال الشاعر إذا بغتت أشياء قد كان مثلها ✱ قديما فلا تعتدها بغتات

(بغض) البغض نفار النفس عن الشيء الذي ترغب عنه وهو ضد الحب فإن الحب انجذاب النفس إلى الشيء الذي ترغب فيه يقال بغض الشيء بغضا وبغضته بغضاء قال الله عز وجل وألقينا بينهم العداوة والبغضاء وقال إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء وقوله عليه السلام إن الله تعالى يبغض الفاحش المتفحش فذكر بغضه له تنبيه على فيضه وتوفيق إحسانه منه (بغل) قال الله تعالى والخيل والبغال والحمير البغل المتولد من بين الحمار والفرس وتبغل البعير تشبه به في سعة مشيه وتصور منه عرامته وخبثه فقيل في صفة النذل هو بغل (بغى) البغي طلب تجاوز الاقتصاد فيما يتحرى تجاوزه أو لم يتجاوزه فتارة يعتبر في القدر الذي هو الكمية وتارة يعتبر في الوصف الذي هو الكيفية يقال بغيت الشيء إذا طلبت

أكثر مما يجب وابتغيت كذلك قال عز وجل لقد ابتغوا الفتنة من قبل وقال تعالى يبغونكم الفتنة والبغي على ضربين أحدهما محمود وهو تجاوز العدل إلى الاحسان والفرض الى التطوع والثاني مذموم وهو تجاوز الحق إلى الباطل أو تجاوزه إلى الشبه كما قال عليه السلام الحق بين والباطل بين وبين ذلك أمور مشتبهات ومن رتع حول الحمى أوشك أن يقع فيه ولأن البغي قد يكون محمودا ومذموما قال تعالى إنما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبغون في الأرض بغير الحق فخص العقوبة ببغيه بغير الحق وأبغيتك أعنتك على طلبه وبغى الجرح تجاوز الحد في فساده وبغت المرأة بغاء إذا فجرت وذلك لتجاوزها إلى ما ليس لها قال عز وجل ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء إن أردن تحصنا وبغت السماء تجاوزت في المطر حد المحتاج إليه وبغى تكبر وذلك لتجاوزه منزلته إلى ما ليس له ويستعمل ذلك في أي أمر كان قال تعالى يبغون في الأرض بغير الحق وقال تعالى إنما بغيكم على أنفسكم وبغي عليه لينصرنه الله إن قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم وقال فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي فالبغي في أكثر المواضع مذموم وقوله غير باغ ولا عاد أي غير طالب ما ليس له طلبه ولا متجاوز لما رسم له قال الحسن غير متناول للذة ولا متجاوز سد الجوعة وقال مجاهد رحمه الله غير باغ على إمام ولا عاد في المعصية طريق الحق وأما الابتغاء فقد خص بالاجتهاد في الطلب فمتى كان الطلب لشيء محمود فالابتغاء فيه محمود نحو ابتغاء رحمة من ربك وابتغاء وجه ربه الأعلى وقولهم ينبغي مطاوع بغى فإذا قيل ينبغي أن يكون كذا فيقال على وجهين أحدهما ما يكون مسخرا للفعل نحو النار ينبغي أن تحرق الثوب والثاني على معنى الاستئهال نحو فلان ينبغي أن يعطى لكرمه وقوله تعالى وما علمناه الشعر وما ينبغي له على الأول فإن معناه لا يتسخر ولا يتسهل له ألا ترى أن لسانه لم يكن يجري به وقوله تعالى وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي (بقر) البقر واحدته بقرة قال الله تعالى إن البقر تشابه علينا وقال بقرة لا فارض ولا بكر بقرة صفراء فاقع لونها ويقال في جمعه باقر كحامل وبقير كحكيم وقيل بيقور وقيل للذكر ثور وذلك نحو جمل وناقة ورجل وامرأة واشتق من لفظه لفظ لفعله فقيل بقر الأرض أي شق ولما كان شقه واسعا استعمل في

كل شق واسع يقال بقرت بطنه إذا شققته شقًّا واسعًا وسمّي محمد بن علي رضي الله عنه باقرًا لتوسعه في دقائق العلوم وبقره بواطنها وبيقر الرجل في المال وفي غيره اتسع فيه وبيقر في سفره إذا شق أرضًا إلى أرض متوسعًا في سيره قال الشاعر

ألا هل أتاها والحوادث جمة * بأن امرأ القيس بن تملك بيقرا

وبقر الصبيان إذا لعبوا البقيرى وذلك إذا بقروا حولهم حفائر والبيقران نبت قيل إنه يشق الأرض لخروجه ويشقه بعروقه (بقل) قوله تعالى بقلها وقثائها البقل ما لا ينبت أصله وفرعه في الشتاء وقد اشتق من لفظه لفظ الفعل فقيل بقل أي نبت وبقل وجه الصبي تشبيهًا به وكذا بقل ناب البعير قاله ابن السكيت وأبقل المكان صار ذا بقل فهو مبقل وبقلت البقل جززته والمبقلة موضعه (بقي) البقاء ثبات الشيء على حاله الأولى وهو يضاد الفناء وقد بقي يبقى بقاء وقيل بقى في الماضي موضع بقي وفي الحديث بقينا رسول الله صلى الله عليه وسلم أي انتظرناه وترصدنا له مدة كثيرة والباقي ضربان باق بنفسه لا إلى مدة وهو الباري تعالى ولا يصح عليه الفناء وباق بغيره وهو ما عداه ويصح عليه الفناء والباقي بالله ضربان باق بشخصه إلى أن شاء الله أن يفنيه كبقاء الأجرام السماوية وباق بنوعه وجنسه دون شخصه وجزئه كالإنسان والحيوان وكذا في الآخرة باق بشخصه كأهل الجنة فإنهم يبقون على التأبيد لا إلى مدة كما قال عز وجل خالدين فيها والآخر بنوعه وجنسه كما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أن ثمار أهل الجنة يقطفها أهلها ويأكلونها ثم تخلف مكانها مثلها ولكون ما في الآخرة دائمًا قال عز وجل وما عند الله خير وأبقى وقوله تعالى والباقيات الصالحات أي ما يبقى ثوابه للإنسان من الأعمال وقد فسر بأنها الصلوات الخمس وقيل هي سبحان الله والحمد لله والصحيح أنها كل عبادة يقصد بها وجه الله تعالى وعلى هذا قوله بقية الله خير لكم وأضافها إلى الله تعالى وقوله تعالى فهل ترى لهم من باقية أي جماعة باقية أو فعلة لهم باقية وقيل معناه بقية قال وقد جاء من المصادر ما هو على فاعل وما هو على بناء مفعول والأول أصح (بكك) بكة هي مكة عن مجاهد وجعله نحو سبد رأسه وسمده وضربة لازب ولازم في كون الباء بدلًا من الميم قال عز وجل إن أول بيت وضع

للناس للذى ببكة مباركا وقيل بطن مكة وقيل هي اسم المسجد وقيل هي البيت وقيل هي حيث الطواف وسمي بذلك من التباك اى الازدحام لان الناس يزدحمون فيه للطواف وقيل سميت مكة بكة لانها تبك اعناق الجبابرة إذا ألحدوا فيها بظلم (بكر) أصل الكلمة هي البكرة التي هي أول النهار فاشتق من لفظه لفظ الفعل فقيل بكر فلان بكورا إذا خرج بكرة والبكور المبالغ في البكور وبكر في حاجة وابتكر وباكر مباكرة وتصور منها معنى التعجيل لتقدمها على سائر أوقات النهار فقيل لكل متعجل في أمر بكر قال الشاعر

بكرت تلومك بعد وهن في الندى * بسل عليك ملامتي وعتابي

وسمي أول الولد بكرا وكذلك أبواه في ولادته إياه تعظيما له نحو بيت الله وقيل أشار إلى ثوابه وما أعد لصالحي عباده مما لا يلحقه الفناء وهو المشار إليه بقوله تعالى: إن الدار الآخرة لهي الحيوان قال الشاعر * يا بكر بكرين ويا خلب الكبد * فبكر في قوله تعالى لا فارض ولا بكر هي التى لم تلد وسميت التي لم تفتض بكرا اعتبارا بالثيب لتقدمها عليها فيما يراد له النساء وجمع البكر أبكار قال تعالى إنا أنشأناهن إنشاء فجعلناهن أبكارا والبكرة المحالة الصغيرة لتصور السرعة فيها (بكم) قال عز وجل صم بكم جمع أبكم وهو الذي يولد أخرس فكل أبكم أخرس وليس كل أخرس أبكم قال تعالى وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء ويقال بكم عن الكلام إذا ضعف عنه لضعف عقله فصار كالأبكم (بكى) بكى يبكي بكى وبكاء فالبكاء بالمد سيلان الدمع عن حزن وعويل يقال إذا كان الصوت أغلب كالرغاء والثغاء وسائر هذه الأبنية الموضوعة للصوت وبالقصر يقال إذا كان الحزن أغلب وجمع الباكي باكون وبكي قال الله تعالى خروا سجدا وبكيا وأصل بكي فعول كقولهم ساجد وسجود وراكع وركوع وقاعد وقعود لكن قلب الواو ياء فأدغم نحو جاث وجثي وعات وعتي وبكى يقال في الحزن وإسالة الدمع معا ويقال في كل واحد منهما منفردا عن الآخر وقوله عز وجل فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا إشارة إلى الفرح والترح وان لم تكن مع الضحك قهقهة ولا مع البكاء إسالة دمع وكذلك قوله تعالى فما بكت عليهم السماء والأرض وقد قيل إن ذلك على الحقيقة وذلك قول من يجعل

لهما حياة وعلما وقيل ذلك على المجاز وتقديره فما بكت عليهم أهل السماء (بل) للتدارك وهو ضربان ضرب يناقض ما بعده ما قبله لكن ربما يقصد به لتصحيح الحكم الذي بعده إبطال ما قبله وربما قصد لتصحيح الذي قبله وإبطال الثاني فمما قصد به تصحيح الثاني وإبطال الأول قوله تعالى إذا تتلى عليه آياتنا قال أساطير الأولين كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون أي ليس الأمر كما قالوا بل جهلوا فنبه بقوله ران على قلوبهم على جهلهم وعلى هذا قوله في قصة إبراهيم قالوا أأنت فعلت هذا بآلهتنا يا إبراهيم قال بل فعله كبيرهم هذا فاسئلوهم إن كانوا ينطقون ومما قصد به تصحيح الأول وإبطال الثاني قوله تعالى فأما الانسان إذا ما ابتلاه ربه فأكرمه ونعمه فيقول ربي أكرمن وأما إذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول ربي أهانن كلا بل لا تكرمون اليتيم أي ليس إعطاؤهم المال من الاكرام ولا منعهم من الاهانة لكن جهلوا ذلك لوضعهم المال في غير موضعه وعلى ذلك قوله تعالى ص والقرآن ذي الذكر بل الذين كفروا في عزة وشقاق فإنه دل بقوله والقرآن ذي الذكر أن القرآن مقر للتذكر وأن ليس امتناع الكفار من الاصغاء إليه أن ليس موضعا للذكر بل لتعززهم ومشاقتهم وعلى هذا ق والقرآن المجيد بل عجبوا أي ليس امتناعهم من الايمان بالقرآن أن لا مجد للقرآن ولكن لجهلهم ونبه بقوله بل عجبوا على جهلهم لأن التعجب من الشيء يقتضي الجهل بسببه وعلى هذا قوله عز وجل ما غرك بربك الكريم الذي خلقك فسواك فعدلك في أي صورة ما شاء ركبك كلا بل تكذبون بالدين كأنه قيل ليس ههنا ما يقتضي أن يغرهم به تعالى ولكن تكذيبهم هو الذي حملهم على ما ارتكبوه والضرب الثاني من بل هو أن يكون مبينا للحكم الأول وزائدا عليه بما بعد بل نحو قوله تعالى بل قالوا أضغاث أحلام بل افتراه بل هو شاعر فانه نبه أنهم يقولون أضغاث أحلام بل افتراه يزيدون على ذلك بأن الذي أتى به مفترى افتراه بل يزيدون فيدعون أنه كذاب فان الشاعر في القرآن عبارة عن الكاذب بالطبع وعلى هذا قوله تعالى لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون بل تأتيهم بغتة فتبهتهم أي لو يعلمون ما هو زائد عن الأول وأعظم منه وهو أن تأتيهم بغتة

وجميع ما في القرآن من لفظ بل لا يخرج من أحد هذين الوجهين وإن دق الكلام في بعضه

(بلد) البلد المكان المختط المحدود المتأنس باجتماع قطانه وإقامتهم فيه وجمعه بلاد وبلدان قال عز وجل لا أقسم بهذا البلد قيل يعني به مكة قال تعالى رب اجعل هذا البلد آمنا وقال بلدة طيبة فأنشرنا به بلدة ميتا فسقناه إلى بلد ميت وقال عز وجل رب اجعل هذا بلدا آمنا يعني مكة وتخصيص ذلك في أحد الموضعين وتنكيره في الموضع الآخر له موضع غير هذا الكتاب وسميت المفازة بلدا لكونها موطن الوحشيات والمقبرة بلدا لكونها موطنا للأموات والبلدة منزل من منازل القمر والبلدة البلجة ما بين الحاجبين تشبيها بالبلد لتمدده وسميت الكركرة بلدة لذلك وربما استعير ذلك لصدر الإنسان ولاعتبار الأثر قيل بجلده بلد أي أثر وجمعه أبلاد قال الشاعر * وفي النجوم كلوم ذات أبلاد * وأبلد الرجل صار ذا بلد نحو أنجد وأتهم وبلد لزم البلد ولما كان اللازم لموطنه كثيرا ما يتحير إذا حصل في غير موطنه قيل للمتحير بلد في أمره وأبلد وتبلد قال الشاعر * لابد للمحزون أن يتبلدا * ولكثرة وجود البلادة فيمن كان جلف البدن قيل رجل أبلد عبارة عن العظيم الخلق وقوله تعالى والبلد الطيب يخرج نباته بإذن ربه والذي خبث لا يخرج إلا نكدا كنايتان عن النفوس الطاهرة والنجسة فيما قيل

(بلس) الإبلاس الحزن المعترض من شدة البأس يقال أبلس ومنه اشتق إبليس فيما قيل قال عز وجل ويوم تقوم الساعة يبلس المجرمون وقال تعالى فأخذناهم بغتة فإذا هم مبلسون وقال تعالى وإن كانوا من قبل أن ينزل عليهم من قبله لمبلسين ولما كان المبلس كثيرا ما يلزم السكوت وينسى ما يعنيه قيل أبلس فلان إذا سكت وإذا انقطعت حجته وأبلست الناقة فهي مبلاس إذا لم ترغ من شدة الضبعة وأما البلاس المسح ففارسي معرب

(بلع) قال عز وجل يا أرض ابلعي ماءك من قولهم بلعت الشيء وابتلعته ومنه البالوعة وسعد بالع نجم وبلع الشيب في رأسه أول ما يظهر

(بلغ) البلوغ والبلاغ الانتهاء إلى أقصى المقصد والمنتهى مكانا كان أو زمانا أو أمرا من الأمور المقدرة وربما يعبر به عن المشارفة عليه وإن لم ينته إليه فمن الانتهاء بلغ أشده وبلغ أربعين سنة وقوله عز وجل فإذا بلغن أجلهن فلا تعضلوهن وما هم ببالغيه فلما

بلغ معه السعي لعلي أبلغ الأسباب أيمان علينا بالغة أي منتهية في التوكيد والبلاغ التبليغ
نحو قوله عز وجل هذا بلاغ للناس وقوله عز وجل بلاغ فهل يهلك إلا القوم الفاسقون، وما علينا
إلا البلاغ المبين فإنما عليك البلاغ وعلينا الحساب والبلاغ الكفاية نحو قوله عز وجل إن في هذا
لبلاغا لقوم عابدين وقوله عز وجل فإن لم تفعل فما بلغت رسالته أي إن لم تبلغ هذا أو شيئا مما
حملت تكن في حكم من لم يبلغ شيئا من رسالته وذلك أن حكم الأنبياء وتكليفاتهم أشد وليس
حكمهم كحكم سائر الناس الذين يتجافى عنهم إذا خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا وأما قوله عز وجل
فإذا بلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف فللمشارفة فإنها إذا انتهت إلى أقصى الأجل لا يصح
للزوج مراجعتها وإمساكها ويقال بلغته الخبر وأبلغته مثله وبلغته أكثر قال تعالى أبلغكم
رسالات ربي وقال يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وقال عز وجل فإن تولوا فقد أبلغتكم
ما أرسلت به إليكم وقال تعالى بلغني الكبر وامرأتي عاقر وفي موضع وقد بلغت من الكبر
عتيا وذلك نحو أدركني الجهد وأدركت الجهد ولا يصح بلغني المكان وأدركني والبلاغة تقال
على وجهين أحدهما أن يكون بذاته بليغا وذلك بأن يجمع ثلاثة أوصاف صوابا في موضوع
لغته وطبقا للمعنى المقصود به وصدقا في نفسه ومتى اخترم وصف من ذلك كان ناقصا في البلاغة
والثاني أن يكون بليغا باعتبار القائل والمقول له وهو أن يقصد القائل أمرا فيرده على وجه حقيق
أن يقبله المقول له وقوله تعالى وقل لهم في أنفسهم قولا بليغا يصح حمله على المعنيين وقول من قال
معناه قل لهم إن أظهرتم ما في أنفسكم قتلتم وقول من قال خوفهم بمكاره تنزل بهم فإشارة إلى
بعض ما يقتضيه عموم اللفظ والبلغة ما يتبلغ به من العيش (بلى) يقال بلي الثوب بلى
وبلاء أي خلق ومنه قيل لمن سافر بلو سفر أي أبلاه السفر وبلوته اختبرته كأني أخلقته من
كثرة اختباري له وقرئ هنالك تبلو كل نفس ما أسلفت أي تعرف حقيقة ما عملت ولذلك قيل
أبليت فلانا إذا اختبرته وسمي الغم بلاء من حيث إنه يبلي الجسم قال تعالى وفي ذلكم بلاء من
ربكم عظيم ولنبلونكم بشيء من الخوف الآية وقال عز وجل إن هذا لهو البلاء المبين وسمي
التكليف بلاء من أوجه أحدها أن التكاليف كلها مشاق على الأبدان فصارت من هذا

الوجه بلاء والثاني أنها اختبارات ولهذا قال الله عز وجل ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين والثالث أن اختبار الله تعالى للعباد تارة بالمسار ليشكروا وتارة بالمضار ليصبروا فصارت المحنة والمنحة جميعا بلاء فالمحنة مقتضية للصبر والمنحة مقتضية للشكر والقيام بحقوق الصبر أيسر من القيام بحقوق الشكر فصارت المنحة أعظم البلاءين وبهذا النظر قال عمر بلينا بالضراء فصبرنا وبلينا بالسراء فلم نصبر ولهذا قال أمير المؤمنين من وسع عليه دنياه فلم يعلم أنه قد مكر به فهو مخدوع عن عقله وقال تعالى ونبلوكم بالشر والخير فتنة وليبلي المؤمنين منه بلاء حسنا وقوله عز وجل وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم راجع إلى الأمرين إلى المحنة التي في قوله عز وجل يذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم وإلى المنحة التي أنجاهم وكذلك قوله تعالى وآتيناهم من الآيات ما فيه بلاء مبين راجع إلى الأمرين كما وصف كتابه بقوله قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء وإذا قيل ابتلى فلان كذا وأبلاه فذلك يتضمن أمرين أحدهما تعرف حاله والوقوف على ما يجهل من أمره والثاني ظهور جودته ورداءته وربما قصد به الأمران وربما يقصد به أحدهما فإذا قيل في الله تعالى بلا كذا أو أبلاه فليس المراد منه إلا ظهور جودته ورداءته دون التعرف لحاله والوقوف على ما يجهل من أمره إذ كان الله علام الغيوب وعلى هذا قوله عز وجل وإذ ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فأتمهن ويقال أبليت فلانا يمينا إذا عرضت عليه اليمين لتبلوه بها (بلى) بلى رد للنفي نحو قوله تعالى وقالوا لن تمسنا النار الآية بلى من كسب سيئة أو جواب لاستفهام مقترن بنفي نحو ألست بربكم قالوا بلى ونعم يقال في الاستفهام المجرد نحو هل وجدتم ما وعد ربكم حقا قالوا نعم ولا يقال ههنا بلى فإذا قيل ما عندي شيء فقلت بلى فهو رد لكلامه وإذا قلت نعم فإقرار منك قال تعالى فألقوا السلم ما كنا نعمل من سوء بلى إن الله عليم بما كنتم تعملون وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بلى وربي لتأتينكم وقال لهم خزنتها ألم يأتكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا بلى قالوا أولم تك تأتيكم رسلكم بالبينات قالوا بلى (بن) البنان الأصابع قيل سميت بذلك لأن بها صلاح الأحوال التي يمكن للإنسان أن يبن بها يريد أن يقيم به

ويقالُ أبنّ بالمكان يبنّ ولذلك خُصّ في قوله تعالى بلى قادرين على أن نُسوّيَ بنانَه وقوله تعالى واضربوا منهم كلَّ بنان خصّه لأجل أنهم بها تُقاتل وتُدافع والبنّةُ الرائحةُ التي تبنّ بما تعلّق به

(بنى) يُقالُ بنيتُ أبني بناءً وبنيةً وبنياً قال عزّ وجلّ وبنينا فوقكم سبعاً شداداً والبناءُ اسمٌ لما يُبنى بناءً قال تعالى لهم غُرفٌ من فوقها غُرفٌ مبنيّةٌ والبَنِيّةُ يُعبّر بها عن بيت الله قال تعالى والسماءَ بنيناها بأيدٍ والسماءِ وما بناها والبُنيانُ واحدٌ لا جمعٌ لقوله لا يزالُ بنيانُهم الذي بنوا ريبةً في قلوبهم وقال كأنّهم بنيانٌ مرصوصٌ قالوا ابنوا له بنياناً وقال بعضهم بُنيانٌ جمع بُنيانةٍ فهو مثل شعيرٍ وشعيرةٍ وتمرٍ وتمرةٍ ونخلٍ ونخلةٍ وهذا النحو من الجمع يصحّ تذكيرُه وتأنيثُه وابنٌ أصلُه بنوٌ لقولهم في الجمع أبناءٌ وفي التصغير بُنَيّ قال تعالى يا بُنيّ لا تقصص رؤياك على إخوتك يا بُنيّ إني أرى في المنام أني أذبحك يا بُنيّ لا تُشرك بالله يا بُنيّ لا تعبُد الشيطانَ وسُمّي بذلك لكونه بناءً للأب فإنّ الأبَ هو الذي بناه وجعله اللهُ بنّاءً في إيجاده ويُقالُ لكلّ ما يحصُل من جهة شيءٍ أو من تربيته أو بتفقّده أو كثرة خدمته له أو قيامه بأمره هو ابنُه نحو فلانٌ ابنُ حربٍ وابنُ السبيلِ للمسافر وابنُ الليلِ وابنُ العلمِ قال الشاعر * أولاك بنو خيرٍ وشرٍّ كليهما * وفلانٌ ابنُ بطنه وابنُ فرجه إذا كان همّه مصروفاً إليهما وابنُ يومه إذا لم يتفكّر في غده قال تعالى وقالت اليهودُ عزيرٌ ابنُ الله وقالت النصارى المسيحُ ابنُ الله وقال تعالى إنّ ابني من أهلي إنّ ابنك سرق وجمعُ ابنٍ أبناءٌ وبنون قال عزّ وجلّ وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدةً وقال عزّ وجلّ يا بنيّ لا تدخلوا من بابٍ واحدٍ يا بني آدم خذوا زينتكم عند كلّ مسجدٍ يا بني آدم لا يفتننّكم الشيطانُ ويقالُ في مؤنّث ابنٍ ابنةٌ وبنتٌ وجمعُ بنتٍ بناتٌ وقوله تعالى هؤلاءِ بناتي هنّ أطهرُ لكم وقوله لقد علمتَ ما لنا في بناتك من حقٍّ فقد قيل خاطب بذلك أكابرَ القوم وعرض عليهم بناته لا أهلَ قريته كلّهم فإنّه مُحالٌ أن يعرض بناتٍ له قليلةً على الجمّ الغفير وقيل بل أشار بالبنات إلى نساء أمّته وسمّاهنّ بناتٍ له لكون كلّ نبيٍّ بمنزلة الأب لأمّته بل لكونه أكبرَ وأجلَّ الأبوين لهم كما تقدّم في ذكر الأب وقوله تعالى ويجعلون لله البنات هو قولهم عن الله إنّ الملائكة بناتُ الله تعالى

(بهت) قال الله عزّ وجلّ فَبُهِتَ الذي كفرَ أي دَهِشَ وتحيَّر وقد بَهَتَه قال عزّ وجلّ هذا بُهْتانٌ عظيمٌ أي كذبٌ يبهت سامعه لفظاعته قال الله تعالى يأتينَ ببهتانٍ يفترينه بين أيديهنّ وأرجلهنّ كنايةٌ عن الزنا وقيل بل ذلك لكلّ فعلٍ شنيعٍ تتعاطينه باليد والرِّجل من تناول ما لا يجوز والمشي إلى ما يقبح ويقال جاء بالبهيتة أي الكذب (بهج) البهجة حُسْنُ اللونِ وظهورُ السرورِ فيه قال عزّ وجلّ حدائقَ ذاتَ بهجةٍ وقد بَهُجَ فهو بهيجٌ قال وأنبتنا فيها من كلّ زوجٍ بهيجٍ ويقال بَهِجٌ كقول الشاعر * ذاتُ خَلْقٍ بَهِجٍ * ولا يجيء منه بهوجٌ وقد ابتهج بكذا أي سُرّ به سرورًا بان أثره على وجهه وأبهجه كذا (بهل) أصلُ البهلِ كونُ الشيءِ غيرَ مراعًى والباهلُ البعيرُ المُخلّى عن قيده أو عن سِمَةٍ أو المُخلّى ضرعُها عن صِرارٍ وقالت امرأةٌ أتيتُك باهلًا غير ذات صرارٍ أي أبحتُ لك جميع ما كنت أملكه لم أستأثر بشيءٍ دونه وأبهلتُ فلانًا خلّيتُه وإرادتَه تشبيهًا بالبعير الباهل والبَهْلُ والابتهال في الدعاء الاسترسال فيه والتضرُّع نحو قوله عزّ وجلّ ثمّ نبتهلْ فنجعلْ لعنةَ الله على الكاذبين ومَن فسّر الابتهالَ باللعن فلأجل أنّ الاسترسال في هذا المكان لأجل اللعن قال الشاعر * نظرَ الدهرُ إليهم فابتهلْ * أي استرسلَ فيهم فأفناهم (بهم) البُهْمَة الحجرُ الصُّلب وقيل للشجاع بُهْمَةٌ تشبيهًا به وقيل لكلّ ما يصعُب على الحاسّة إدراكه إن كان محسوسًا وعلى الفهم إن كان معقولًا مُبْهَمٌ ويقال أبهمتُ كذا فاستبهم وأبهمتُ البابَ أغلقتُه إغلاقًا لا يُهتدى لفتحه والبهيمة ما لا نطق له وذلك لما في صوته من الإبهام لكن خُصّ في التعارف بما عدا السباع والطير فقال تعالى أُحلّت لكم بهيمةُ الأنعام وليلٌ بهيمٌ فعيلٌ بمعنى مُفعَلٍ قد أُبهم أمرُه للظلمة أو في معنى مُفعِلٍ لأنّه يُبهم ما يعنّ فيه فلا يُدرَك وفرسٌ بهيمٌ إذا كان على لونٍ واحدٍ لا تكاد تميّزه العينُ غايةَ التمييز ومنه ما رُوي أنّه يُحشَر الناسُ يومَ القيامة بُهْمًا أي عُراةً وقيل مُعَرَّون ممّا يتوسّمون به في الدنيا ويتزيّنون به والله أعلم والبَهْم صغارُ الغنم والبُهْمى نباتٌ يُستبهم مَنبِتُه لشوكه وقد أبهمت الأرضُ كثُر بُهْمها نحو أعشبت وأبقلت أي كثُر عشبُها وبقلُها (باب) البابُ يقال لمدخل الشيء وأصلُ

ذلك مداخل الأمكنة كباب المدينة والدار والبيت وجمعه أبواب قال تعالى واستبقا الباب وقدت قميصه من دبر وألفيا سيدها لدى الباب وقال تعالى لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من أبواب متفرقة ومنه يقال في العلم باب كذا وهذا العلم باب إلى علم كذا أي به يتوصل إليه وقال صلى الله عليه وسلم أنا مدينة العلم وعلي بابها أي به يتوصل قال الشاعر

* أتيت المروءة من بابها * قال تعالى فتحنا عليهم أبواب كل شيء وقال عز وجل باب باطنه فيه الرحمة وقد يقال أبواب الجنة وأبواب جهنم للأشياء التي بها يتوصل إليهما قال تعالى ادخلوا أبواب جهنم وقال تعالى حتى إذا جاؤها وفتحت أبوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم وربما قيل هذا من باب كذا أي مما يصلح له وجمعه بابات وقال الخليل بابة في الحدود وبوبت بابا أي عملت وأبواب مبوبة والبواب حافظ البيت وتبوبت بابا اتخذته وأصل باب بوب

(بيت)

أصل البيت مأوى الإنسان بالليل لأنه يقال بات أقام بالليل كما يقال ظل بالنهار ثم قد يقال للمسكن بيت من غير اعتبار الليل فيه وجمعه أبيات وبيوت لكن البيوت بالمسكن أخص والأبيات بالشعر قال عز وجل فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا وقال تعالى واجعلوا بيوتكم قبلة لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم ويقع ذلك على المتخذ من حجر ومدر وصوف ووبر وبه شبه بيت الشعر وعبر عن مكان الشيء بأنه بيته وصار أهل البيت متعارفا في آل النبي عليه السلام ونبه النبي بقوله سلمان منا أهل البيت أن مولى القوم يصح نسبته إليهم كما قال مولى القوم منهم وابنه من أنفسهم وبيت الله والبيت العتيق مكة قال الله عز وجل وليطوفوا بالبيت العتيق إن أول بيت وضع للناس للذي ببكة وإذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت يعني بيت الله وقوله عز وجل وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى إنما نزل في قوم كانوا يتحاشون أن يستقبلوا بيوتهم بعد إحرامهم فنبه تعالى أن ذلك مناف للبر وقوله عز وجل والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام معناه بكل نوع من المسار وقوله تعالى في بيوت أذن الله أن ترفع قيل بيوت النبي نحو لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم وقيل أشير بقوله في بيوت إلى أهل بيته وقومه وقيل أشير به إلى القلب وقال بعض الحكماء في قول النبي صلى الله عليه وسلم

لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ولا صورة إنه أريد به القلب وعني بالكلب الحرص بدلالة أنه يقال كلب فلان إذا أفرط في الحرص وقولهم هو أحرص من كلب وقوله تعالى وإذ بوّأنا لإبراهيم مكان البيت يعني مكة وقال رب ابن لي عندك بيتاً في الجنة أي سهّل لي فيها مقرّاً وأوحينا إلى موسى وأخيه أن تبوّآ لقومكما بمصر بيوتاً واجعلوا بيوتكم قبلة يعني المسجد الأقصى وقوله عزّ وجلّ فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين فقد قيل إشارة إلى جماعة البيت فسمّاهم بيتاً كتسمية نازل القرية قرية والبيات والتبييت قصد العدو ليلاً قال تعالى أفأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بياتاً وهم نائمون وبياتاً أو هم قائلون والبيوت ما يفعل بالليل قال تعالى بيّت طائفة منهم يقال لكل فعل دبّر فيه بالليل بيّت قال عزّ وجلّ إذ يبيّتون ما لا يرضى من القول وعلى ذلك قوله عليه السلام لا صيام لمن لم يبيّت الصيام من الليل وبات فلان يفعل كذا عبارة موضوعة لما يفعل بالليل كظلّ لما يفعل بالنهار وهما من باب العبادات (بيد) قال عزّ وجلّ ما أظنّ أن تبيد هذه أبداً يقال باد الشيء يبيد بياداً إذا تفرّق وتوزّع في البيداء أي المفازة وجمع البيداء بيد وأتان بيدانة تسكن البيداء (بور) البوار فرط الكساد ولما كان فرط الكساد يؤدي إلى الفساد كما قيل كسد حتى فسد عبّر بالبوار عن الهلاك يقال بار الشيء يبور بوراً وبؤوراً قال عزّ وجلّ تجارة لن تبور ومكر أولئك هو يبور وروي نعوذ بالله من بوار الأيم وقال عزّ وجلّ وأحلّوا قومهم دار البوار ويقال رجل حائر بائر وقوم حور بور وقوله تعالى حتى نسوا الذكر وكانوا قوماً بوراً أي هلكى جمع بائر وقيل بل هو مصدر يوصف به الواحد والجمع فيقال رجل بور وقوم بور وقال الشاعر

يا رسول المليك إن لساني * راتق ما فتقت إذ أنا بور

وبار الفحل الناقة إذا تشمّمها ألاقح هي أم لا ثم يستعار ذلك للاختبار فيقال برت كذا اختبرته (بئر) قال عزّ وجلّ وبئر معطّلة وقصر مشيد وأصله الهمز يقال بأرت بئراً وبأرت بؤرة أي حفيرة ومنه اشتقّ المئبر وهو في الأصل حفيرة يستر رأسها ليقع فيها من مرّ عليها ويقال لها المعواة وعبّر بها عن النميمة الموقعة في البلية والجمع المآبر (بؤس) البؤس والبأس

والبَأساءُ الشِّدَّةُ والمكروهُ إلا أنّ البُؤْسَ في الفقرِ والحربِ أكثرُ والبأسُ والبأساءُ في النِّكايةِ نحو والله أشدُّ بأساً وأشدُّ تنكيلاً فأخذناهم بالبأساءِ والضرّاءِ والصابرينَ في البأساءِ والضرّاءِ وحينَ البأسِ وقال تعالى بأسُهم بينهم شديدٌ وقد بؤُسَ يبؤُسُ وعذابٌ بَئيسٌ فعيلٌ من البأسِ أو من البؤسِ فلا تبتئسْ أي لا تلتزمِ البؤسَ ولا تحزنْ وفي الخبرِ أنه عليه السلام كان يكرهُ البؤسَ والتباؤُسَ والتبؤُّسَ أي الضراعةَ للفقراءِ أو أن يجعلَ نفسَه ذليلاً ويتكلّفَ ذلك جميعاً وبئسَ كلمةٌ تُستعملُ في جميعِ المذامّ كما أنّ نعمَ تُستعملُ في جميعِ الممادحِ ويرفعانِ ما فيه الألفُ واللامُ أو مضافاً إلى ما فيه الألفُ واللامُ نحو بئسَ الرجلُ زيدٌ وبئسَ غلامُ الرجلِ زيدٌ وينصبانِ النكرةَ نحو بئسَ رجلاً وبئسَ ما كانوا يفعلونَ أي شيئاً يفعلونه قال تعالى وبئسَ القرارُ وبئسَ مثوى المتكبرينَ بئسَ للظالمينَ بدلاً لبئسَ ما كانوا يصنعونَ وأصلُ بئسَ بَئِسَ وهو من البؤسِ (بيض) البياضُ في الألوانِ ضدُّ السوادِ يقالُ ابيضَّ ابيضاضاً وبياضاً فهو مبيضٌّ وأبيضُ قال عزّ وجلّ يومَ تبيضُّ وجوهٌ وتسودُّ وجوهٌ فأمّا الذين ابيضّتْ وجوهُهم والأبيضُ عرقٌ سُمّي به لكونه أبيضَ ولمّا كان البياضُ أفضلَ لونٍ عندهم كما قيل البياضُ أفضلُ والسوادُ أهولُ والحمرةُ أجملُ والصفرةُ أشكلُ عبّرَ عن الفضلِ والكرمِ بالبياضِ حتى قيل لمن لم يتدنّسْ بمعابٍ هو أبيضُ الوجهِ وقوله تعالى يومَ تبيضُّ وجوهٌ فابيضاضُ الوجوهِ عبارةٌ عن المسرّةِ واسودادُها عن الغمِّ وعلى ذلك وإذا بُشّرَ أحدُهم بالأنثى ظلّ وجهُه مسودّاً وعلى نحوِ الابيضاضِ قوله تعالى وجوهٌ يومئذٍ ناضرةٌ وقوله وجوهٌ يومئذٍ مسفرةٌ ضاحكةٌ مستبشرةٌ وقيل أمّك بيضاءُ من قضاعةَ وعلى ذلك قوله تعالى بيضاءَ لذّةٍ للشاربينَ وسُمّي البيضُ لبياضه الواحدةُ بيضةٌ وكُنيَ عن المرأةِ بالبيضةِ تشبيهاً بها في اللونِ وكونِها مصونةً تحتَ الجناحِ وبيضةُ البلدِ لما يقالُ في المدحِ والذمِّ أمّا المدحُ فلمن كان مصوناً من بينِ أهلِ البلدِ ورئيساً فيهم وعلى ذلك قولُ الشاعرِ

كانتْ قريشٌ بيضةً فتفلّقتْ * فالمُخُّ خالصُه لعبدِ منافِ

وأمّا الذمُّ فلمن كان ذليلاً معرّضاً لمن يتناولُه كبيضةٍ متروكةٍ بالبلدِ أي العراءِ والمفازةِ وبيضتا الرجلِ سُمّيتا بذلك تشبيهاً بها في الهيئةِ والبياضِ يقالُ باضتِ الدجاجةُ وباضَ كذا أي تمكّنَ قال

الشاعر بَدَا مِن ذوات الضغن يأوى * صُدُورَهم فعش ثم باض

وباض الحر تمكن وباضت يد المرأة إذا ورمت ورماعلى هيئة البيض ويقال دجاجة بيوض ودجاج بيض (بيع) البيع إعطاء المثمن وأخذ الثمن والشراء إعطاء الثمن وأخذ المثمن ويقال للبيع الشراء وللشراء البيع وذلك بحسب ما يتصور من الثمن والمثمن وعلى ذلك قوله عز وجل وشروه بثمن بخس وقال عليه السلام لا يبيعن أحدكم على بيع أخيه أى لا يشترى على شراه وأبعت الشئ عرضته للبيع نحو قول الشاعر * فرسا فليس جواد بمباع * والمبايعة والمشاراة تقالان فيهما قال الله تعالى وأحل الله البيع وحرم الربا وقال وذروا البيع وقال عز وجل لا بيع فيه ولا خلال لا بيع فيه ولا خلة وبايع السلطان إذا تضمن بذل الطاعة له بمارضخ له ويقال لذلك بيعة ومبايعة وقوله عز وجل فاستبشروا ببيعكم الذى بايعتم به إشارة إلى بيعة الرضوان المذكورة فى قوله تعالى لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة وإلى ماذكر فى قوله تعالى إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم الآية وأما الباع فمن الواو بدلالة قولهم باع فى السير يبوع إذا مد باعه (بال) البال الحال التى يكترث بها ولذلك يقال ما باليت بكذا بالة أى ما اكترثت به قال كفر عنهم سيآتهم وأصلح بالهم وقال فما بال القرون الأولى أى حالهم وخبرهم ويعبر بالبال عن الحال الذى ينطوى عليه الانسان فيقال خطر كذا ببالى (بين) موضوع للخلالة بين الشيئين ووسطهما قال تعالى وجعلنا بينهما زرعا يقال بان كذا أى انفصل وظهر ما كان مستترا منه ولما اعتبر فيه معنى الانفصال والظهور استعمل فى كل واحد منفردا فقيل للبئر البعيدة القعر بيون لبعد ما بين الشفير والقعر لانفصال حبلها من يد صاحبها وبان الصبح ظهر وقوله تعالى لقد تقطع بينكم أى وصلكم وتحقيقه أنه ضاع عنكم الأموال والعشيرة والأعمال التى كنتم تعتمدونها إشارة إلى قوله سبحانه يوم لا ينفع مال ولا بنون وعلى ذلك قوله لقد جئتمونا فرادى الآية وبين يستعمل تارة اسما وتارة ظرفا فمن قرأ بينكم جعله اسما ومن قرأ بينكم جعله ظرفا غير متمكن وتركه مفتوحا فمن الظرف قوله لا تقدموا بين يدى الله ورسوله وقوله فقدموا بين يدى نجواكم صدقة فاحكم

بيننا بالحق وقوله تعالى فلما بلغا مجمع بينهما فيجوز أن يكون مصدرا أي موضع المفترق وإن كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق ولا يستعمل بين إلا فيما كان له مسافة نحو بين البلدين أو له عدد ما اثنان فصاعدا نحو الرجلين وبين القوم ولا يضاف إلى ما يقتضي معنى الوحدة إلا إذا كرر نحو ومن بيننا وبينك حجاب فاجعل بيننا وبينك موعدا ويقال هذا الشيء بين يديك أي قريبا منك وعلى هذا قوله ثم لآتينهم من بين أيديهم له ما بين أيدينا وما خلفنا وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا ومصدقا لما بين يدي من التوراة أأنزل عليه الذكر من بيننا أي من جملتنا وقوله قال الذين كفروا لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه أي متقدما له من الانجيل ونحوه وقوله فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم أي راعوا الأحوال التي تجمعكم من القرابة والوصلة والمودة ويزاد فيه ما أو الألف فيجعل بمنزلة حين نحو بينما زيد يفعل كذا وبينا يفعل كذا قال الشاعر

بينا يعنقه الكماة وروغة * يوما أتيح له جرىء سلفع

(بان) يقال بان واستبان وتبين وقد بينته قال الله سبحانه وقد تبين لكم من مساكنهم وتبين لكم كيف فعلنا بهم ولتستبين سبيل المجرمين قد تبين الرشد من الغي قد بينا لكم الآيات ولأبين لكم بعض الذي تختلفون فيه وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ليبين لهم الذي يختلفون فيه فيه آيات بينات وقال شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات ويقال آية مبينة اعتبارا بمن بينها وآية مبينة وآيات مبينات ومبينات والبينة الدلالة الواضحة عقلية كانت أو محسوسة وسمى الشاهدان بينة لقوله عليه السلام البينة على المدعي واليمين على من أنكر وقال سبحانه أفمن كان على بينة من ربه وقال ليهلك من هلك عن بينة ويحيا من حي عن بينة جاءتهم رسلهم بالبينات والبيان الكشف عن الشيء وهو أعم من النطق مختص بالانسان ويسمى ما بين به بيانا قال بعضهم البيان يكون على ضربين أحدهما بالتسخير وهو الأشياء التي تدل على حال من الأحوال من آثار صنعه والثاني بالاختبار وذلك إما أن يكون نطقا أو كتابة أو إشارة فمما هو بيان بالحال قوله ولا يصدنكم الشيطان إنه لكم عدو مبين أي كونه عدوا بين في الحال تريدون أن تصدونا عما كان يعبد آباؤنا فأتونا بسلطان

مبين وماهو بيان بالاختبار فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون بالبينات والزبر وأنزلنا
إليك الذكر لتبين للناس مانزل إليهم وسمى الكلام بيانا لكشفه عن المعنى المقصود وإظهاره
نحو هذا بيان للناس وسمى مايشرح به المجمل والمبهم من الكلام بيانا نحو قوله ثم إن علينا بيانه
ويقال بينته وأبنته إذا جعلت له بيانا تكشفه نحو لتبين للناس مانزل إليهم وقال نذير مبين وإن
هذا لهو البلاء المبين ولا يكاد يبين أى يبين وهو فى الخصام غير مبين (بواء) أصل البواء
مساواة الأجزاء فى المكان خلاف النبوة الذى هو منافاة الأجزاء يقال مكان بواء إذا لم يكن
نابيا بنازله وبوأت له مكانا سويته فتبوأ وباء فلان بدم فلان يبوء به أى ساواه قال وأوحينا إلى
موسى وأخيه أن تبوآ لقومكما بمصر بيوتا ولقد بوأنا بنى إسرائيل مبوأ صدق تبوئ المؤمنين
مقاعد للقتال يتبوأ منها حيث يشاء وروى أنه كان عليه السلام يتبوأ لبوله كما يتبوأ المنزله
وبوأت الرمح هيأت له مكانا ثم قصدت الطعن به وقال عليه السلام من كذب على متعمدا
فليتبوأ مقعده من النار قال الراعى فى صفة إبل

لها أمرها حتى إذا ما تبوأت * بأخفافها مأوى تبوأ مضجعا

اى يتركها الراعى حتى إذا وجدت مكانا موافقا للرعى طلب الراعى لنفسه متبوأ لمضجعه
ويقال تبوأ فلان كناية عن التزوج كما يعبر عنه بالبناء فيقال بنى بأهله ويستعمل
البواء فى مكافأة المصاهرة والقصاص فيقال فلان بواء لفلان إذا ساواه وباءوا بغضب من الله أى
حل مبوأ ومعه غضب الله أى عقوبته وبغضب فى موضع حال نحو خرج بسيفه أى رجع وجاء
له أنه مغضوب وليس مفعولا نحو مر بزيد واستعمال باء تنبيها على أن مكانه الموافق يلزمه فيه
غضب الله فكيف غيره من الأمكنة وذلك على حد ماذكر فى قوله فبشرهم بعذاب وقوله إنى
أريد أن تبوء بإثمى وإثمك أى تقيم بهذه الحالة قال أنكرت باطلها وبؤت بحقها وقول من قال
أقررت بحقها فليس تفسيره بحسب مقتضى اللفظ والباءة كناية عن الجماع وحكى عن خلف
الأحمر أنه قال فى قولهم حياك الله وبياك أن أصله بوأك منزلا فغير لازدواج الكلمة كما غير
فى قولهم أتيته الغدايا والعشايا (الباء) يجىء إما متعلقا بفعل ظاهر معه أو متعلقا بمضمر

فالمتعلق بفعل معه ضربان أحدهما لتعدية الفعل وهو جار مجرى الألف الداخل للتعدية نحو ذهبت به وأذهبته قال وإذا مروا باللغو مروا كراما والثاني للآلة نحو قطعه بالسكين والمتعلق بمضمر يكون في موضع الحال نحو خرج بسلاحه أي وعليه السلاح أي ومعه سلاحه وربما قالوا تكون زائدة نحو وما أنت بمؤمن لنا فبينه وبين قولك ما أنت مؤمنا لنا فرق فالمتصور من الكلام إذا نصب ذات واحد كقولك زيد خارج والمتصور منه إذا قيل ما أنت بمؤمن لنا ذاتان كقولك لقيت بزيد رجلا فاضلا فإن قوله رجلا فاضلا وإن أريد به زيد فقد أخرج في معرض يتصور منه إنسان آخر فكأنه قال رأيت برؤيتي لك آخر هو رجل فاضل وعلى هذا رأيت بك حاتما في السخاء وعلى هذا وما أنا بطارد المؤمنين وقوله أليس الله بكاف عبده قال الشيخ وهذا فيه نظر وقوله تنبت بالدهن قيل معناه تنبت الدهن وليس ذلك بالمقصود بل المقصود أنها تنبت النبات ومعه الدهن أي والدهن فيه موجود بالقوة ونبه بلفظة بالدهن على ما أنعم به على عباده وهداهم على استنباطه وقيل الباء ههنا للحال أي حاله أن فيه الدهن والسبب فيه أن الهمزة والباء اللتين للتعدية لا يجتمعان وقوله وكفى بالله فقيل كفى الله شهيدا نحو وكفى الله المؤمنين القتال الباء زائدة ولو كان ذلك كما قيل لصح أن يقال كفى بالله المؤمنين القتال وذلك غير سائغ وإنما يجيء ذلك حيث يذكر بعده منصوب في موضع الحال كما تقدم ذكره والصحيح أن كفى ههنا موضوع موضع اكتف كما أن قولهم أحسن بزيد موضوع موضع ما أحسن ومعناه اكتف بالله شهيدا وعلى هذا وكفى بربك هاديا ونصيرا وكفى بالله وليا وقوله أو لم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد وعلى هذا قوله حب إلي بفلان أي أحبب إلي به ومما ادعي فيه الزيادة الباء في قوله ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة قيل تقديره لا تلقوا أيديكم والصحيح أن معناه لا تلقوا أنفسكم بأيديكم إلى التهلكة إلا أنه حذف المفعول استغناء عنه وقصدا إلى العموم فإنه لا يجوز إلقاء أنفسهم ولا إلقاء غيرهم بأيديهم إلى التهلكة وقال بعضهم الباء بمعنى من في قوله تعالى عينا يشرب بها المقربون عينا يشرب بها عباد الله أي منها وقيل عينا يشربها والوجه أن لا يصرف ذلك عما عليه وأن العين ههنا إشارة إلى المكان الذي ينبع منه الماء

لا إلى الماء بعينه نحو نزلت بعين فصار كقولك مكانا أشرب به وعلى هذا قوله فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب أي بموضع الفوز

(باب التاء)

التب والتباب الاستمرار في الخسران يقال تباله وتب له وتببته إذا قلت له ذلك ولتضمن الاستمرار قيل استتب لفلان كذا أي استمر وتبت يدا أبي لهب أي استمرت في خسرانه نحو ذلك هو الخسران المبين وما زادوهم غير تتبيب أي تخسير وما كيد فرعون إلا في تباب

(تابوت) التابوت فيما بيننا معروف أن يأتيكم التابوت قيل كان شيئا منحوتا من الخشب فيه حكمة وقيل عبارة عن القلب والسكينة وعما فيه من العلم وسمي القلب سفط العلم وبيت الحكمة وتابوته ووعاءه وصندوقه وعلى هذا قيل اجعل سرك في وعاء غير سرب وعلى تسميته بالتابوت قال عمر لابن مسعود رضي الله عنهما كنيف ملئ علما

(تبع) يقال تبعه واتبعه قفا أثره وذلك تارة بالارتسام والائتمار وعلى ذلك قوله فمن تبع هداي فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون قال يا قوم اتبعوا المرسلين اتبعوا من لا يسئلكم أجرا فمن اتبع هداي اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم واتبعك الأرذلون واتبعت ملة آبائي ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون واتبعوا ما تتلوا الشياطين ولا تتبعوا خطوات الشيطان ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله هل اتبعك على أن تعلمني واتبع سبيل من أناب ويقال أتبعه إذا لحقه قال فأتبعوهم مشرقين ثم أتبع سببا وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنة فأتبعه الشيطان فأتبعنا بعضهم بعضا يقال أتبعت عليه أي أحلت عليه ويقال أتبع فلان بمال أي أحيل عليه والتبيع خص بولد البقر إذا تبع أمه والتبع رجل الدابة وتسميته بذلك كما قال

كأنما اليدان والرجلان طالبتا وتر وهاربتان

والمتبع من البهائم التي يتبعها ولدها وتبع كانوا رؤساء سموا بذلك لاتباع بعضهم بعضا في الرياسة والسياسة وقيل تبع ملك يتبعه قومه والجمع التبابعة قال أهم خير أم قوم تبع والتبع الظل

(تبر) التبر الكسر والإهلاك يقال تبره وتبره قال تعالى إن هؤلاء متبر ما هم فيه وقال وكلا تبرنا تتبيرا وليتبروا ما علوا تتبيرا وقوله ولا تزد الظالمين إلا تبارا

(تترى) تترى على فعلى من المواترة أي المتابعة وترا وترا

وأصلها واو فأبدلت نحو تراث وتجاه فمن صرفه جعل الألف زائدة لا للتأنيث ومن لم يصرفه جعل ألفه للتأنيث قال ثم أرسلنا رسلنا تترى أي متواترين وقال الفراء يقال تترى في الرفع وتترى في الجر وتترى في النصب والألف فيه بدل من التنوين وقال ثعلب هي تفعل قال أبو علي الفسوي وذلك غلط لأنه ليس في الصفات تفعل

(تجارة) التجارة التصرف في رأس المال طلبا للربح يقال تجر يتجر وتاجر وتجر كصاحب وصحب قال وليس في كلامهم تاء بعدها جيم غير هذا اللفظ فأما تجاه فأصله وجاه وتجوب التاء للمضارعة وقوله هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم فقد فسر هذه التجارة بقوله تؤمنون بالله إلى آخر الآية وقال اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم تجارة حاضرة تديرونها بينكم قال ابن الأعرابي فلان تاجر بكذا أي حاذق به عارف الوجه المكتسب منه

(تحت) تحت مقابل لفوق قال لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم وقوله جنات تجري من تحتها الأنهار فناداها من تحتها وتحت يستعمل في المنفصل وأسفل في المتصل يقال المال تحته وأسفله أغلظ من أعلاه وفي الحديث لا تقوم الساعة حتى يظهر التحوت أي الأرذال من الناس وقيل بل ذلك إشارة إلى ما قال سبحانه وإذا الأرض مدت وألقت ما فيها وتخلت

(تخذ) تخذ بمعنى أخذ قال وقد تخذت رجلي إلى جنب غرزها * فحوص القطاة المطوق واتخذ افتعل منه أفتتخذونه وذريته أولياء من دوني قل أتخذتم عند الله عهدا واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء لو شئت لتخذت عليه أجرا

(تراث) وتأكلون التراث أصله وراث وهو من باب الواو

(تفث) ثم ليقضوا تفثهم أي أزالوا وسخهم يقال قضى الشيء يقضي إذا قطعه وأزاله وأصل التفث وسخ الظفر وغير ذلك مما شأنه أن يزال عن البدن قال أعرابي ما أتفثك وأدرنك

(تراب) قال خلقكم من تراب يا ليتني كنت ترابا وترب افتقر كأنه لصق بالتراب قال أو مسكينا ذا متربة أي ذا لصوق بالتراب لفقره وأترب استغنى كأنه صار له المال بقدر التراب والتراب الأرض نفسها والتيرب واحد التيارب والتورب والتوراب وريح تربة تأتي بالتراب ومنه قوله عليه السلام عليك بذات الدين تربت يداك تنبيها

على أنه لا يفوتنك ذات الدين فلا يحصل لك ما ترومه فتفتقر من حيث لا تشعر وبارح ترب
فيها تراب والترائب ضلوع الصدر الواحدة تريبة قال يخرج من بين الصلب والترائب وقوله
أبكاراً عرباً أتراباً وكواعب أتراباً وعندهم قاصرات الطرف أتراب أي لدات تنشأن معاً تشبيهاً
في التساوي والتماثل بالترائب التي هي ضلوع الصدر أو لوقوعهن معاً على الأرض وقيل
لأنهن في حال الصبا يلعبن بالتراب معاً **(ترفه)** الترفه التوسع في النعمة يقال أترف
فلان فهو مترف أترفناهم في الحياة الدنيا واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه وقال ارجعوا إلى
ما أترفتم فيه وأخذنا مترفيهم بالعذاب أمرنا مترفيها وهم الموصوفون بقوله سبحانه فأما الإنسان
إذا ما ابتلاه ربه فأكرمه ونعمه **(ترقوة)** كلا إذا بلغت التراقي جمع ترقوة وهي عظم
وصل ما بين ثغرة النحر والعاتق **(ترك)** ترك الشيء رفضه قصداً واختياراً أو قهراً
واضطراراً فمن الأول وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض وقوله واترك البحر رهواً ومن
الثاني كم تركوا من جنات ومنه تركة فلان لما يخلفه بعد موته وقد يقال في كل فعل ينتهي
به إلى حالة ما تركته كذا أو يجري مجرى جعلته كذا نحو تركت فلاناً وحيداً والتريكة أصله
البيض المتروك في مفازته ويسمى بيضة الحديد بها كتسميتهم إياها بالبيض **(تسعة)**
التسعة في العدد معروفة وكذا التسعون قال تسعة رهط تسع وتسعون نعجة عليها تسعة عشر
ثلثمائة سنين وازدادوا تسعاً والتسع من أظماء الإبل والتسع جزء من تسع والتسع ثلاث ليال من
الشهر آخرها التاسعة وتسعت القوم أخذت تسع أموالهم أو كنت لهم تاسعاً **(تعس)**
التعس أن لا ينتعش من العثرة وأن ينكسر في سفال وتعس تعساً وتعسة قال الله تعالى فتعساً
لهم **(تقوى)** تاء التقوى مقلوب من الواو وذلك مذكور في بابه **(متكأ)**
المتكأ المكان الذي يتكأ عليه والمخدة المتكأ عليها وقوله وأعتدت لهن متكأ أي أترجاً
وقيل طعاماً متناولاً من قولك اتكأ على كذا فأكله قال هي عصاي أتوكأ عليها متكئين على
سرر مصفوفة على الأرائك متكئون متكئين عليها متقابلين **(تل)** أصل التل
المكان المرتفع والتليل العنق وتله للجبين أسقطه على التل كقولك تربه أسقطه على التراب

وقيل أسقطه على تليله والتل الرمح الذي يتل به (تلى) تبعه متابعة ليس بينهم ما ليس منها وذلك يكون تارة بالجسم وتارة بالاقتداء في الحكم ومصدره تلو وتلو وتارة بالقراءة أو تدبر المعنى ومصدره تلاوة والقمر إذا تلاها أراد به ههنا الاتباع على سبيل الاقتداء والمرتبة وذلك أنه يقال إن القمر هو يقتبس النور من الشمس وهو لها بمنزلة الخليفة وقيل وعلى هذا نبه قوله جعل الشمس ضياء والقمر نورا والضياء أعلى مرتبة من النور إذ كان كل ضياء نورا وليس كل نور ضياء ويتلوه شاهد منه أي يقتدي به ويعمل بموجب قوله يتلون آيات الله والتلاوة تختص باتباع كتب الله المنزلة تارة بالقراءة وتارة بالارتسام لما فيها من أمر ونهي وترغيب وترهيب أو ما يتوهم فيه ذلك وهو أخص من القراءة فكل تلاوة قراءة وليس كل قراءة تلاوة لا يقال تلوت رقعتك وإنما يقال في القرآن في شيء إذا قرأته وجب عليك اتباعه هنالك تتلو كل نفس ما أسلفت وإذا تتلى عليهم آياتنا أو لم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم قل لو شاء الله ما تلوته عليكم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيمانا فهذا بالقراءة وكذلك واتل ما أوحي إليك من كتاب ربك واتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق والتاليات ذكرا وأما قوله يتلونه حق تلاوته فاتباع له بالعلم والعمل ذلك نتلوه عليك من الآيات والذكر الحكيم أي ننزله واتبعوا ما تتلوا الشياطين واستعمل فيه لفظ التلاوة لما كان يزعم الشيطان أن ما يتلونه من كتب الله والتلاوة والتلية بقية مما يتلى أي يتبع وأتليته أي أبقيت منه تلاوة أي تركته قادرا على أن يتلوه وأتليت فلانا على فلان بحق أي أحلته عليه ويقال فلان يتلو على فلان ويقول عليه أي يكذب عليه قال أتقولون على الله الكذب ويقال لا أدري ولا أتلي ولا دريت ولا تليت وأصله ولا تلوت فقيل للمزاوجة كما قيل مأزورات غير مأجورات وإنما هو موزورات (تمام) تمام الشيء انتهاؤه إلى حد لا يحتاج إلى شيء خارج عنه والناقص ما يحتاج إلى شيء خارج عنه ويقال ذلك للمعدود والممسوح تقول عدد تام وليل تام قال وتمت كلمة ربك والله متم نوره وأتممناها بعشر فتم ميقات ربه (توراة) التوراة التاء فيه مقلوب وأصله من الورى وبناؤها عند الكوفيين وورى تفعلة وقال بعضهم هي تفعلة نحو تتفلة وليس في كلامهم

تفعلة ابدالا وعند البصريين وورى وهى فوعلة نحو حوقل قال تعالى إنا أنزلنا التوراة فيها هدى
ونور ذلك مثلهم فى التوراة ومثلهم فى الانجيل (تارة) نخرجكم تارة أى مرة وكرة أخرى
وهو فيما قيل تار الجرح التأم (تين) والتين والزيتون قيل هما جبلان وقيل هما
المأكولان وتحقيق موردهما واختصاصهما يتعلق بما بعد هذا الكتاب (توب)

التوب ترك الذنب على أجمل الوجوه وهو أبلغ وجوه الاعتذار فان الاعتذار على ثلاثة أوجه
إما أن يقول المعتذر لم أفعل أو يقول فعلت لأجل كذا أو فعلت وأسأت وقد أقلعت ولا رابع
لذلك وهذا الأخير هو التوبة والتوبة فى الشرع ترك الذنب لقبحه والندم على ما فرط منه
والعزيمة على ترك المعاودة وتدارك ما أمكنه أن يتدارك من الأعمال بالاعادة فمتى اجتمعت
هذه الأربع فقد كمل شرائط التوبة وتاب إلى الله تذكر ما يقتضى الانابة نحو وتوبوا إلى الله
جميعا أفلا يتوبون إلى الله وتاب الله عليه أى قبل توبته منه لقد تاب الله على النبى والمهاجرين
ثم تاب عليهم ليتوبوا فتاب عليكم وعفا عنكم والتائب يقال لباذل التوبة ولقابل التوبة فالعبد
تائب إلى الله والله تائب على عبده والتواب العبد الكثير التوبة وذلك بتركه كل وقت بعض
الذنوب على الترتيب حتى يصير تاركا لجميعه وقد يقال لله ذلك لكثرة قبوله توبة العباد حالا بعد
حال وقوله ومن تاب وعمل صالحا فانه يتوب إلى الله متابا أى التوبة التامة وهو الجمع بين ترك القبيح
وتحرى الجميل عليه توكلت وإليه متاب إنه هو التواب الرحيم (التيه) يقال تاه يتيه إذا تحير
وتاه يتوه لغة فى تاه يتيه وفى قصة بنى إسرائيل أربعين سنة يتيهون فى الارض وتوهه وتيهه إذا حيره
وطرحه ووقع فى التيه والتوه أى فى مواضع الحيرة ومفازة تيهاء تحير سالكوها (التاآت)
التاء فى أول الكلمة للقسم نحو تالله لأكيدن أصنامكم وللمخاطب فى الفعل المستقبل نحو
تكره الناس وللتأنيث نحو تتنزل عليهم الملائكة وفى آخر الكلمة تكون إما زائدة للتأنيث
فتصير فى الوقف هاء نحو قائمة أو تكون ثابتة فى الوقف والوصل وذلك فى أخت وبنت أو تكون
فى الجمع مع الألف نحو مسلمات ومؤمنات وفى آخر الفعل الماضى لضمير المتكلم مضموما
نحو قوله تعالى وجعلت له مالا ممدودا وللمخاطب مفتوحا نحو أنعمت عليهم ولضمير المخاطبة

مكسوراً نحو لقد جئت شيأ فريا والله أعلم

(كتاب الثاء)

(ثبت) الثبات ضد الزوال، يقال ثبت يثبت ثباتاً قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة فاثبتوا ورجل ثبت وثبيت في الحرب وأثبت السهم ويقال ذلك للموجود بالبصر أو البصيرة فيقال فلان ثابت عندي ونبوة النبي صلى الله عليه وسلم ثابتة والاثبات والتثبيت تارة يقال بالفعل فيقال لما يخرج من العدم إلى الوجود نحو أثبت الله كذا وتارة لما يثبت بالحكم فيقال أثبت الحاكم على فلان كذا وثبته وتارة لما يكون بالقول سواء كان ذلك صدقاً أو كذباً فيقال أثبت التوحيد وصدق النبوة وفلان أثبت مع الله إلهاً آخر وقوله تعالى ليثبتوك أو يقتلوك أي يثبطوك ويحيروك وقوله تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا أي يقويهم بالحجج القوية وقوله تعالى ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيراً لهم وأشد تثبيتاً أي أشد لتحصيل علمهم وقيل أثبت لأعمالهم واجتناء ثمرة أعمالهم وأن يكونوا بخلاف من قال فيهم وقدمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً يقال ثبته أي قويته قال الله تعالى ولولا أن ثبتناك وقال فثبتوا الذين آمنوا وقال وتثبيتاً من أنفسهم وقال وثبت أقدامنا

(ثبر) الثبور الهلاك والفساد المثابر على الاتيان أي المواظب من قولهم ثابرت قال تعالى دعوا هنالك ثبوراً لا تدعوا اليوم ثبوراً واحداً وادعوا ثبوراً كثيراً وقوله تعالى وإني لأظنك يا فرعون مثبوراً قال ابن عباس رضي الله تعالى عنه يعني ناقص العقل ونقصان العقل أعظم هلك وثبير جبل بمكة (ثبط) قال الله تعالى فثبطهم حبسهم وشغلهم يقال ثبطه المرض وأثبطه إذا حبسه ومنعه ولم يكد يفارقه (ثبات) قال تعالى فانفروا ثبات أو انفروا جميعاً هي جمع ثبة أي جماعة منفردة قال الشاعر ... وقد أغدو على ثبة كرام ... ومنه ثبت على فلان أي ذكرت متفرق محاسنه ... ثبة الحوض وسطه الذي يثوب إليه الماء ...

(ثج) يقال ثج الماء أتى الوادي بثجيج قال الله تعالى وأنزلنا من المعصرات ماء ثجاجاً وفي الحديث أفضل الحج العج والثج أي رفع الصوت بالتلبية وإسالة دم الحج (ثخن) يقال ثخن الشيء

فهو ثخين إذا غلظ فلم يسل ولم يستمر في ذهابه ومنه استعير قولهم أثخنته ضربا واستخفافا قال الله تعالى ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض حتى إذا أثخنتموهم فشدوا الوثاق

(ثرب) التثريب التقريع والتقرير بالذنب قال تعالى لا تثريب عليكم اليوم وروى إذا زنت أمة أحدكم فليجلدها ولا يثربها ولا يعرف من لفظه إلا قولهم الثرب وهو شحمة رقيقة وقوله تعالى يا أهل يثرب أي أهل المدينة يصح أن يكون أصله من هذا الباب والياء تكون فيه زائدة

(ثعب) قال عز وجل فإذا هي ثعبان مبين يجوز أن يكون سمي بذلك من قولهم ثعبت الماء فانثعب أي فجرته وأسلته فسال ومنه ثعب المطر والثعبة ضرب من الوزغ وجمعها ثعب كأنه شبه بالثعبان في هيئته فاختصر لفظه من لفظه لكونه مختصرا منه في الهيئة

(ثقب) الثاقب المضيء الذي يثقب بنوره وإصابته ما يقع عليه قال الله تعالى فأتبعه شهاب ثاقب وقال تعالى والسماء والطارق وما أدراك ما الطارق النجم الثاقب أصله من الثقبة والمثقب الطريق في الجبل الذي كأنه قد نقب وقال أبو عمرو والصحيح المنقب وقالوا ثقبت النار أي ذكيتها

(ثقف) الثقف الحذق في إدراك الشيء وفعله ومنه استعير المثاقفة ورمح مثقف أي مقوم وما يثقف به الثقاف ويقال ثقفت كذا إذا أدركته ببصرك لحذق في النظر ثم يتجوز به فيستعمل في الإدراك وإن لم تكن معه ثقافة قال الله تعالى واقتلوهم حيث ثقفتموهم وقال عز وجل فإما تثقفنهم في الحرب وقال عز وجل ملعونين أينما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلا

(ثقل) الثقل والخفة متقابلان فكل ما يترجح على ما يوزن به أو يقدر به يقال هو ثقيل وأصله في الأجسام ثم يقال في المعاني نحو أثقله الغرم والوزر قال الله تعالى أم تسألهم أجرا فهم من مغرم مثقلون والثقيل في الإنسان يستعمل تارة في الذم وهو أكثر في التعارف وتارة في المدح نحو قول الشاعر

تخف الأرض إذ ما زلت عنها ... وتبقى ما بقيت بها ثقيلا
حللت بمستقر العز منها ... فتمنع جانبيها أن تميلا

ويقال في أذنه ثقل إذا لم يجد سمعه كما يقال في أذنه خفة إذا جاد سمعه كأنه يثقل عن قبول ما يلقى

إليه وزيد ثقال ثقل القول إذا لم يطب سماعه ولذلك قال في صفة القيامة ثقلت في السموات والارض
وقوله تعالى وأخرجت الارض اثقالها قيل كنوزها وقيل ما تضمنته من أجساد البشر عند الحشر
والبعث وقال تعالى وتحمل اثقالكم إلى بلد أي أحمالكم الثقيلة وقال عز وجل وليحملن
اثقالهم واثقالا مع اثقالهم أي آثامهم التي تثقلهم وتثبطهم عن الثواب كقوله ليحملوا أوزارهم
كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم ألا ساء ما يزرون وقوله عز وجل انفروا
خفافا وثقالا قيل شبانا وشيوخا وقيل فقراء وأغنياء وقيل غرباء ومستوطنين وقيل نشاطا وكسالى
وكل ذلك يدخل في عمومها فان القصد بالآية الحث على النفر على كل حال تصعب أو تسهل
والمثقال ما يوزن به وهو من الثقل وذلك اسم لكل سنج قال تعالى وان كان مثقال حبة من خردل
أتينا بها وكفى بنا حاسبين وقال تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره
وقوله تعالى فأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية فإشارة إلى كثرة الخيرات وقوله تعالى
وأما من خفت موازينه فإشارة إلى قلة الخيرات والثقيل والخفيف يستعملان على وجهين
أحدهما على سبيل المضايفة وهو أن لا يقال لشيء ثقيل وخفيف إلا باعتباره بغيره ولهذا يصح
للشيء الواحد أن يقال خفيف إذا اعتبرته بما هو أثقل منه وثقيل إذا اعتبرته بما هو أخف
منه وعلى هذه الآية المتقدمة آنفا والثاني أن يستعمل الثقيل في الأجسام المرجحة إلى أسفل
كالحجر والمدر والخفيف يقال في الأجسام المائلة إلى الصعود كالنار والدخان ومن هذا الثقل
قوله تعالى اثاقلتم إلى الأرض ... والثلاث والثلاثون والثلاث مائة وثلاثة
... والثلث ... من أجزائه الثلاثة والجميع أثلاث قال
تعالى ... ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم وقال
تعالى ... ولبثوا في كهفهم ثلاث مائة سنين
... أدنى من
... ثلاثة وثلث
... وأثلثت

الدراهم فأثلثت هي وأثلث القوم صاروا ثلاثة وحبل مثلوث مفتول على ثلاثة قوى ورجل مثلوث أخذ ثلث ماله وثلث الفرس وربع جاء ثالثا ورابعا في السباق ويقال أثلاثة وثلاثون عندك أو ثلاث وثلاثون كناية عن الرجال والنساء وجاؤا ثلاث ومثلث أي ثلاثة ثلاثة وناقة ثلوث تحلب من ثلاثة أخلاف والثلاثاء والأربعاء في الأيام جعل الألف فيهما بدلا من الهاء نحو حسنة وحسناء فخص اللفظ باليوم وحكى ثلثت الشيء تثليثا جعلته على ثلاثة أجزاء وثلث البسر إذا بلغ الرطب ثلثيه أو ثلث العنب أدرك ثلثاه وثوب ثلاثي طوله ثلاثة أذرع (ث ل) الثلة قطعة مجتمعة من الصوف ولذلك قيل للمقيم ثلة [illegible] الاجتماع فيقال ثلة من الأولين وثلة من الآخرين أي جماعة وثللت كذا أثله ثلا [illegible] منه وثل عرشه أسقط ثلة منه والثاني قصر الأسنان المفقوطة [illegible] ومنه أثل فمه قطعت أسنانه وتثللت الركبة أي تهدمت (ث م د) ثمود قيل هو عجمي وقيل هو عربي [illegible] لكونه اسم قبيلة [illegible] مفعول من الثمد والماء القليل الذي لا مادة له ومنه قيل فلان مثمود وثمدته النساء أي قطعن مادة ماءه لكثرة غشيانه لهن ومثمود إذا كثر عليه السؤال حتى فقد مادة ماله (ثمر) الثمر [illegible] ما يطعم من أحمال الشجر الواحد ثمرة والجمع ثمار وثمرات كقوله تعالى أنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم وقوله تعالى ومن ثمرات النخيل والأعناب وقوله [illegible] من ثمرة [illegible] إذا أثمر [illegible] تعالى ومن كل الثمرات [illegible] عن المال [illegible] ابن عباس [illegible] كذلك [illegible] العمل الصالح ثمرة [illegible] وثمرة السوط عقدة أطرافها تشبيها بالثمر في الهيئة والتدلي منه كتدلي الثمر عن الشجر والثميرة من [illegible] ما يتحصل من الزبد تشبيها بالثمر في الهيئة وفي التحصيل من اللبن (ثم) حرف عطف يقتضي تأخر ما بعده عما قبله إما تأخيرا بالذات أو بالمرتبة أو بالوضع [illegible] أول قال الله تعالى [illegible] كنتم [illegible] وقال [illegible] الشاة إذ [illegible] نحو

ثمرت إذا رعت الشجرة ثم يقال في غيرها من النبات وثممت الشيء جمعته ومنه قيل كنا أهل ثمه ورمه والثمة جمعة من حشيش وثم إشارة إلى المتبعد عن المكان وهنالك للتقريب وهما ظرفان في الأصل وقوله تعالى وإذا رأيت ثم رأيت نعيما فهو في موضع المفعول (ثمن) قوله تعالى وشروه بثمن بخس دراهم الثمن اسم لما يأخذه البائع في مقابلة المبيع عينا كان أو سلعة وكل ما يحصل عوضا عن شيء فهو ثمنه قال تعالى إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا وقال تعالى ولا تشتروا بعهد الله ثمنا قليلا وقال ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا وأثمنت الرجل بمتاعه وأثمنت له أكثرت له الثمن وشيء ثمين كثير الثمن والثمانية والثمانون والثمن في العدد معروف ويقال ثمنته كنت له ثامنا أو أخذت ثمن ماله وقال عز وجل ثمانية أزواج وقال تعالى سبعة وثامنهم كلبهم وقال تعالى على أن تأجرني ثماني حجج والثمين الثمن قال الشاعر

* فما صار لي في القسم إلا ثمينها * وقوله تعالى فلهن الثمن مما تركتم (ثنى) الثني والاثنان أصل لمتصرفات هذه الكلمة ويقال ذلك باعتبار العدد أو باعتبار التكرير الموجود فيه أو باعتبارهما معا قال الله تعالى ثاني اثنين واثنتا عشرة عينا وقال مثنى وثلاث ورباع فيقال ثنيته تثنية كنت له ثانيا أو أخذت نصف ماله أو ضممت إليه ما صار به اثنين الثني ما يعاد مرتين قال عليه السلام لا ثنى في الصدقة أي لا تؤخذ في السنة مرتين قال الشاعر

* لقد كانت ملامتها ثنى * وامرأة ثنى ولدت اثنين والولد يقال له ثنى وحلف يمينا فيها ثنى وثنوى وثنية ومثنوية ويقال للاوي الشيء قد ثناه نحو قوله تعالى ألا إنهم يثنون صدورهم وقراءة ابن عباس يثنوني صدورهم من اثنونيت وقوله عز وجل ثاني عطفه وذلك عبارة عن التنكر والإعراض نحو لوى شدقه ونأى بجانبه والثني من الشاة ما دخل في السنة الثانية وما سقطت ثنيته من البعير وقد أثنى وثنيت الشيء أثنيه عقدته بثنايين غير مهموز قيل وإنما لم يهمز لأنه بنى الكلمة على التثنية ولم يبن عليه لفظ الواحد والمثناة ما ثني من طرف الزمام والثنيان الذي يثنى به إذا عد السادات وفلان ثنية كذا كناية عن قصور منزلته فيهم والثنية من الجبل ما يحتاج في قطعه وسلوكه إلى صعود وصدود فكأنه يثني السير والثنية من السن

تشبيهاً بالثنية من الجبل في الهيئة والصلابة والثنيا من الجزور ما يثنيه جازره إلى ثنيه من الرأس
والصلب وقيل الثنوي والثناء ما يذكر في محامد الناس فيثنى حالاً فحالاً ذكره يقال أثنى عليه
وتثنى في مشيته نحو تبختر وسميت سور القرآن مثاني في قوله عز وجل ولقد آتيناك سبعاً من
المثاني لأنها تثنى على مرور الأوقات وتكرر فلا تدرس ولا تنقطع دروس سائر الأشياء التي
تضمحل وتبطل على مرور الأيام وعلى ذلك قوله تعالى الله نزل أحسن الحديث كتاباً متشابهاً
مثاني ويصح أنه قيل للقرآن مثاني لما يثنى ويتجدد حالاً فحالاً من فوائده كما روي في الخبر في
صفته لا يعوج فيقوم ولا يزيغ فيستعتب ولا تنقضي عجائبه ويصح أن يكون ذلك من الثناء
تنبيهاً على أنه أبداً يظهر منه ما يدعو إلى الثناء عليه وعلى من يتلوه ويعلمه ويعمل به وعلى هذا
الوجه وصفه بالكرم في قوله تعالى إنه لقرآن كريم وبالمجد في قوله بل هو قرآن مجيد
والاستثناء إيراد لفظ يقتضي رفع بعض ما يوجبه عموم لفظ متقدم أو يقتضي رفع حكم اللفظ فمما
يقتضي رفع بعض ما يوجبه عموم اللفظ قوله عز وجل قل لا أجد فيما أوحي إلى محرماً على طاعم
يطعمه إلا أن يكون ميتة الآية وما يقتضي رفع ما يوجبه اللفظ فنحو قوله والله لأفعلن كذا إن
شاء الله وامرأته طالق إن شاء الله وعبده عتيق إن شاء الله وعلى هذا قوله تعالى إذ أقسموا
ليصرمنها مصبحين ولا يستثنون (ثوب) أصل الثوب رجوع الشيء إلى حالته الأولى التي
كان عليها أو إلى الحالة المقدرة المقصودة بالفكرة وهي الحالة المشار إليها بقولهم أول الفكرة
آخر العمل فمن الرجوع إلى الحالة الأولى قولهم ثاب فلان إلى داره وثابت إلى نفسي وسمي مكان
المستقي على فم البئر مثابة ومن الرجوع إلى الحالة المقدرة المقصودة بالفكرة الثوب سمي
بذلك لرجوع الغزل إلى الحالة التي قدرت له وكذا ثواب العمل وجمع الثوب أثواب وثياب وقوله
تعالى وثيابك فطهر يحمل على تطهير الثوب وقيل الثياب كناية عن النفس لقول الشاعر
* ثياب بني عوف طهارى نقية * وذلك أمر بما ذكره الله تعالى في قوله إنما يريد الله ليذهب
عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً والثواب ما يرجع إلى الإنسان من جزاء أعماله
فيسمى الجزاء ثواباً تصوراً أنه هو هو ألا ترى كيف جعل الله تعالى الجزاء نفس الفعل في قوله

فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ولم يقل جزاءه والثواب يقال في الخير والشر لكن الأكثر المتعارف في الخير وعلى هذا قوله عز وجل ثوابا من عند الله والله عنده حسن الثواب فآتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة وكذلك المثوبة في قوله تعالى هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله فإن ذلك استعارة في الشر كاستعارة البشارة فيه قال تعالى ولو أنهم آمنوا واتقوا لمثوبة من عند الله والإثابة تستعمل في المحبوب قال تعالى فأثابهم الله بما قالوا جنات تجري من تحتها الأنهار وقد قيل ذلك في المكروه نحو فأثابكم غما بغم على الاستعارة كما تقدم والتثويب في القرآن لم يجئ إلا في المكروه نحو هل ثوب الكفار وقوله عز وجل وإذ جعلنا البيت مثابة قيل معناه مكانا يكتسب فيه الثواب والثيب التي تثوب عن الزوج قال تعالى ثيبات وأبكارا وقال عليه السلام الثيب أحق بنفسها والتثويب تكرير النداء ومنه التثويب في الأذان والثوباء التي تعتري الإنسان سميت بذلك لتكررها والثبة الجماعة الثائب بعضهم إلى بعض في الظاهر قال عز وجل فانفروا ثبات أو انفروا جميعا قال الشاعر * وقد أغدو على ثبة كرام وثبة الحوض ما يثوب إليه الماء وقد تقدم

(ثور) ثار الغبار والسحاب ونحوهما يثور ثورا وثورانا انتشر ساطعا وقد أثرته قال تعالى فتثير سحابا يقال أثرت ومنه قوله تعالى وأثاروا الأرض وعمروها وثارت الحصبة ثورا تشبيها بانتشار الغبار وثور شرا كذلك وثار ثائره كناية عن انتشار غضبه وثاوره واثبه والثور البقر الذي يثار به الأرض فكأنه في الأصل مصدر جعل في موضع الفاعل نحو ضيف وطيف في معنى ضائف وطائف وقولهم سقط ثور الشفق أي الثائر المنتشر والثأر هو طلب الدم أصله الهمز وليس من هذا الباب

(ثوى) الثواء الإقامة مع الاستقرار يقال ثوى يثوي ثواء قال عز وجل وما كنت ثاويا في أهل مدين وقال أليس في جهنم مثوى للمتكبرين قال الله تعالى والنار مثوى لهم ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين وقال النار مثواكم وقيل من أم مثواك كناية عمن نزل به ضيف والثوية مأوى الغنم والله أعلم بالصواب

(كتاب الجيم)

(جب) قال الله تعالى في غيابة الجب أي بئر لم تطو وتسميته بذلك إما لكونه

محفور فى جبوب أى فى أرض غليظة وإما لأنه قد جب والجب قطع الشئ من أصله كجب النخل وقيل زمن الجباب نحو زمن الصرام وبعير أجب مقطوع السنام وناقة جباء وذلك نحو أقطع وقطعاء للمقطوع اليد وخصى مجبوب مقطوع الذكر من أصله والجبة التى هى اللباس منه وبه شبه ما دخل فيه الرمح من السنان والجباب شئ يعلو ألبان الإبل وجبت المرأة النساء تجبهن إذا غلبتهن استعارة من الجب الذى هو القطع وذلك كقولهم قطعته فى المناظرة والمنازعة وأما الجبجبة فليست من ذلك بل سميت به لصوت يسمع منها (جبت) قال الله تعالى يؤمنون بالجبت والطاغوت الجبت والجبس الغسل الذى لا خير فيه وقيل التاء بدل من السين تنبيها على مبالغته فى الغسولة كقول الشاعر * عمرو بن يربوع شرار الناس * أى خسار الناس ويقال لكل ما عبد من دون الله جبت وسمى الساحر والكاهن جبتا (جبر) أصل الجبر إصلاح الشئ بضرب من القهر يقال جبرته فانجبر واجتبر وقد قيل جبرته فجبر كقول الشاعر * قد جبر الدين الإله فجبر * هذا قول أكثر أهل اللغة وقال بعضهم ليس قوله فجبر مذكورا على سبيل الانفعال بل ذلك على سبيل الفعل وكرره ونبه بالأول على الابتداء بإصلاحه وبالثانى على تتميمه فكأنه قال قصد جبر الدين وابتدأه فتمم جبره وذلك أن فعل تارة يقال لمن ابتدأ بفعل وتارة لمن فرغ منه وتجبر يقال إما لتصور معنى الاجتهاد والمبالغة أو لمعنى التكلف كقول الشاعر * تجبر بعد الأكل فهو نميص * وقد يقال الجبر تارة فى الإصلاح المجرد نحو قول على رضى الله عنه يا جابر كل كسير ويا مسهل كل عسير ومنه قولهم للخبز جابر بن حبة وتارة فى القهر المجرد نحو قوله عليه السلام لا جبر ولا تفويض والجبر فى الحساب إلحاق شئ به إصلاحا لما يريد إصلاحه وسمى السلطان جبرا كقول الشاعر

* وأنعم صباحا أيها الجبر * لقهره الناس على ما يريده أو لإصلاح أمورهم والإجبار فى الأصل حمل الغير على أن يجبر الأمر لكن تعورف فى الإكراه المجرد فقيل أجبرته على كذا كقولك أكرهته وسمى الذين يدعون أن الله تعالى يكره العباد على المعاصى فى تعارف المتكلمين مجبرة وفى قول المتقدمين جبرية وجبرية والجبار فى صفة الإنسان يقال لمن يجبر نقيصته بادعاء

منزلة من التعالي لا يستحقها وهذا لا يقال إلا على طريق الذم كقوله عز وجل وخاب كل جبار عنيد وقوله تعالى ولم يجعلني جبارا شقيا وقوله عز وجل إن فيها قوما جبارين وقوله عز وجل كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار أي متعال عن قبول الحق والإيمان له ويقال للقاهر غيره جبار نحو وما أنت عليهم بجبار ولتصور القهر بالعلو على الأقران قيل نخلة جبارة وناقة جبارة وما روي في الخبر ضرس الكافر في النار مثل أحد وكثافة جلده أربعون ذراعا بذراع الجبار فقد قال ابن قتيبة هو الذراع المنسوب إلى الملك الذي يقال له ذراع الشاة فأما في وصفه تعالى نحو العزيز الجبار المتكبر فقد قيل سمي بذلك من قولهم جبرت الفقير لأنه هو الذي يجبر الناس بفائض نعمه وقيل لأنه يجبر الناس أي يقهرهم على ما يريده ودفع بعض أهل اللغة ذلك من حيث اللفظ فقال لا يقال من أفعلت فعال فجبار لا يبنى من أجبرت فأجيب عنه بأن ذلك من لفظ جبر المروي في قوله لا جبر ولا تفويض لا من لفظ الإجبار وأنكر جماعة من المعتزلة ذلك من حيث المعنى فقالوا يتعالى الله عن ذلك وليس ذلك بمنكر فإن الله تعالى قد أجبر الناس على أشياء لا انفكاك لهم منها حسبما تقتضيه الحكمة الإلهية لا على ما تتوهمه الغواة الجهلة وذلك كإكراههم على المرض والموت والبعث وسخر كلا منهم لصناعة يتعاطاها وطريقة من الأخلاق والأعمال يتحراها وجعله مجبرا في صورة مخير فإما راض بصنعته لا يريد عنها حولا وإما كاره لها يكابدها مع كراهيته لها كأنه لا يجد عنها بدلا ولذلك قال تعالى فتقطعوا أمرهم بينهم زبرا كل حزب بما لديهم فرحون وقال عز وجل نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا وعلى هذا الحد وصف بالقاهر وهو لا يقهر إلا على ما تقتضي الحكمة أن يقهر عليه وقد روي عن أمير المؤمنين رضي الله عنه يا بارئ المسمركات وجبار القلوب على فطرتها شقيها وسعيدها وأنه جبر القلوب على فطرتها من المعرفة فذكر لبعض ما دخل في عموم ما تقدم وجبروت فعلوت من التجبر واستجبرت حاله تعاهدت أن أجبرها وأصابته مصيبة لا يجتبرها أي لا مجبر لها من عظمها واشتق من لفظ جبر العظم الجبيرة للخرقة التي تشد على المجبور والجبارة للخشبة التي تشد عليه وجمعها جبائر وسمي الدملج جبارة تشبيها بها في الهيئة والجبار لما يسقط من الأرش

(جبل) الجَبَلُ جمعه أجبالٌ وجبالٌ قال عز وجل ألم نجعل الأرض مهاداً والجبال أوتاداً وقال تعالى والجبالَ أرساها وقال تعالى ويُنَزِّلُ من السماء من جبالٍ فيها من بَرَدٍ وقال تعالى ومن الجبال جُدَدٌ بيضٌ وحمرٌ مختلفٌ ألوانها ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفاً والجبالَ أرساها وتنحتون من الجبال بيوتاً فارهين واعتبر معانيه فاستعير واشتق منه بحسبه فقيل فلان جبلٌ لا يتزحزح تصوراً لمعنى الثبات فيه وجبله الله على كذا إشارةً إلى ما رُكِّبَ فيه من الطبع الذي يأبى على الناقل نقلُه وفلان ذو جِبِلَّةٍ أي غليظ الجسم وثوب جيد الجِبِلَّة وتُصُوِّرَ منه معنى العظم فقيل للجماعة العظيمة جِبِلٌّ قال الله تعالى ولقد أضل منكم جبلاً كثيراً أي جماعةً تشبيهاً بالجبل في العظم وقرئ جِبِلاً مثقلاً قال التوزي جُبُلاً وجَبْلاً وجُبْلاً وجِبِلاً وقال غيره جُبُلاً جمع جِبِلَّة ومنه قوله عز وجل واتقوا الذي خلقكم والجبلة الأولين أي المجبولين على أحوالهم التي بُنُوا عليها وسُبُلِهم التي قُيِّضُوا لسلوكها المشار إليها بقوله تعالى قل كلٌّ يعمل على شاكلته وجَبِلَ صار كالجبل في الغلظ (جبن) قال تعالى وتلّه للجبين والجبينان جانبا الجبهة والجُبْنُ ضعف القلب عما يحق أن يقوى عليه ورجل جبان وامرأة جبان وأجبنته وجدته جباناً وحكمت بجُبْنه والجُبْنُ ما يؤكل وتجبّن اللبن صار كالجبن (جبه) الجبهة موضع السجود من الرأس قال الله تعالى فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم والنجم يقال له جبهة تصوراً أنه كالجبهة للمسمى بالأسد ويقال لأعيان الناس جبهة وتسميتهم بذلك كتسميتهم بالوجوه وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ليس في الجبهة صدقةٌ أي الخيل (جبى) يقال جَبَيْتُ الماء في الحوض جمعته والحوض الجامع له جابيةٌ وجمعها جوابٍ قال الله تعالى وجفانٍ كالجوابِ ومنه استعير جبيت الخراج جبايةً ومنه قوله تعالى يُجْبَى إليه ثمراتُ كلِّ شيءٍ والاجتباء الجمع على طريق الاصطفاء قال عز وجل فاجتباه ربه وقال تعالى وإذا لم تأتهم بآيةٍ قالوا لولا اجتبيتها أي يقولون هلّا جمعتها تعريضاً منهم بأنك تخترعها لا أنها من الله واجتباء الله العبدَ تخصيصه إياه بفيضٍ إلهي يتحصل له منه أنواعٌ من النعم بلا سعيٍ من العبد وذلك للأنبياء وبعض من يقاربهم من الصديقين والشهداء كما قال تعالى وكذلك يجتبيك ربك فاجتباه ربه فجعله من

الصالحينَ واجتبيناهم وهديناهم إلى صراطٍ مستقيمٍ وقوله تعالى ثمّ اجتباه ربّه فتاب عليه وهدى وقال عزّ وجلّ يجتبي إليه من يشاء ويهدي إليه من ينيب وذلك نحو قوله تعالى إنّا أخلصناهم بخالصةٍ ذكرى الدار (جث) يقال جثثته فانجثّ وجثثته فاجتثّ قال الله عزّ وجلّ اجتثّت من فوق الأرض أي اقتلعت جثّته والمجثّة ما يجثّ به وجثّة الشيء شخصه الناتئ والجثّ ما ارتفع من الأرض كالأكمة والجثيثة سمّيت به لما يأتي جثّته بعد طحنه والجثجاث نبت (جثم) فأصبحوا في ديارهم جاثمين استعارة للمقيمين من قولهم جثم الطائر إذا قعد ولطئ بالأرض والجثمان شخص الإنسان قاعدًا ورجل جثمة وجثّامة كناية عن النؤوم والكسلان (جثا) جثى على ركبتيه يجثو جثوًّا وجثيًّا فهو جاثٍ نحو عتا يعتو عتوًّا وعتيًّا وجمعه جُثيّ نحو باكٍ وبُكيّ وقوله عزّ وجلّ ونذر الظالمين فيها جثيًّا يصحّ أن يكون جمعًا نحو بكيّ وأن يكون مصدرًا موصوفًا به والجاثية في قوله عزّ وجلّ وترى كلّ أمّةٍ جاثيةً فموضوع موضع الجمع كقولك جماعة قائمة وقاعدة (جحد) الجحود نفي ما في القلب إثباته وإثبات ما في القلب نفيه يقال جحد جحودًا وجحدًا قال عزّ وجلّ وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم وقال عزّ وجلّ بآياتنا يجحدون وتجحّد تخصّص بفعل ذلك يقال رجل جحد شحيح قليل الخير يظهر الفقر وأرض جحدة قليلة النبت يقال جحدًا له ونكدًا وأجحد صار ذا جحد (جحم) الجحمة شدّة تأجّج النار ومنه الجحيم وجحم وجهه من شدّة الغضب استعارة من جحمة النار وذلك من ثوران حرارة القلب وجحمت الأسد عيناه لتوقّدهما (جد) الجدّ قطع الأرض المستوية ومنه جدّ في سيره يجدّ جدًّا وكذلك جدّ في أمره وأجدّ صار ذا جدّ وتصوّر من جددت الأرض القطع المجرّد فقيل جددت الأرض إذا قطعته على وجه الإصلاح وثوب جديد أصله المقطوع ثمّ جعل لكلّ ما أحدث إنشاؤه قال بل هم في لبسٍ من خلقٍ جديدٍ إشارة إلى النشأة الثانية وذلك قولهم أئذا متنا وكنّا ترابًا ذلك رجع بعيد وقوبل الجديد بالخلق لما كان المقصود بالجديد القريب العهد بالقطع من الثوب ومنه قيل لليل والنهار الجديدان والأجدّان قال ومن الجبال جدد بيض جمع جدّة أي طريقة ظاهرة من قولهم طريق مجدود أي مسلوك مقطوع ومنه جادّة الطريق

[illegible] والجد [illegible] الى [illegible] جدة كأنه [illegible] طريق الشرع وسمى الفيض

الإلهى جدًّا قال تعالى وأنه تعالى جد ربنا أى فيضه وقيل عظمته وهو يرجع إلى الأول

وإضافته إليه على سبيل اختصاصه بملكه وسمى ما جعل الله تعالى للإنسان من الحظوظ

الدنيوية جدًّا وهو البخت فقيل جددت وحظظت وقوله عليه السلام لا ينفع ذا الجد منك

الجد أى لا يتوصل إلى ثواب الله تعالى فى الآخرة وإنما ذلك بالجد فى الطاعة وهذا هو الذى

أنبأ عنه قوله تعالى من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد الآية ومن أراد الآخرة

وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكورا وإلى ذلك أشار بقوله يوم لا ينفع مال

ولا بنون والجد أبو الأب وأبو الأم وقيل معنى لا ينفع ذا الجد لا ينفع أحدًا نسبه وأبوته فكما

نفى نفع البنين فى قوله يوم لا ينفع مال ولا بنون كذلك نفى نفع الأبوة فى هذه الآية والحديث

(جدث) قال الله تعالى يوم يخرجون من الأجداث سراعا جمع الجدث يقال جدث

وجدف وفى سورة يس فإذا هم من الأجداث إلى ربهم ينسلون (جدر) الجدار

الحائط إلا أن الحائط يقال اعتبارًا بالإحاطة بالمكان والجدار يقال اعتبارًا بالنتو والارتفاع

وجمعه جدر قال تعالى وأما الجدار فكان لغلامين وقال جدارًا يريد أن ينقض فأقامه وقال

تعالى أو من وراء جدر وفى الحديث حتى يبلغ الماء الجدر وجدرت الجدار رفعته واعتبر منه

معنى النتو فقيل جدر الشجر إذا خرج ورقه كأنه حمص وسمى النبات الناتئ من الأرض

جدرًا الواحد جدرة وأجدرت الأرض أخرجت ذلك وجدر الصبى وجدر إذا خرج جدريه

تشبيهًا بجدر الشجر وقيل الجدرى والجدرة سلعة تظهر فى الجسد وجمعها أجدار وشاة جدراء

والجيدر القصير اشتق ذلك من الجدار وزيد فيه حرف على سبيل التهكم حسبما بيناه فى أصول

الاشتقاق والجدير المنتهى لانتهاء الأمر إليه انتهاء الشئ إلى الجدار وقد جدر بكذا فهو جدير

وما أجدره بكذا وأجدر به (جدل) الجدال المفاوضة على سبيل المنازعة والمغالبة

وأصله من جدلت الحبل أى أحكمت فتله ومنه الجديل وجدلت البناء أحكمته ودرع

مجدولة والأجدل الصقر المحكم البنية والمجدل القصر المحكم البناء ومنه الجدال فكأن

المتجادلين يفتل كل واحد الآخر عن رأيه وقيل الأصل في الجدال الصراع وإسقاط الإنسان صاحبه على الجدالة وهي الأرض الصلبة قال الله تعالى وجادلهم بالتي هي أحسن الذين يجادلون في آيات الله وإن جادلوك فقل الله أعلم وجادلنا فأكثرت جدالنا وقرئ جدلنا ما ضربوه لك إلا جدلا وكان الإنسان أكثر شيء جدلا وقال تعالى وهم يجادلون في الله يجادلنا في قوم لوط وجادلوا بالباطل ومن الناس من يجادل في الله ولا جدال في الحج يا نوح قد جادلتنا (جذ) الجذ كسر الشيء وتفتيته ويقال لحجارة الذهب المكسورة ولفتات الذهب جذاذ ومنه قوله تعالى فجعلهم جذاذا عطاء غير مجذوذ أي غير مقطوع عنهم ولا مخترم وقيل ما عليه جذة أي متقطع من الثياب

(جذع) الجذع جمعه جذوع في جذوع النخل جذعته قطعته قطع الجذع والجذع من الإبل ما أتت لها خمس سنين ومن الشاة ما تمت له سنة ويقال للدهر الجذع تشبيها بالجذع من الحيوانات (جذو) الجذوة والجذوة الذي يبقى من الحطب بعد الالتهاب والجمع جذى وجذى قال عز وجل أو جذوة من النار قال الخليل يقال جذا يجذو نحو جثا يجثو إلا أن جذا أدل على اللزوم يقال جذا القراد في جنب البعير إذا شد التزاقه به وأجذت الشجرة صارت ذات جذوة وفي الحديث كمثل الأرزة المجذية ورجل جاذ مجموع الباع كأن يديه جذوة وامرأة جاذية (جرح) الجرح أثر داء في الجلد يقال جرحه جرحا فهو جريح ومجروح قال تعالى والجروح قصاص وسمي القدح في الشاهد جرحا تشبيها به وتسمى الصائدة من الكلاب والفهود والطيور جارحة وجمعها جوارح إما لأنها تجرح وإما لأنها تكسب قال عز وجل وما علمتم من الجوارح مكلبين وسميت الأعضاء الكاسبة جوارح تشبيها بها لأحد هذين والاجتراح اكتساب الإثم وأصله من الجراحة كما أن الاقتراف من قرف القرحة قال تعالى أم حسب الذين اجترحوا السيئات (جرد) الجراد معروف قال تعالى فأرسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل وقال كأنهم جراد منتشر فيجوز أن يجعل أصلا فيشتق من فعله جرد الأرض ويصح أن يقال سمي ذلك لجرده الأرض من النبات يقال أرض مجرودة أي أكل ما عليها حتى تجردت وفرس أجرد منحسر الشعر وثوب جرد خلق وذلك لزوال وبره وقوته وتجرد عن الثوب وجردته عنه وامرأة

حسنة المتجرد وروي تجردوا القرآن أي لا تلبسوه شيئاً آخر ينافيه وانجرد بنا السير وجرد الانسان شرى جلده من أكل الجراد (جرز) قال عز وجل صعيداً جرزاً أي منقطع النبات من أصله وأرض مجروزة أكل ما عليها والجروز الذي يأكل على الخوان وفي مثل لا ترضى شانئة إلا بجرزة أي باستئصال والجارز الشديد من السعال تصور منه معنى الجرز والجراز قطع بالسيف وسيف جراز (جرع) جرع الماء يجرع وقيل جرع وتجرعه إذا تكلف جرعه قال عز وجل يتجرعه ولا يكاد يسيغه والجرعة قدر ما يتجرع وأفلت بجريعة الذقن بقدر جرعة من النفس ونوق مجاريع لم يبق في ضروعها من اللبن إلا جرع والجرع والجرعاء رمل لا ينبت شيئاً كأنه يتجرع البذر (جرف) قال عز وجل على شفا جرف هار يقال للمكان الذي يأكله السيل فيجرفه أي يذهب به جرف وقد جرف الدهر ماله أي اجتاحه تشبيهاً به ورجل جراف نكحة كأنه يجرف في ذلك العمل (جرم) أصل الجرم قطع الثمرة عن الشجر ورجل جارم وقوم جرام وثمر جريم والجرامة ردىء الثمر المجروم وجعل بناؤه بناء النفاية وأجرم صار ذا جرم نحو أثمر وأتمر وألبن واستعير ذلك لكل اكتساب مكروه ولا يكاد يقال في عامة كلامهم للكيس المحمود ومصدره جرم وقول الشاعر في صفة عقاب

* جريمة ناهض في رأس نيق * فانه سمى اكتسابها لأولادها جرماً من حيث انها تقتل الطيور أو لأنه تصورها بصورة مرتكب الجرائم لأجل أولادها كما قال بعضهم ما ذو ولد وإن كان بهيمة إلا ويذنب لأجل أولاده فمن الاجرام قوله عز وجل إن الذين أجرموا كانوا من الذين آمنوا يضحكون وقال تعالى فعلي إجرامي وقال تعالى كلوا وتمتعوا قليلاً إنكم مجرمون وقال تعالى إن المجرمين في ضلال وسعر وقال عز وجل إن المجرمين في عذاب جهنم خالدون ومن جرم قال تعالى لا يجرمنكم شقاقي أن يصيبكم فمن قرأ بالفتح فنحو بغيته مالاً ومن ضم فنحو أبغيته مالاً أي أغثته قال عز وجل لا يجرمنكم شنآن قوم على أن لا تعدلوا وقوله عز وجل فعلي إجرامي فمن كسر فمصدر ومن فتح فجمع جرم واستعير من الجرم أي القطع جرمت صوف الشاة وتجرم الليل والجرم في الأصل المجروم نحو نقض ونفض للمنقوض والمنفوض وجعل

اسما الجسم المجروم وقولهم فلان حسن الجرم أى اللون فحقيقته كقولك حسن السخاء وأما قولهم حسن الجرم أى الصوت فالجرم فى الحقيقة إشارة إلى موضع الصوت لا إلى ذات الصوت ولكن لما كان المقصود بوصفه بالحسن هو الصوت فسر به كقولك فلان طيب الحلق وإنما ذلك إشارة إلى الصوت لا إلى الحلق نفسه وقوله عز وجل لا جرم قيل إن لا يتناول محذوفا نحو لا فى قوله لا أقسم وفى قول الشاعر * لا وأبيك ابنة العامري * ومعنى جرم كسب أو جنى وأن لهم النار فى موضع المفعول كأنه قال كسب لنفسه النار وقيل جرم وجرم بمعنى لكن خص بهذا الموضع جرم كما خص عمر بالقسم وإن كان عمر وعمر بمعنى ومعناه ليس بجرم أن لهم النار تنبيها أنهم اكتسبوها بما ارتكبوه إشارة إلى نحو قوله ومن أساء فعليها وقد قيل فى ذلك أقوال أكثرها ليس بمرتضى عند التحقيق وعلى ذلك قوله عز وجل فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون لا جرم أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون وقال تعالى لا جرم أنهم فى الآخرة هم الخاسرون (جرى) الجرى المر السريع وأصله كمر الماء ولما يجرى بجريه يقال جرى يجرى جرية وجريا وجريانا قال عز وجل وهذه الأنهار تجرى من تحتى وقال تعالى جنات عدن تجرى من تحتها الأنهار وقال ولتجرى الفلك وقال تعالى فيها عين جارية وقال إنا لما طغى الماء حملناكم فى الجارية أى فى السفينة التى تجرى فى البحر وجمعها جوار قال عز وجل الجوار المنشآت وقال تعالى ومن آياته الجوار فى البحر كالأعلام ويقال للحوصلة جرية إما لانتهاء الطعام إليها فى جريه أو لأنها مجرى الطعام والإجريا العادة التى يجرى عليها الانسان والجرى الوكيل والرسول الجارى فى الأمر وهو أخص من لفظ الرسول والوكيل وقد جريت جريا وقوله عليه السلام لا يستجرينكم الشيطان يصح أن يدعى فيه معنى الأصل أى لا يحملنكم أن تجروا فى ائتماره وطاعته ويصح أن تجعله من الجرى أى الرسول والوكيل ومعناه لا تتولوا وكالة الشيطان ورسالته وذلك إشارة إلى نحو قوله عز وجل فقاتلوا أولياء الشيطان وقال عز وجل إنما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه (جزع) قال تعالى سواء علينا أجزعنا أم صبرنا الجزع أبلغ من الحزن فإن الحزن عام والجزع هو حزن يصرف الانسان عما هو بصدده ويقطعه عنه

وأصل الجزع قطع الحبل من نصفه يقال جزعته فانجزع ولتصور الانقطاع منه قيل جزع الوادي لمنقطعه ولانقطاع اللون بتغيره قيل للخرز المتلون جزع وعنه استعير قولهم لحم مجزع إذا كان ذا لونين وقيل للبسرة إذا بلغ الارطاب نصفها مجزعة والجازع خشبة تجعل في وسط البيت فتلقى عليها رؤس الخشب من الجانبين وكأنما سمي بذلك إما لتصور الجزعة لما حمل من العبء وإما لقطعه بطوله وسط البيت

(جزء) جزء الشيء ما يتقوم به جملته كأجزاء السفينة وأجزاء البيت وأجزاء الجملة من الحساب قال الله تعالى ثم اجعل على كل جبل منهن جزأ وقال عز وجل لكل باب منهم جزء مقسوم أي نصيب وذلك جزء من الشيء وقال تعالى وجعلوا له من عباده جزأ وقيل ذلك عبارة عن الاناث من قولهم أجزأت المرأة أتت بأنثى وجزأ الابل مجزأ وجزأ اكتفى بالبقل عن شرب الماء وقيل اللحم السمين أجزأ من المهزول وجزأة السكين العود الذي فيه السيلان تصورا أنه جزء منه

(جزاء) الجزاء الغناء والكفاية قال الله تعالى لا تجزي نفس عن نفس شيئا وقال تعالى لا يجزي والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئا والجزاء ما فيه الكفاية من المقابلة إن خيرا فخير وإن شرا فشر يقال جزيته كذا وبكذا قال الله تعالى وذلك جزاء من تزكى وقال فله جزاء الحسنى وجزاء سيئة سيئة مثلها وقال تعالى وجزاهم بما صبروا جنة وحريرا وقال عز وجل جزاؤكم جزاء موفورا أولئك يجزون الغرفة بما صبروا وما تجزون إلا ما كنتم تعملون والجزية ما يؤخذ من أهل الذمة وتسميتها بذلك للاجتزاء بها في حقن دمهم قال الله تعالى حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون ويقال جازيك فلان أي كافيك ويقال جزيته بكذا وجازيته ولم يجئ في القرآن إلا جزى دون جازى وذلك أن المجازاة هي المكافأة وهي المقابلة من كل واحد من الرجلين والمكافأة هي مقابلة نعمة بنعمة هي كفؤها ونعمة الله تعالى ليست من ذلك ولهذا لا يستعمل لفظ المكافأة في الله عز وجل وهذا ظاهر

(جس) قال الله تعالى ولا تجسسوا أصل الجس مس العرق وتعرف نبضه للحكم به على الصحة والسقم وهو أخص من الحس فإن الحس تعرف ما يدركه الحس والجس تعرف حال ما من ذلك ومن لفظ الجس اشتق الجاسوس

(جسد) الجسد

كالجسم لكنّه أخصّ قال الخليل رحمه الله لا يقال الجسد لغير الانسان من خلق الأرض ونحوه وأيضا فان الجسد ماله لون والجسم يقال لما لا يبين له لون كالماء والهواء وقوله عزّ وجلّ وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطّعام يشهد لما قال الخليل وقال عجلا جسدا له خوار وقال تعالى وألقينا على كرسيه جسدا ثم أناب وباعتبار اللّون قيل للزّعفران جساد وثوب مجسد مصبوغ بالجساد والمجسد الثوب الذي يلي الجسد والجسد والجاسد والجسد من الدم ما قد يبس

(جسم) الجسم ماله طول وعرض وعمق ولا تخرج أجزاء الجسم عن كونها أجساما وإن قطع ما قطع وجزئ ما قد جزئ قال الله تعالى وزاده بسطة في العلم والجسم وإذا رأيتهم تعجبك أجسامهم تنبيها أن لا وراء الاشباح معنى معتدّ به والجسمان قيل هو الشخص والشخص قد يخرج من كونه شخصا بتقطيعه وتجزئته بخلاف الجسم

(جعل) جعل لفظ عامّ في الأفعال كلها وهو أعمّ من فعل وصنع وسائر أخواتها ويتصرف على خمسة أوجه الأول يجري مجرى صار وطفق فلا يتعدّى نحو جعل زيد يقول كذا قال الشاعر

فقد جعلت قلوص بني سهيل * من الأكوار مرتعها قريب

والثاني يجري مجرى أوجد فيتعدّى إلى مفعول واحد نحو قوله عزّ وجلّ وجعل الظّلمات والنور وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة والثالث في إيجاد شيء من شيء وتكوينه منه نحو وجعل لكم من أنفسكم أزواجا وجعل لكم من الجبال أكنانا وجعل لكم فيها سبلا والرابع في تصيير الشيء على حالة دون حالة نحو الذي جعل لكم الأرض فراشا وقوله جعل لكم مما خلق ظلالا وجعل القمر فيهنّ نورا وقوله تعالى إنا جعلناه قرآنا عربيا والخامس الحكم بالشيء على الشيء حقّا كان أو باطلا فأمّا الحقّ فنحو قوله تعالى إنا رادّوه إليك وجاعلوه من المرسلين وأمّا الباطل فنحو قوله عزّ وجلّ وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيبا ويجعلون لله البنات الذين جعلوا القرآن عضين والجعالة خرقة ينزل بها القدر والجعل والجعالة والجعيلة ما يجعل للانسان بفعله فهو أعمّ من الأجرة والثواب وكلب يجعل كناية عن طلب السفاد والجعل دويبة

(جفن) الجفنة خصت بوعاء الأطعمة وجمعها جفان قال عزّ وجلّ

وجفان كالجواب وفي حديث وانت الجفنة الغراء أي الطعام وقيل للبئر الصغيرة جفنة تشبيها بها والجفن خص بوعاء السيف والعين وجمعه أجفان وسمي الكرم جفنا تصورا أنه وعاء العنب

(جفا) قال الله تعالى فأما الزبد فيذهب جفاء وهو ما يرمي به الوادي أو القدر من الغثاء إلى جوانبه يقال أجفأت القدر زبدها ألقته إجفاء وأجفأت الأرض صارت كالجفاء في ذهاب خيرها وقيل أصل ذلك الواو لا الهمز ويقال جفت القدر وأجفت ومنه الجفاء وقد جفوته أجفوه جفوة وجفاء ومن أصله أجفيت السرج عن ظهر الدابة رفعته عنه

(جل) الجلالة عظم القدر والجلال بغير الهاء التناهي في ذلك وخص بوصف الله تعالى فقيل ذو الجلال والإكرام ولم يستعمل في غيره والجليل العظيم القدر ووصفه تعالى بذلك إما لخلقه الأشياء العظيمة المستدل بها عليه أو لأنه يجل عن الإحاطة به أو لأنه يجل أن يدرك بالحواس وموضوعه للجسم العظيم الغليظ ولمراعاة معنى الغلظ فيه قوبل بالدقيق وقوبل العظيم بالصغير فقيل جليل ودقيق وعظيم وصغير وقيل للبعير جليل وللشاة دقيق اعتبارا لأحدهما بالآخر فقيل ما له جليل ولا دقيق وما أجلني ولا أدقني أي ما أعطاني بعيرا ولا شاة ثم صار مثلا في كل كبير وصغير وخص الجلالة بالناقة الجسيمة والجلة بالمسان منها والجلل كل شيء عظيم وجللت كذا تناولت وتجللت البقر تناولت جلاله والجلل المتناول من البقر وعبر به عن الشيء الحقير وعلى ذلك قوله كل مصيبة بعده جلل والجلل ما يغطى به المصحف ثم سميت المصحف مجلة وأما الجلجلة فحكاية الصوت وليس من ذلك الأصل في شيء ومنه سحاب مجلجل أي مصوت فأما سحاب مجلل فمن الأول كأنه يجلل الأرض بالماء والنبات

(جلب) أصل الجلب سوق الشيء يقال جلبت جلبا قال الشاعر
* وقد يجلب الشيء البعيد الجواب * وأجلبت عليه صحت عليه بقهر قال الله عز وجل وأجلب عليهم بخيلك ورجلك والجلب المنهي عنه في قوله لا جلب قيل هو أن يجلب المصدق أغنام القوم عن مرعاها فيعدها وقيل هو أن يأتي أحد المتسابقين بمن يجلب على فرسه وهو أن يزجره ويصيح به ليكون هو السابق والجلبة قشرة تعلو الجرح وأجلب فيه والجلب سحابة رقيقة تشبه الجلبة والجلابيب القمص والخمر الواحد جلباب

(جلت) قال تعالى ولما

برزوا لجالوت وجنوده وذلك أعجمي لا أصل له في العربية (جلد) الجلد قشر البدن وجمعه جلود قال الله تعالى كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها وقوله تعالى الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله والجلود عبارة عن الأبدان والقلوب عن النفوس وقوله عز وجل حتى إذا ما جاؤها شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا فقد قيل الجلود ههنا كناية عن الفروج وجلده ضرب جلده نحو بطنه وظهره وضربه بالجلد نحو عصاه إذا ضربه بالعصا وقال تعالى فاجلدوهم ثمانين جلدة والجلد الجلد المنزوع عن الحوار وقد جلد جلدا فهو جلد وجليد أي قوي وأصله لاكتساب الجلد قوة ويقال ماله معقول ولا مجلود أي عقل وجلد وأرض جلدة تشبيها بذلك وكذا ناقة جلدة وجلدت كذا أي جعلت له جلدا وفرس مجلد لا يفزع من الضرب وإنما هو تشبيه بالمجلد الذي لا يلحقه من الضرب ألم والجليد الصقيع تشبيها بالجلد في الصلابة (جلس) أصل الجلس الغليظ من الأرض وسمي النجد جلسا لذلك وروي أنه عليه السلام أعطاهم المعادن القبلية غوريها وجلسيها وجلس أصله أن يقصد بمقعده جلسا من الأرض ثم جعل الجلوس لكل قعود والمجلس لكل موضع يقعد فيه الإنسان قال الله تعالى إذا قيل لكم تفسحوا في المجالس فافسحوا يفسح الله لكم (جلو) أصل الجلو الكشف الظاهر يقال أجليت القوم عن منازلهم فجلوا عنها أي أبرزتهم عنها ويقال جلاهم نحو قول الشاعر

فلما جلاها بالإيام تحيزت * ثبات عليها ذلها واكتئابها

وقال الله عز وجل ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم في الدنيا ومنه جلا لي خبر وخبر جلي وقياس جلي ولم يسمع فيه جال وجلوت العروس جلوة وجلوت السيف جلاء والسماء جلواء أي مصحية ورجل أجلى انكشف بعض رأسه عن الشعر والتجلي قد يكون بالذات نحو والنهار إذا تجلى وقد يكون بالأمر والفعل نحو فلما تجلى ربه للجبل وقيل فلان ابن جلا أي مشهور وأجلوا عن قتيل إجلاء (جم) قال الله تعالى وتحبون المال حبا جما أي كثيرا من جمة الماء أي

مُعظمه ومُجتمعه الذي جمّ فيه الماء عن السيلان وأصل الكلمة من الجمام أي الراحة للإقامة
وترك تحمل التعب وجمام المكوك دقيقاً إذا امتلأ حتى عجز عن تحمل الزيادة ولاعتبار معنى
الكثرة قيل الجمة لقوم يجتمعون في تحمل مكروه ولما اجتمع من شعر الناصية وجمة البئر
مكان يجتمع فيه الماء كأنه أجم أياماً وقيل للفرس جموم الشد تشبيهاً به والجماء الغفير والجم الغفير
الجماعة من الناس وشاة جماء لا قرن لها اعتباراً بجمة الناصية (جمح) قال تعالى وهم
يجمحون أصله في الفرس إذا غلب فارسه بنشاطه في مروره وجريانه وذلك أبلغ من النشاط
والمرح والجماح سهم يجعل على رأسه كالبندقة يرمي به الصبيان (جمع) الجمع ضم
الشيء بتقريب بعضه من بعض يقال جمعته فاجتمع وقال عز وجل وجمع الشمس والقمر وجمع
فأوعى جمع مالاً وعدده وقال تعالى يجمع بيننا ربنا ثم يفتح بيننا بالحق وقال تعالى لمغفرة من الله
ورحمة خير مما يجمعون قل لئن اجتمعت الإنس والجن وقال تعالى فجمعناهم جمعاً وقال تعالى إن
الله جامع المنافقين وإذا كانوا معه على أمر جامع أي أمر له خطر يجتمع لأجله الناس فكأن
الأمر نفسه جمعهم وقوله تعالى ذلك يوم مجموع له الناس أي جمعوا فيه نحو ذلك يوم الجمع وقال
تعالى يوم يجمعكم ليوم الجمع ويقال المجموع جمع وجميع وجماعة وقال تعالى وما أصابكم
يوم التقى الجمعان وقال عز وجل وإن كل لما جميع لدينا محضرون والجماع يقال في أقوام متفاوتة
اجتمعوا قال الشاعر * بجمع غير جماع * وأجمعت كذا أكثر ما يقال فيما يكون جمعاً
يتوصل إليه بالفكرة نحو فأجمعوا أمركم وشركاءكم قال الشاعر
* هل أغزون يوماً وأمري مجمع * وقال تعالى فأجمعوا كيدكم ويقال أجمع المسلمون
على كذا اجتمعت آراؤهم عليه ونهب مجمع ما توصل إليه بالتدبير والفكرة وقوله عز وجل
إن الناس قد جمعوا لكم قيل جمعوا آراءهم في التدبير عليكم وقيل جمعوا جنودهم وجميع
وأجمع وأجمعون يستعمل لتأكيد الاجتماع على الأمر فأما أجمعون فتوصف به المعرفة ولا يصح
نصبه على الحال نحو قوله تعالى فسجد الملائكة كلهم أجمعون وأتوني بأهلكم أجمعين فأما جميع
فإنه قد ينصب على الحال فيؤكد به من حيث المعنى نحو اهبطوا منها جميعاً وقال فكيدوني جميعاً

وقولهم يوم الجمعة لاجتماع الناس للصلاة قال تعالى إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله ومسجد الجامع أي الأمر الجامع أو الوقت الجامع وليس الجامع وصفا للمسجد وجمعوا شهدوا الجمعة أو الجامع أو الجماعة وأتان جامع إذا حملت وقدر جماع جامع عظيمة واستجمع الفرس جريا بالغ فمعنى الجمع ظاهر وقولهم ماتت المرأة بجمع إذا كان ولدها في بطنها فلتصور اجتماعهما وقولهم هي منه بجمع إذا لم تفتض فلاجتماع ذلك العضو منها وعدم التشقق فيه وضربه بجمع كفه إذا جمع أصابعه فضربه بها وأعطاه من الدراهم جمع الكف أي ما جمعته كفه والجوامع الأغلال الجامعة للأطراف (جمل) الجمال الحسن الكثير وذلك ضربان أحدهما جمال يختص الإنسان به في نفسه أو بدنه أو فعله والثاني ما يوصل منه إلى غيره وعلى هذا الوجه ما روي عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الله جميل يحب الجمال تنبيها أنه منه تفيض الخيرات الكثيرة فيحب من يختص بذلك وقال تعالى ولكم فيها جمال حين تريحون ويقال جميل وجمال وجمال على التكثير قال الله فصبر جميل فاصبر صبرا جميلا وقد جاملت فلانا وأجملت في كذا وجمالك أي أجمل واعتبر منه معنى الكثرة فقيل لكل جماعة غير منفصلة جملة ومنه قيل للحساب الذي لم يفصل والكلام الذي لم يبين تفصيله مجمل وقد أجملت الحساب وأجملت في الكلام قال تعالى وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة أي مجتمعا لا كما أنزل نجوما مفترقة وقول الفقهاء المجمل ما يحتاج إلى بيان فليس بحد له ولا تفسير وإنما هو ذكر أحد أحوال بعض الناس معه والشيء يجب أن تبين صفته في نفسه التي بها يتميز وحقيقة المجمل هو المشتمل على جملة أشياء كثيرة غير ملخصة والجمل يقال للبعير إذا بزل وجمعه جمال وأجمال وجمالة قال الله تعالى حتى يلج الجمل في سم الخياط وقوله جمالات صفر جمع جمالة والجمالة جمع جمل وقرئ جمالات بالضم وقيل هي القلوص والحامل قطعة من الإبل معها راعيها كالباقر وقولهم اتخذ الليل جملا فاستعارة كقولهم ركب الليل وتسمية الجمل بذلك يجوز أن يكون لما قد أشار إليه بقوله ولكم فيها جمال لأنهم كانوا يعدون ذلك جمالا لهم وجملت الشحم أذبته والجميل الشحم المذاب والاجتمال الادهان به وقالت امرأة لبنتها تجملي وتعففي أي كلي

الجميل واشتري العفافة

(جن) أصل الجن ستر الشيء عن الحاسة يقال جنه الليل وأجنه وجن عليه فجنه ستره وأجنه جعل له ما يجنه كقولك قبرته وأقبرته وسقيته وأسقيته وجن عليه كذا ستر عليه قال عز وجل فلما جن عليه الليل رأى كوكبا والجنان القلب لكونه مستورا عن الحاسة والمجن والمجنة الترس الذي يجن صاحبه قال عز وجل اتخذوا أيمانهم جنة وفي الحديث الصوم جنة والجنة كل بستان ذي شجر يستر بأشجاره الأرض قال عز وجل لقد كان لسبإ في مسكنهم آية جنتان عن يمين وشمال وبدلناهم بجنتيهم جنتين ولولا إذ دخلت جنتك قيل وقد تسمى الأشجار الساترة جنة وعلى ذلك حمل قول الشاعر * من النواضح تسقي جنة سحقا * وسميت الجنة إما تشبيها بالجنة في الأرض وإن كان بينهما بون وإما لستره نعمها عنا المشار إليها بقوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين قال ابن عباس رضي الله عنه إنما قال جنات بلفظ الجمع لكون الجنان سبعا جنة الفردوس وعدن وجنة النعيم ودار الخلد وجنة المأوى ودار السلام وعليين والجنين الولد ما دام في بطن أمه وجمعه أجنة قال تعالى وإذ أنتم أجنة في بطون أمهاتكم وذلك فعيل في معنى مفعول والجنين القبر وذلك فعيل في معنى فاعل والجن يقال على وجهين أحدهما للروحانيين المستترة عن الحواس كلها بإزاء الإنس فعلى هذا تدخل فيه الملائكة والشياطين فكل ملائكة جن وليس كل جن ملائكة وعلى هذا قال أبو صالح الملائكة كلها جن وقيل بل الجن بعض الروحانيين وذلك أن الروحانيين ثلاثة أخيار وهم الملائكة وأشرار وهم الشياطين وأوساط فيهم أخيار وأشرار وهم الجن ويدل على ذلك قوله تعالى قل أوحي إلي إلى قوله عز وجل وأنا منا المسلمون ومنا القاسطون والجنة جماعة الجن قال تعالى من الجنة والناس وقال تعالى وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا ولقد علمت الجنة وقال تعالى ما بصاحبكم من جنة أي جنون والجنون حائل بين النفس والعقل وجن فلان قيل أصابه الجن وبني فعله على فعل كبناء الأدواء نحو زكم ولقي وحم وقيل أصيب جنانه وقيل حيل بين نفسه وعقله فجن عقله بذلك وقوله تعالى معلم مجنون أي ضامه من يعلمه من الجن وكذلك قوله تعالى أئنا لتاركوا آلهتنا لشاعر مجنون وقيل جن التلاع والآفاق أي كثر عشبها حتى صارت كأنها مجنونة

تعالى والجان خلقناه من قبل من نار السموم فنوع من الجن وقوله تعالى كأنها جان قيل ضرب
من الحيات (جنب) أصل الجنب الجارحة وجمعه جنوب قال الله عز وجل فتكوى بها
جباههم وجنوبهم وقال تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع وقال عز وجل قياما وقعودا وعلى
جنوبهم ثم يستعار في الناحية التي تليها كعادتهم في استعارة سائر الجوارح لذلك نحو اليمين
والشمال كقول الشاعر * من عن يميني مرة وأمامي * وقيل جنب الحائط وجانبه
والصاحب بالجنب أي القريب وقال تعالى يا حسرتى على ما فرطت في جنب الله أي في أمره وحده
الذي حده لنا وسار جنيبه وجنيبته وجنابيه وجنابيته وجنبته أصبت جنبه نحو كبدته
وفأدته وجنب شكى جنبه نحو كبد وفئد وبني من الجنب الفعل على وجهين أحدهما الذهاب
على ناحيته والثاني الذهاب إليه فالأول نحو جنبته وأجنبته ومنه والجار الجنب أي البعيد
قال الشاعر * فلا تحرمني نائلا عن جنابة * أي عن بعد ورجل جنب وجانب قال عز
وجل إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه الذين يجتنبون كبائر الإثم وقال عز وجل واجتنبوا قول
الزور واجتنبوا الطاغوت عبارة عن تركهم إياها فاجتنبوه لعلكم تفلحون وذلك أبلغ من
قولهم اتركوه وجنب بنو فلان إذا لم يكن في إبلهم اللبن وجنب فلان خيرا وجنب شرا قال
تعالى في النار وسيجنبها الأتقى الذي يؤتي ماله يتزكى وإذا أطلق فقيل جنب فلان فمعناه أبعد
عن الخير وكذلك يقال في الدعاء في الخير وقوله عز وجل واجنبني وبني أن نعبد الأصنام من
جنبته عن كذا أي أبعدته وقيل هو من جنبت الفرس كأنما سأله أن يقوده عن جانب الشرك
بألطاف منه وأسباب خفية وجنبت الريح في الرجلين وذلك إبعاد إحدى الرجلين عن
الأخرى خلقة وقوله تعالى وإن كنتم جنبا فاطهروا أي إن أصابتكم الجنابة وذلك بإنزال
الماء أو بالتقاء الختانين وقد جنب وأجنب واجتنب وتجنب وسميت الجنابة بذلك لكونها سببا
لتجنب الصلاة في حكم الشرع والجنوب يصح أن يعتبر فيها معنى المجيء من جانب الكعبة
وأن يعتبر فيها معنى الذهاب عنه لأن المعنيين فيه موجودان واشتق من الجنوب جنبت الريح
هبت جنوبا فأجنبنا إذا دخلنا فيها وجنبنا أصابتنا وسحابة مجنوبة هبت عليها (جنح)

الجناح جناح الطائر يقال جنح الطائر أي كسر جناحه قال تعالى ولا طائر يطير بجناحيه
وسمي جانبا الشيء جناحيه فقيل جناحا السفينة وجناحا العسكر وجناحا الوادي وجناحا الانسان
لجانبيه قال عز وجل واضمم يدك إلى جناحك أي جانبك واضمم إليك جناحك عبارة عن اليد
لكون الجناح كاليد ولذلك قيل لجناحي الطائر يداه وقوله عز وجل واخفض لهما جناح الذل
من الرحمة فاستعارة وذلك أنه لما كان الذل ضربين ضرب يضع الانسان وضرب يرفعه وقصد
في هذا المكان إلى ما يرفعه لا إلى ما يضعه استعار لفظ الجناح فكأنه قيل استعمل الذل الذي
يرفعك عند الله تعالى من أجل اكتسابك الرحمة أو من أجل رحمتك لهما واضمم إليك جناحك
من الرهب وجنحت العير في سيرها أسرعت كأنها استعانت بجناح وجنح الليل أظل بظلامه والجنح
قطعة من الليل مظلمة قال تعالى وإن جنحوا للسلم فاجنح لها أي مالوا من قولهم جنحت السفينة
أي مالت إلى أحد جانبيها وسمي الاثم المائل بالانسان عن الحق جناحا ثم سمي كل إثم جناحا نحو
قوله تعالى لا جناح عليكم في غير موضع وجوانح الصدر الاضلاع المتصلة رؤسها في وسط الزور
الواحدة جانحة وذلك لما فيها من الميل (جند) يقال للعسكر الجند اعتبارا بالغلظة من
الجند أي الارض الغليظة التي فيها حجارة ثم يقال لكل مجتمع جند نحو الارواح جنود مجندة
قال تعالى وإن جندنا لهم الغالبون إنهم جند مغرقون وجمع الجند أجناد وجنود قال تعالى
وجنود إبليس أجمعون وما يعلم جنود ربك إلا هو اذكروا نعمة الله عليكم إذ جاءتكم جنود
فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها فالجنود الاولى من الكفار والجنود الثانية التي لم تروها
الملائكة (جنف) أصل الجنف ميل في الحكم فقوله فمن خاف من موص جنفا أي ميلا
ظاهرا وعلى هذا غير متجانف لاثم أي مائل إليه (جنى) جنيت الثمرة واجتنيتها والجني
والجنى المجتنى من الثمر والعسل وأكثر ما يستعمل الجني فيما كان غضا قال تعالى تساقط
عليك رطبا جنيا وقال تعالى وجنى الجنتين دان وأجنى الشجر أدرك ثمره والارض كثر جناها
واستعير من ذلك جنى فلان جناية كما استعير اجترم (جهد) الجهد والجهد الطاقة والمشقة
وقيل الجهد بالفتح المشقة والجهد الوسع وقيل الجهد للانسان قال تعالى والذين لا يجدون إلا

جَهْدَهُمْ وقال تعالى وأقسموا بالله جهد أيمانهم أي حلفوا واجتهدوا في الحلف أن يأتوا به على
أبلغ ما في وسعهم والاجتهاد أخذ النفس ببذل الطاقة وتحمل المشقة يقال جهدت رأيي
وأجهدته أتعبته بالفكر والجهاد والمجاهدة استفراغ الوسع في مدافعة العدو والجهاد ثلاثة
أضرب مجاهدة العدو الظاهر ومجاهدة الشيطان ومجاهدة النفس وتدخل ثلاثتها في قوله
تعالى وجاهدوا في الله حق جهاده وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله إن الذين آمنوا
وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله وقال صلى الله عليه وسلم جاهدوا أهواءكم
كما تجاهدون أعداءكم والمجاهدة تكون باليد واللسان قال صلى الله عليه وسلم جاهدوا
الكفار بأيديكم وألسنتكم (جهر) يقال لظهور الشيء بإفراط حاسة البصر أو حاسة
السمع أما البصر فنحو رأيته جهاراً قال الله تعالى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة أرنا الله جهرة
ومنه جهر البئر واجتهرها إذا أظهر ماءها وقيل ما في القوم أحد يجهر عيني والجوهر فوعل منه
وهو ما إذا بطل بطل محموله وسمي بذلك لظهوره للحاسة وأما السمع فمنه قوله تعالى سواء منكم
من أسر القول ومن جهر به وقال عز وجل وإن تجهر بالقول فإنه يعلم السر وأخفى إنه يعلم الجهر
من القول ويعلم ما تكتمون وأسروا قولكم أو اجهروا به ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وقال
ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض وقيل كلام جوهري وجهير يقال لرفيع الصوت
ولمن يجهر بحسنه (جهز) قال تعالى فلما جهزهم بجهازهم الجهاز ما يعد من متاع وغيره
والتجهيز حمل ذلك أو بعثه وضرب البعير بجهازه إذا ألقى متاعه في رجله فنفر وجهيزة امرأة محمقة
وقيل للذئبة التي ترضع ولد غيرها جهيزة (جهل) الجهل على ثلاثة أضرب الأول وهو
خلو النفس من العلم هذا هو الأصل وقد جعل ذلك بعض المتكلمين معنى مقتضيا للأفعال
الجارية على غير النظام والثاني اعتقاد الشيء بخلاف ما هو عليه والثالث فعل الشيء بخلاف ما حقه
أن يفعل سواء اعتقد فيه اعتقادا صحيحا أو فاسدا كمن يترك الصلاة متعمدا وعلى ذلك قوله تعالى
قالوا أتتخذنا هزوا قال أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين فجعل فعل الهزو جهلا وقال عز وجل
فتبينوا أن تصيبوا قوما بجهالة والجاهل تارة يذكر على سبيل الذم وهو الأكثر وتارة لا على

سبيل الذم نحو يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف أي من لا يعرف حالهم وليس يعني المتخصص
بالجهل المذموم والمجهل الأمر والأرض والخصلة التي تحمل الإنسان على الاعتقاد بالشيء خلاف
ما هو عليه واستجهلت الريح الغصن حركته كأنها حملته على تعاطي الجهل وذلك استعارة حسنة

(جهنم) اسم لنار الله الموقدة قيل وأصلها فارسي معرب وهو جهنام والله أعلم

(جيب) قال الله تعالى وليضربن بخمرهن على جيوبهن جمع جيب

(جوب) الجوب قطع الجوبة وهي كالغائط من الأرض ثم يستعمل في قطع كل أرض قال تعالى وثمود
الذين جابوا الصخر بالواد ويقال هل عندك جائبة خبر وجواب الكلام هو ما يقطع الجوب فيصل
من فم القائل إلى سمع المستمع لكن خص بما يعود من الكلام دون المبتدأ من الخطاب قال
تعالى فما كان جواب قومه إلا أن قالوا والجواب يقال في مقابلة السؤال والسؤال على ضربين
طلب المقال وجوابه المقال وطلب النوال وجوابه النوال فعلى الأول أجيبوا داعي الله وقال ومن
لا يجب داعي الله وعلى الثاني قوله قد أجيبت دعوتكما فاستقيما أي أعطيتما ما سألتما والاستجابة
قيل هي الإجابة وحقيقتها هي التحري للجواب والتهيؤ له لكن عبر به عن الإجابة لقلة انفكاكها
منها قال تعالى استجيبوا لله وللرسول وقال ادعوني أستجب لكم فليستجيبوا لي فاستجاب لهم ربهم
ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات والذين استجابوا لربهم وقال تعالى وإذا سألك عبادي
عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لي الذين استجابوا لله والرسول من بعد
ما أصابهم القرح

(جود) قال تعالى واستوت على الجودي قيل هو اسم جبل بين الموصل
والجزيرة وهو في الأصل منسوب إلى الجود والجود بذل المقتنيات مالا كان أو علما ويقال رجل
جواد وفرس جواد يجود بمدخر عدوه والجمع الجياد قال الله تعالى بالعشي الصافنات الجياد
ويقال في المطر الكثير جود وفي الفرس جودة وفي المال جود وجاد الشيء جودة فهو جيد لما نبه
عليه قوله تعالى أعطى كل شيء خلقه ثم هدى

(جأر) قال الله تعالى فإليه تجأرون وقال
تعالى إذا هم يجأرون لا تجأروا اليوم وإذا أفرط في الدعاء والتضرع تشبيها بجؤار الوحشيات
كالظباء ونحوها

(جار) الجار من يقرب مسكنه منك وهو من الأسماء المتضايفة فإن

الجار لا يكون جاراً لغيره إلا وذلك الغير جار له كالأخ والصديق ولما استعظم حق الجار عقلاً
وشرعاً عبر عن كل من يعظم حقه أو يستعظم حق غيره بالجار قال تعالى والجار ذي القربى والجار
الجنب يقال استجرته فأجارني وعلى هذا قوله تعالى وإني جار لكم وقال عز وجل وهو يجير
ولا يجار عليه وقد تصور من الجار معنى القرب فقيل لمن يقرب من غيره جاره وجاوره وتجاور
قال تعالى لا يجاورونك فيها إلا قليلاً وقال تعالى وفي الأرض قطع متجاورات وباعتبار القرب
قيل جار عن الطريق ثم جعل ذلك أصلاً في العدول عن كل حق فبني منه الجور قال تعالى ومنها
جائر أي عادل عن المحجة وقال بعضهم الجائر من الناس هو الذي يمنع من التزام ما يأمر به الشرع

(جوز) قال تعالى فلما جاوزه هو والذين آمنوا معه وجاوزنا ببني إسرائيل البحر
وجوز الطريق وسطه وجاز الشيء كأنه لزم جوز الطريق وذلك عبارة عما يسوغ وجوز
السماء وسطها والجوزاء قيل سميت بذلك لاعتراضها في جوز السماء وشاة جوزاء أي أبيض
وسطها وجزت المكان ذهبت فيه وأجزته أنفذته وخلفته وقيل استجزت فلاناً فأجازني إذا
استسقيته فسقاك وذلك أن [illegible] (جوس) قال الله تعالى
فجاسوا خلال الديار أي توسطوها وترددوا بينها ويقارب ذلك حاسوا وداسوا وقيل الجوس
طلب ذلك الشيء باستقصاء والمجوس معروف (جوع) الجوع الألم الذي ينال
الحيوان من خلو المعدة من الطعام والمجاعة عبارة عن زمان الجدب ويقال رجل
جائع وجوعان إذا كثر جوعه (جاء) جاء يجيء جيئة ومجيئاً والمجيء
كالإتيان لكن المجيء أعم لأن الإتيان مجيء بسهولة والإتيان قد يقال باعتبار القصد وإن لم
يكن منه الحصول والمجيء يقال اعتباراً بالحصول ويقال جاء في الأعيان والمعاني ولما يكون
مجيئه بذاته وبأمره ولمن قصد مكاناً أو عملاً أو زماناً قال الله عز وجل وجاء من أقصى المدينة
رجل يسعى ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات ولقد جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى فإذا جاء الخوف
إذا جاء أجلهم بلى قد جاءتك آياتي فقد جاؤوا ظلماً وزوراً أي قصدوا الكلام وتعدوه فاستعمل
فيه المجيء كما استعمل فيه القصد قال تعالى إذ جاؤوكم من فوقكم ومن

أسفل منكم وجاء ربك والملك صفا صفا فهذا بالأمر لا بالذات وهو قول ابن عباس رضي الله عنه وكذا قوله فلما جاءهم الحق يقال جاءه بكذا وأجاءه قال الله تعالى فأجاءها المخاض إلى جذع النخلة قيل ألجأها وإنما هو معدى عن جاء وعلى هذا قولهم شر ما أجاءك إلى مخة عرقوب وقول الشاعر * أجاءته المخافة والرجاء * وجاء بكذا استحضره نحو لولا جاؤا عليه بأربعة شهداء وجئتك من سبإ بنبإ يقين وجاء بكذا يختلف معناه بحسب اختلاف المجيء به (جال)

جالوت اسم ملك طاغ رماه داود عليه السلام فقتله وهو المذكور في قوله تعالى وقتل داود جالوت

(جو) الجو الهواء قال الله تعالى في جو السماء ما يمسكهن إلا الله واسم اليمامة جو والله أعلم

(كتاب الحاء)

(حب) الحب والحبة يقال في الحنطة والشعير ونحوهما من المطعومات والحب والحبة في بزور الرياحين قال الله تعالى كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة وقال ولا حبة في ظلمات الأرض وقال تعالى إن الله فالق الحب والنوى وقوله تعالى فأنبتنا به جنات وحب الحصيد أي الحنطة وما يجري مجراها مما يحصد وفي الحديث كما تنبت الحبة في حميل السيل والحب من فرط حبه والحبب تنضد الأسنان تشبيها بالحب والحباب من الماء النفاخات تشبيها به وحبة القلب تشبيها بالحبة في الهيئة وحببت فلانا يقال في الأصل بمعنى أصبت حبة قلبه نحو شغفته وكبدته وفأدته وأحببت فلانا جعلت قلبي معرضا لحبه لكن في التعارف وضع محبوب موضع محب واستعمل حببت أيضا موضع أحببت والمحبة إرادة ما تراه أو تظنه خيرا وهي على ثلاثة أوجه محبة للذة كمحبة الرجل المرأة ومنه ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ومحبة للنفع كمحبة شيء ينتفع به ومنه وأخرى تحبونها نصر من الله وفتح قريب ومحبة للفضل كمحبة أهل العلم بعضهم لبعض لأجل العلم وربما فسرت المحبة بالإرادة في نحو قوله تعالى فيه رجال يحبون أن يتطهروا وليس كذلك فإن المحبة أبلغ من الإرادة كما تقدم آنفا فكل محبة إرادة وليس كل إرادة محبة وقوله إن استحبوا الكفر على الإيمان أي إن آثروه عليه وحقيقة الاستحباب أن يتحرى الإنسان في الشيء أن يحبه واقتضى تعديته بعلى معنى الإيثار وعلى

هذا قوله تعالى وأما ثمود فهديناهم فاستحبوا الآية وقوله تعالى فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه فمحبة الله تعالى للعبد إنعامه عليه ومحبة العبد له طلب الزلفى لديه وقوله تعالى إني أحببت حب الخير عن ذكر ربي فمعناه أحببت الخيل حبي للخير وقوله تعالى إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين أي يثيبهم وينعم عليهم وقال لا يحب كل كفار أثيم وقوله تعالى إن الله لا يحب كل مختال فخور تنبيها أنه بارتكاب الآثام يصير بحيث لا يتوب لتماديه في ذلك وإذا لم يتب لم يحبه الله المحبة التي وعد بها التوابين والمتطهرين وحبب الله إلي كذا قال الله تعالى ولكن الله حبب إليكم الإيمان وأحب البعير إذا حرن ولزم مكانه كأنه أحب المكان الذي وقف فيه وحبابك أن تفعل كذا أي غاية محبتك ذلك

(حبر) الحبر الأثر المستحسن ومنه ما روي يخرج من النار رجل قد ذهب حبره وسبره أي جماله وبهاؤه ومنه سمي الحبر وشاعر محبر وشعر محبر وثوب حبير محسن ومنه أرض محبار والحبير من السحاب وحبر فلان بقي بجلده أثر من قرح والحبر العالم وجمعه أحبار لما يبقى من أثر علومهم في قلوب الناس ومن آثار أفعالهم الحسنة المقتدى بها قال تعالى اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله وإلى هذا المعنى أشار أمير المؤمنين رضي الله عنه بقوله العلماء باقون ما بقي الدهر أعيانهم مفقودة وآثارهم في القلوب موجودة وقوله عز وجل في روضة يحبرون أي يفرحون حتى يظهر عليهم حبار نعيمهم

(حبس) الحبس المنع من الانبعاث قال عز وجل تحبسونهما من بعد الصلاة والحبس مصنع الماء الذي يحبسه والأحباس جمع والتحبيس جعل الشيء موقوفا على التأبيد يقال هذا حبيس في سبيل الله

(حبط) قال الله تعالى حبطت أعمالهم ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون وسيحبط أعمالهم ليحبطن عملك وقال تعالى فأحبط أعمالهم وحبط العمل على أضرب أحدها أن تكون الأعمال دنيوية فلا تغني في القيامة غناء كما أشار إليه بقوله وقدمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا والثاني أن تكون أعمالا أخروية لكن لم يقصد بها صاحبها وجه الله تعالى كما روي أنه يؤتى يوم القيامة برجل فيقال له بم كان اشتغالك قال بقراءة القرآن فيقال له قد كنت تقرأ

ليقال هو قارئ وقد قيل ذلك فيؤمر به إلى النار والثالث أن تكون أعمالاً صالحة ولكن
بإزائها سيئات توفي عليها وذلك هو المشار إليه بخفة الميزان وأصل الحبط من الحبط وهو أن
تكثر الدابة أكلاً حتى ينتفخ بطنها وقال عليه السلام إن مما ينبت الربيع ما يقتل حبطاً أو يلم
وسمي الحرث الحبط لأنه أصابه ذلك ثم سمي أولاده حبطات **(حبك)** قال تعالى والسماء
ذات الحبك هي ذات الطرائق فمن الناس من تصور منها الطرائق المحسوسة بالنجوم والمجرة ومنهم
من اعتبر ذلك بما فيه من الطرائق المعقولة المدركة بالبصيرة وإلى ذلك أشار بقوله تعالى الذين
يذكرون الله قياماً الآية وأصله من قولهم بعير محبوك القرى أي محكمه والاحتباك شد
الإزار **(حبل)** الحبل معروف قال عز وجل في جيدها حبل من مسد وشبه به من حيث
الهيئة حبل الوريد وحبل العاتق والحبل المستطيل من الرمل واستعير للوصل ولكل ما يتوصل
به إلى شيء قال عز وجل واعتصموا بحبل الله جميعاً فحبله هو الذي معه التوصل به إليه من
القرآن والعقل وغير ذلك مما إذا اعتصمت به أداك إلى جواره ويقال للعهد حبل وقوله تعالى
ضربت عليهم الذلة أينما ثقفوا إلا بحبل من الله وحبل من الناس ففيه تنبيه أن الكافر يحتاج
إلى عهدين عهد من الله وهو أن يكون من أهل كتاب أنزله الله تعالى وإلا لم يقر على دينه
ولم يجعل له ذمة وإلى عهد من الناس يبذلونه له والحبالة خصت بحبل الصائد جمعها حبائل
وروي النساء حبائل الشيطان والمحتبل والحابل صاحب الحبالة وقيل وقع حابلهم على نابلهم
والحبلة اسم لما يجعل في القلادة **(حتم)** الحتم القضاء المقدر والحاتم الغراب الذي يحتم
بالفراق فيما زعموا **(حتى)** حتى حرف يجر به تارة كإلى لكن يدخل الحد المذكور
بعده في حكم ما قبله ويعطف به تارة ويستأنف به تارة نحو أكلت السمكة حتى رأسها ورأسها
ورأسها قال تعالى ليسجننه حتى حين وحتى مطلع الفجر ويدخل على الفعل المضارع فينصب
ويرفع وفي كل واحد وجهان فأحد وجهي النصب إلى أن والثاني كي وأحد وجهي الرفع
أن يكون الفعل قبله ماضياً نحو مشيت حتى أدخل البصرة أي مشيت فدخلت البصرة والثاني
يكون ما بعده حالاً نحو مرض حتى لا يرجونه وقد قرئ حتى يقول الرسول بالنصب والرفع وحمل

في كل واحدة من القراءتين على الوجهين وقيل إن ما بعد حتى يقتضي أن يكون بخلاف ما قبله نحو قوله تعالى ولا جنبا إلا عابري سبيل حتى تغتسلوا وقد يجيء ولا يكون كذلك نحو ما روي إن الله تعالى لا يمل حتى تملوا لم يقصد أن يثبت ملالا لله تعالى بعد ملالهم (ح)

أصل الحج القصد للزيارة قال الشاعر * يحجون بيت الزبرقان المعصفرا * خص في تعارف الشرع بقصد بيت الله تعالى إقامة للنسك فقيل الحج والحج فالحج مصدر والحج اسم ويوم الحج الأكبر يوم النحر ويوم عرفة وروي العمرة الحج الأصغر والحجة الدلالة المبينة للمحجة أي المقصد المستقيم والذي يقتضي صحة أحد النقيضين قال تعالى قل فلله الحجة البالغة وقال لئلا يكون للناس عليكم حجة إلا الذين ظلموا فجعل ما يحتج بها الذين ظلموا مستثنى من الحجة وإن لم يكن حجة وذلك كقول الشاعر

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * بهن فلول من قراع الكتائب

ويجوز أنه سمي ما يحتجون به حجة كقوله والذين يحاجون في الله من بعد ما استجيب له حجتهم داحضة عند ربهم فسمي الداحضة حجة وقوله تعالى لا حجة بيننا وبينكم أي لا احتجاج لظهور البيان والمحاجة أن يطلب كل واحد أن يرد الآخر عن حجته ومحجته قال تعالى وحاجه قومه قال أتحاجوني في الله فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك وقال تعالى لم تحاجون في إبراهيم وقال تعالى ها أنتم هؤلاء حاججتم فيما لكم به علم فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم وقال تعالى وإذ يتحاجون في النار وسمي سبر الجراحة حجا قال الشاعر * يحج مأمومة في قعرها لجف * (حجب)

الحجب والحجاب المنع من الوصول يقال حجبه حجبا وحجابا وحجاب الجوف ما يحجب عن الفؤاد وقوله وبينهما حجاب ليس يعني به ما يحجب البصر وإنما يعني ما يمنع من وصول لذة أهل الجنة إلى أهل النار وأذية أهل النار إلى أهل الجنة كقوله عز وجل فضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب وقال عز وجل وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب أي من حيث لا يراه مكلمه ومبلغه وقوله تعالى حتى توارت بالحجاب يعني الشمس إذا استترت بالمغيب والحاجب المانع عن السلطان والحاجبان في الرأس لكونهما كالحاجبين للعين في الذب عنهما وحاجب الشمس سمي لتقدمه عليها تقدم الحاجب للسلطان وقوله عز وجل كلا

أنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون إشارة إلى منع النور عنهم المشار إليه بقوله فضرب بينهم بسور

(حجر) الحجر الجوهر الصلب المعروف وجمعه أحجار وحجارة وقوله تعالى وقودها الناس والحجارة قيل هي حجارة الكبريت وقيل بل الحجارة بعينها ونبه بذلك على عظم حال تلك النار وأنها مما توقد بالناس والحجارة خلاف نار الدنيا إذ هي لا يمكن أن توقد بالحجارة وإن كانت بعد الإيقاد قد تؤثر فيها وقيل أراد بالحجارة الذين هم في صلابتهم عن قبول الحق كالحجارة كمن وصفهم بقوله فهي كالحجارة أو أشد قسوة والحجر والتحجير أن يجعل حول المكان حجارة يقال حجرته حجرا فهو محجور وحجرته تحجيرا فهو محجر وسمي ما أحيط به الحجارة حجرا وبه سمي حجر الكعبة وديار ثمود قال تعالى كذب أصحاب الحجر المرسلين وتصور من الحجر معنى المنع لما يحصل فيه فقيل للعقل حجر لكون الإنسان في منع منه مما تدعو إليه نفسه وقال تعالى هل في ذلك قسم لذي حجر قال المبرد يقال للأنثى من الفرس حجر لكونها مشتملة على ما في بطنها من الولد والحجر الممنوع منه بتحريمه قال تعالى وقالوا هذه أنعام وحرث حجر ويقولون حجرا محجورا كان الرجل إذا لقي من يخاف يقول ذلك فذكر تعالى أن الكفار إذا رأوا الملائكة قالوا ذلك ظنا أن ذلك ينفعهم قال تعالى وجعل بينهما برزخا وحجرا محجورا أي منعا لا سبيل إلى رفعه ودفعه وفلان في حجر فلان أي في منع منه عن التصرف في ماله وكثير من أحواله وجمعه حجور قال تعالى وربائبكم اللاتي في حجوركم وحجر القميص أيضا اسم لما يجعل فيه الشيء فيمنع وتصور من الحجر دورانه فقيل حجرت عين الفرس إذا وسمت حولها بميسم وحجر القمر صار حوله دائرة والحجورة لعبة للصبيان يخطون خطا مستديرا ومحجر العين منه وتحجر كذا تصلب وصار كالحجر والأحجار بطون من بني تميم سموا بذلك لقوم منهم أسماؤهم جندل وحجر وصخر

(حجز) الحجز المنع بين الشيئين بفاصل بينهما يقال حجز بينهما قال عز وجل وجعل بين البحرين حاجزا والحجاز سمي بذلك لكونه حاجزا بين الشام والبادية قال تعالى فما منكم من أحد عنه حاجزين فقوله حاجزين صفة لأحد في موضع الجمع والحجاز حبل يشد من حقو البعير إلى رسغه وتصور منه معنى الجمع فقيل احتجز فلان عن كذا واحتجز بإزاره ومنه حجزة السراويل وقيل إن أردتم المحاجزة فقبل

المحاجزة أي الممانعة قبل المحاربة وقيل حجاز بك أي احجز بينهم (حد) الحد الحاجز بين الشيئين الذي يمنع اختلاط أحدهما بالآخر يقال حددت كذا جعلت له حدا يميز وحد الدار ما تتميز به عن غيرها وحد الشيء الوصف المحيط بمعناه المميز له عن غيره وحد الزنا والخمر سمي به لكونه مانعا لمتعاطيه عن معاودة مثله ومانعا لغيره أن يسلك مسلكه قال الله تعالى وتلك حدود الله ومن يتعد حدود الله وقال تعالى تلك حدود الله فلا تعتدوها وقال الأعراب أشد كفرا ونفاقا وأجدر ألا يعلموا حدود ما أنزل الله أي أحكامه وقيل حقائق معانيه وجميع حدود الله على أربعة أوجه إما شيء لا يجوز أن يتعدى بالزيادة عليه ولا القصور عنه كأعداد ركعات صلاة الفرض وإما شيء تجوز الزيادة عليه ولا يجوز النقصان عنه وإما شيء يجوز النقصان عنه ولا تجوز الزيادة عليه وقوله تعالى إن الذين يحادون الله ورسوله أي يمانعون فذلك إما اعتبارا بالممانعة وإما باستعمال الحديد والحديد معروف قال عز وجل وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد وحددت السكين رققت حده وأحددته جعلت له حدا ثم يقال لكل ما دق في نفسه من حيث الخلقة أو من حيث المعنى كالبصر والبصيرة حديد فيقال هو حديد النظر وحديد الفهم قال عز وجل فبصرك اليوم حديد ويقال لسان حديد نحو لسان صارم وماض وذلك إذا كان يؤثر تأثير الحديد قال تعالى سلقوكم بألسنة حداد ولتصور المنع سمي البواب حدادا وقيل رجل محدود ممنوع الرزق والحظ (حدب) يجوز أن يكون الأصل في الحدب حدب الظهر يقال حدب الرجل حدبا فهو أحدب واحدودب وناقة حدباء تشبيها به ثم شبه به ما ارتفع من ظهر الأرض فسمي حدبا قال تعالى وهم من كل حدب ينسلون (حدث) الحدوث كون الشيء بعد أن لم يكن عرضا كان ذلك أو جوهرا وإحداثه إيجاده وإحداث الجواهر ليس إلا لله تعالى والمحدث ما أوجد بعد أن لم يكن وذلك إما في ذاته أو إحداثه عند من حصل عنده نحو أحدثت ملكا قال تعالى ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث ويقال لكل ما قرب عهده محدث فعلا كان أو مقالا قال تعالى حتى أحدث لك منه ذكرا وقال لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا وكل كلام يبلغ الإنسان من جهة السمع أو الوحي في يقظته أو منامه يقال له حديث قال عز وجل

وإذ أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثاً قال تعالى هل أتاك حديث الغاشية وقال عز وجل
وعلمتني من تأويل الأحاديث أي ما يحدث به الانسان في نومه وسمى تعالى كتابه حديثاً فقال
فليأتوا بحديث مثله وقال تعالى أفمن هذا الحديث تعجبون وقال فما لهؤلاء القوم لا يكادون
يفقهون حديثاً وقال تعالى حتى يخوضوا في حديث غيره فبأي حديث بعد الله وآياته يؤمنون
وقال تعالى ومن أصدق من الله حديثاً وقال عليه السلام إن يكن في هذه الأمة محدث فهو عمر
وإنما يعني من يلقى في روعه من جهة الملأ الأعلى شيء وقوله عز وجل فجعلناهم أحاديث أي
أخباراً يتمثل بهم والحديث الطري من الثمار ورجل حدوث حسن الحديث وهو حدث
النساء أي محادثهن وحادثته وحدثته وتحادثوا وصار أحدوثة ورجل حدث وحديث السن
بمعنى والحادثة النازلة العارضة وجمعها حوادث　(حدق)　حدائق ذات بهجة جمع حديقة
وهي قطعة من الأرض ذات ماء سميت تشبيهاً بحدقة العين في الهيئة وحصول الماء فيها وجمع
الحدقة حداق وأحداق وحدق تحديقاً شدد النظر وحدقوا به وأحدقوا أحاطوا به تشبيهاً
بإدارة الحدقة　(حذر)　الحذر احتراز عن مخيف يقال حذر حذراً وحذرته قال عز وجل
يحذر الآخرة وقرئ وإنا لجميع حذرون وحاذرون وقال تعالى ويحذركم الله نفسه وقال
عز وجل خذوا حذركم أي ما فيه الحذر من السلاح وغيره وقوله تعالى هم العدو فاحذرهم وقال
تعالى إن من أزواجكم وأولادكم عدواً لكم فاحذروهم وحذار أي احذر نحو مناع أي امنع
(حر)　الحرارة ضد البرودة وذلك ضربان حرارة عارضة في الهواء من الأجسام المحمية
كحرارة الشمس والنار وحرارة عارضة في البدن من الطبيعة كحرارة المحموم يقال حر يومنا
والريح يحر حراً وحرارة وحر يومنا فهو محرور وكذا حر الرجل قال تعالى لا تنفروا في الحر قل نار
جهنم أشد حراً والحرور الريح الحارة قال تعالى ولا الظل ولا الحرور واستحر القيظ اشتد حره
والحرر يبس عارض في الكبد من العطش والحرة الواحدة من الحر يقال حرة تحت قرة والحرة
أيضاً حجارة تسود من حرارة تعرض فيها وعن ذلك استعير استحر القتل اشتد وحر العمل شدته
وقيل إنما يتولى حارها من تولى قارها والحر خلاف العبد يقال حر بين الحرورية والحرورة

والحرية ضربان الأول من لم يجر عليه حكم الشيء نحو الحر بالحر والثاني من لم تتملكه الصفات الذميمة من الحرص والشره على المقتنيات الدنيوية وإلى العبودية التي تضاد ذلك أشار النبي صلى الله عليه وسلم بقوله تعس عبد الدرهم تعس عبد الدينار وقول الشاعر

* ورق ذوي الأطماع رق مخلد * وقيل عبد الشهوة أذل من عبد الرق والتحرير جعل الإنسان حرا فمن الأول فتحرير رقبة مؤمنة ومن الثاني نذرت لك ما في بطني محررا قيل هو أنه جعل ولده بحيث لا ينتفع به الانتفاع الدنيوي المذكور في قوله عز وجل بنين وحفدة بل جعله مخلصا للعبادة ولهذا قال الشعبي معناه مخلصا وقال مجاهد خادما للبيعة وقال جعفر معتقا من أمر الدنيا وكل ذلك إشارة إلى معنى واحد وحررت القوم أطلقتهم وأعتقتهم عن أسر الحبس وحر الوجه ما لم تسترقه الحاجة وحر الدار وسطها وأحرار البقل معروف وقول الشاعر

* جادت عليه كل بكر حرة * وباتت المرأة بليلة حرة كل ذلك استعارة والحرير من الثياب ما رق قال الله تعالى ولباسهم فيها حرير (حرب) الحرب معروف والحرب السلب في الحرب ثم قد يسمى كل سلب حربا قال والحرب مشتقة المعنى من الحرب وقد حرب فهو حريب أي سليب والتحريب إثارة الحرب ورجل محرب كأنه آلة في الحرب والحربة آلة للحرب معروفة وأصله الفعلة من الحرب أو من الحراب ومحراب المسجد قيل سمي بذلك لأنه موضع محاربة الشيطان والهوى وقيل سمي بذلك لكون حق الإنسان فيه أن يكون حريبا من أشغال الدنيا ومن توزع الخواطر وقيل الأصل فيه أن محراب البيت صدر المجلس ثم اتخذت المساجد فسمي صدره به وقيل بل المحراب أصله في المسجد وهو اسم خص به صدر المجلس فسمي صدر البيت محرابا تشبيها بمحراب المسجد وكأن هذا أصح قال عز وجل يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل والحرباء دويبة تتلقى الشمس كأنها تحاربها والحرباء مسمار تشبيها بالحرباء التي هي دويبة في الهيئة كقولهم في مثلها ضبة وكلب تشبيها بالضب والكلب (حرث) الحرث إلقاء البذر في الأرض وتهيؤها للزرع ويسمى المحروث حرثا قال الله تعالى أن اغدوا على حرثكم إن كنتم صارمين وتصور منه العمارة التي تحصل عنه في قوله تعالى من كان يريد حرث الآخرة نزد له في

حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وما له في الآخرة من نصيب وقد كثر في كلام الشريعة كون الدنيا محرثا للناس وكونهم حراثا فيها وكيفية حرثهم وروي أصدق الأسماء الحارث وذلك لتصور معنى الكسب منه وروي أحرث في دنياك لآخرتك وتصور معنى التهيج من حرث الأرض فقيل حرثت النار ولما تهيج به النار محرث ويقال أحرث القرآن أي أكثر تلاوته وحرث ناقته إذا استعملها وقال معاوية للأنصار ما فعلت نواضحكم قالوا حرثناها يوم بدر وقال عز وجل نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم وذلك على سبيل التشبيه فبالنساء زرع ما فيه بقاء نوع الإنسان كما أن بالأرض زرع ما به بقاء أشخاصهم وقوله عز وجل ويهلك الحرث والنسل يتناول الحرثين (حرج) أصل الحرج والحراج مجتمع الشيء وتصور منه ضيق ما بينهما فقيل للضيق حرج وللإثم حرج قال تعالى ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا وقال عز وجل وما جعل عليكم في الدين من حرج وقد حرج صدره قال تعالى يجعل صدره ضيقا حرجا وقرئ حرجا أي ضيقا بكفره لأن الكفر لا يكاد تسكن إليه النفس لكونه اعتقادا عن ظن وقيل ضيق بالإسلام كما قال تعالى ختم الله على قلوبهم وقوله تعالى فلا يكن في صدرك حرج منه قيل هو نهي وقيل هو دعاء وقيل هو حكم منه نحو ألم نشرح لك صدرك والمتحرج والمتحوب المتجنب من الحرج والحوب (حرد) الحرد المنع عن حدة وغضب قال عز وجل وغدوا على حرد قادرين أي على امتناع من أن يتناولوه قادرين على ذلك ونزل فلان حريدا أي متمنعا عن مخالطة القوم وهو حريد المحل وحاردت السنة منعت قطرها والناقة منعت درها وحرد غضب وحرده كذا وبعير أحرد إحدى يديه أقصر من الأخرى والحردية حظيرة من قصب (حرس) قال الله تعالى فوجدناها ملئت حرسا شديدا الحرس والحراس جمع حارس وهو حافظ المكان والحرز والحرس يتقاربان معنى تقاربهما لفظا لكن الحرز يستعمل في الناض والأمتعة أكثر والحرس يستعمل في الأمكنة أكثر وقول الشاعر

فبقيت حرسا قبل مجرى داحس لو كان للنفس اللجوج خلود

قيل معناه دهرا فإن كان الحرس دلالته على الدهر فقط فإنه في هذا البيت يحتمل

أن يكون مصدراً موضوعاً موضع الحال أي بقيت حارساً ويدل على معنى الدهر والمدة لا من لفظ الحرس بل من مقتضى الكلام وأحرس معناه صار ذا حراسة كسائر هذا البناء المقتضى لهذا المعنى وحريسة الجبل ما يحرس في الجبل بالليل قال أبو عبيدة الحريسة هي المحروسة وقال الحريسة المسروقة يقال حرس يحرس حرساً وقدر أن ذلك لفظ قد تصور من لفظ الحريسة لأنه جاء عن العرب في معنى السرقة (حرص) الحرص فرط الشره وفرط الارادة قال عز وجل إن تحرص على هداهم أي إن تفرط إرادتك في هدايتهم وقال تعالى ولتجدنهم أحرص الناس على حياة وقال تعالى وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين وأصل ذلك من حرص القصار الثوب أي قشره بدقه والحارصة شجة تقشر الجلد والحارصة والحريصة سحابة تقشر الأرض بمطرها (حرض) الحرض ما لا يعتد به ولا خير فيه ولذلك يقال لما أشرف على الهلاك حرض قال عز وجل حتى تكون حرضاً وقد أحرضه كذا قال الشاعر * إني امرؤ نابني هم فأحرضني * والحرضة من لا يأكل إلا لحم الميسر لنذالته والتحريض الحث على الشيء بكثرة التزيين وتسهيل الخطب فيه كأنه في الأصل إزالة الحرض نحو مرضته وقذيته أي أزلت عنه المرض والقذى وأحرضته أفسدته نحو أقذيته إذا جعلت فيه القذى (حرف) حرف الشيء طرفه وجمعه أحرف وحروف يقال حرف السيف وحرف السفينة وحرف الجبل وحروف الهجاء أطراف الكلمة والحروف العوامل في النحو أطراف الكلمات الرابطة بعضها ببعض وناقة حرف تشبيهاً بحرف الجبل أو تشبيهاً في الدقة بحرف من حروف الكلمة قال عز وجل ومن الناس من يعبد الله على حرف قد فسر ذلك بقوله بعده فإن أصابه خير الآية وفي معناه مذبذبين بين ذلك وانحرف عن كذا وتحرف واحترف والاحتراف طلب حرفة للمكسب والحرفة حالته التي يلزمها في ذلك نحو القعدة والجلسة والمحارف المحروم الذي خلا به الخير وتحريف الشيء إمالته كتحريف القلم وتحريف الكلام أن تجعله على حرف من الاحتمال يمكن حمله على الوجهين قال عز وجل يحرفون الكلم عن مواضعه ومن بعد مواضعه وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه والحرف ما فيه حرارة ولذع كأنه محرف عن الحلاوة والحرارة وطعام

حرف وروي عنه صلى الله عليه وسلم نزل القرآن على سبعة أحرف وذلك مذكور على التحقيق في الرسالة المنبهة على فوائد القرآن

(حرق) يقال أحرق كذا فاحترق والحريق النار قال تعالى وذوقوا عذاب الحريق وقال تعالى فأصابها إعصار فيه نار فاحترقت قالوا حرقوه وانصروا آلهتكم لنحرقنه ولنحرقنه قرئا معا فحرق الشيء إيقاع حرارة في الشيء من غير لهيب كحرق الثوب بالدق وحرق الشيء إذا برده بالمبرد وعنه استعير حرق الناب وقولهم يحرق على الأرم وحرق الشعر إذا انتشر وماء حراق يحرق بملوحته والاحراق إيقاع نار ذات لهيب في الشيء ومنه استعير أحرقني بلومه إذا بالغ في أذيته بلوم

(حرك) قال تعالى لا تحرك به لسانك الحركة ضد السكون ولا تكون إلا للجسم وهو انتقال الجسم من مكان إلى مكان وربما قيل تحرك كذا إذا استحال وإذا زاد في أجزائه وإذا نقص من أجزائه

(حرم) الحرام الممنوع منه إما بتسخير إلهي وإما بمنع قهري وإما بمنع من جهة العقل أو من جهة الشرع أو من جهة من يرتسم أمره فقوله تعالى وحرمنا عليه المراضع فذلك تحريم بتسخير وقد حمل على ذلك وحرام على قرية أهلكناها وقوله تعالى فإنها محرمة عليهم أربعين سنة وقيل بل كان حراما عليهم من جهة القهر لا بالتسخير الإلهي وقوله تعالى إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة فهذا من جهة القهر بالمنع وكذلك قوله تعالى إن الله قد حرمهما على الكافرين والمحرم بالشرع كتحريم بيع الطعام بالطعام متفاضلا وقوله عز وجل وإن يأتوكم أسارى تفادوهم وهو محرم عليكم إخراجهم فهذا كان محرما عليهم بحكم شرعهم ونحو قوله تعالى قل لا أجد فيما أوحي إلي محرما على طاعم يطعمه الآية وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر وسوط محرم لم يدبغ جلده كأنه لم يحل بالدباغ الذي اقتضاه قول النبي صلى الله عليه وسلم أيما إهاب دبغ فقد طهر وقيل بل المحرم الذي لم يلين والمحرم سمي بذلك لتحريم الله تعالى فيه كثيرا مما ليس بمحرم في غيره من المواضع وكذلك الشهر الحرام وقيل رجل حرام وحلال ومحل ومحرم قال الله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي أي لم تحكم بتحريم ذلك وكل تحريم ليس من قبل الله تعالى فليس بشيء نحو وأنعام حرمت ظهورها وقوله تعالى بل نحن محرومون أي ممنوعون من جهة الجد وقوله تعالى للسائل

والمحروم أي الذي لم يوسع عليه الرزق كما وسع على غيره ومن قال أراد به الكلب فلم يعن أن ذلك اسم الكلب كما ظنه بعض من ردّ عليه وإنما ذلك منه ضرب مثال بشيء لأن الكلب كثيراً ما يحرمه الناس أي يمنعونه والحرمة والحرمة الحرمة واستحرمت الماعز أرادت الفحل (حرى) حرى الشيء يحرى أي قصد حراه أي جانبه وتحراه كذلك قال تعالى فأولئك تحروا رشداً وحرى الشيء يحرى نقص كأنه لزم الحرى ولم يمتد قال الشاعر

* والمرء بعد تمامه يحرى * ورماه الله بأفعى حارية (حزب) الحزب جماعة فيها غلظ قال عز وجل أي الحزبين أحصى لما لبثوا أمداً وحزب الشيطان وقوله تعالى ولما رأى المؤمنون الأحزاب عبارة عن المجتمعين لمحاربة النبي صلى الله عليه وسلم فإن حزب الله هم الغالبون يعني أنصار الله وقال تعالى يحسبون الأحزاب لم يذهبوا وإن يأت الأحزاب يودوا لو أنهم بادون في الأعراب وبعيده ولما رأى المؤمنون الأحزاب (حزن) الحزن والحزن خشونة في الأرض وخشونة في النفس لما يحصل فيه من الغم ويضاده الفرح ولاعتبار الخشونة بالغم قيل خشنت بصدره إذا حزنته يقال حزن يحزن وحزنته وأحزنته قال عز وجل لكيلا تحزنوا على ما فاتكم الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزناً إنما أشكو بثي وحزني إلى الله وقوله تعالى ولا تحزنوا لا تحزن فليس ذلك بنهي عن تحصيل الحزن فالحزن ليس يحصل بالاختيار ولكن النهي في الحقيقة إنما هو عن تعاطي ما يورث الحزن واكتسابه وإلى معنى ذلك أشار الشاعر بقوله

من سره أن لا يرى ما يسوءه * فلا يتخذ شيئاً يبالي له فقدا

وأيضاً يجب للإنسان أن يتصور ما عليه جبلت الدنيا حتى إذا ما بغتته نائبة لم يكترث بها لمعرفته إياها ويجب عليه أن يروض نفسه على تحمل صغار النوب حتى يتوصل بها إلى تحمل كبارها (حس) الحاسة القوة التي بها تدرك الأعراض الحسية والحواس المشاعر الخمس يقال حسست وحسيت وأحسست فأحسست يقال على وجهين أحدهما يقال أصبته بحسي نحو عنته ورعته والثاني أصبت حاسته نحو كبدته وفدته ولما كان ذلك قد يتولد منه القتل عبر

به عن القتل فقيل حسسته أي قتلته قال تعالى إذ تحسونهم بإذنه والحسيس القتيل ومنه جراد
محسوس إذا طبخ وقولهم البرد محسة للنبت وانحست أسنانه انفعال منه فأما حسست فنحو علمت
وفهمت لكن لا يقال ذلك إلا فيما كان من جهة الحاسة فأما حسيت فبقلب إحدى السينين ياء
وأما أحسسته فحقيقته أدركته بحاستي وأحست مثله لكن حذفت إحدى السينين تخفيفا نحو
ظلت وقوله تعالى فلما أحس عيسى منهم الكفر فتنبيه أنه قد ظهر منهم الكفر ظهورا بان للحس
فضلا عن الفهم وكذا قوله تعالى فلما أحسوا بأسنا إذا هم منها يركضون وقوله تعالى هل تحس
منهم من أحد أي هل تجد بحاستك أحدا منهم وعبر عن الحركة بالحسيس والحس قال تعالى
لا يسمعون حسيسها والحساس عبارة عن سوء الخلق وجعل على بناء زكام وسعال (حسب)
الحساب استعمال العدد يقال حسبت أحسب حسابا وحسبانا قال تعالى لتعلموا عدد السنين
والحساب وقال تعالى وجاعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا وقيل لا يعلم حسبانه إلا الله
وقال عز وجل ويرسل عليها حسبانا من السماء قيل نارا وعذابا وإنما هو في الحقيقة ما يحاسب
عليه فيجازى بحسبه وفي الحديث أنه قال صلى الله عليه وسلم في الريح اللهم لا تجعلها عذابا
ولا حسبانا وقال فحاسبناها حسابا شديدا إشارة إلى نحو ما روي من نوقش في الحساب معذب وقال
اقترب للناس حسابهم نحو وكفى بنا حاسبين وقوله عز وجل ولم أدر ما حسابيه إني ظننت أني ملاق
حسابيه فالهاء منها للوقف نحو ماليه وسلطانيه وقوله تعالى إن الله سريع الحساب وقوله عز
وجل جزاء من ربك عطاء حسابا فقد قيل كافيا وقيل ذلك إشارة إلى ما قال وأن ليس للإنسان
إلا ما سعى وقوله ويرزق من يشاء بغير حساب ففيه أوجه الأول يعطيه أكثر مما يستحقه
والثاني يعطيه ولا يأخذه منه والثالث يعطيه عطاء لا يمكن للبشر إحصاؤه كقول الشاعر
* عطاياه يحصى قبل إحصائها القطر * والرابع يعطيه بلا مضايقة من قولهم حاسبته إذا
ضايقته والخامس يعطيه أكثر مما يحسبه والسادس أن يعطيه بحسب ما يعرفه من مصلحته
لا على حسب حسابهم وذلك نحو ما نبه عليه بقوله تعالى ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا
لمن يكفر بالرحمن الآية والسابع يعطي المؤمن ولا يحاسبه عليه ووجه ذلك أن المؤمن

لا يأخذ من الدنيا إلا قدر ما يجب وكما يجب وفي وقت ما يجب ولا ينفق إلا كذلك ويحاسب نفسه فلا يحاسبه الله حسابا يضره كما روى من حاسب نفسه في الدنيا لم يحاسبه الله يوم القيامة والثامن يقابل الله المؤمنين في القيامة لا بقدر استحقاقهم بل بأكثر منه كما قال عز وجل من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة وعلى نحو هذه الأوجه قوله تعالى فأولئك يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب وقوله تعالى هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب وقد قيل تصرف فيه تصرف من لا يحاسب أي تناول كما يجب وفي وقت ما يجب وعلى ما يجب وأنفقه كذلك والحسيب والمحاسب من يحاسبك ثم يعبر به عن المكافي بالحساب وحسب يستعمل في معنى الكفاية حسبنا الله أي كافينا هو وحسبهم جهنم وكفى بالله حسيبا أي رقيبا يحاسبهم عليه وقوله تعالى ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء فنحو قوله عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم ونحوه وما علمي بما كانوا يعملون إن حسابهم إلا على ربي وقيل معناه ما من كفايتهم عليك بل الله يكفيهم وإياك من قوله عطاء حسابا أي كافيا من قولهم حسبي كذا وقيل أراد منه عملهم فسماه بالحساب الذي هو منتهى الأعمال وقيل احتسب ابنا له أي اعتد به عند الله والحسبة فعل ما يحتسب به عند الله تعالى ألم أحسب الناس أم حسب الذين يعملون السيئات ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله أم حسبتم أن تدخلوا الجنة فكل ذلك مصدره الحسبان والحسبان أن تحكم لأحد النقيضين من غير أن يخطر الآخر بباله فيحسبه ويعقد عليه الأصبع ويكون بعرض أن يعتريه فيه شك ويقارب ذلك الظن لكن الظن أن يخطر النقيضين بباله فيغلب أحدهما على الآخر (حسد) الحسد تمني زوال نعمة من مستحق لها وربما كان مع ذلك سعي في إزالتها وروي المؤمن يغبط والمنافق يحسد قال تعالى حسدا من عند أنفسهم ومن شر حاسد إذا حسد (حسر) الحسر كشف الملبس عما عليه يقال حسرت عن الذراع والحاسر من لا درع عليه ولا مغفر والمحسرة المكنسة وفلان كريم المحسر كناية عن المختبر وناقة حسير انحسر عنها اللحم والقوة ونوق حسرى والحاسر المعيا لانكشاف قواه ويقال للمعيا حاسر

ومحسور وأما الحاسر فتصور أنه قد حسر بنفسه قواه وأما المحسور فتصور أن التعب قد حسره
وقوله عز وجل ينقلب إليك البصر خاسئا وهو حسير يصح أن يكون بمعنى حاسر وأن يكون
بمعنى محسور قال تعالى فتقعد ملوما محسورا والحسرة الغم على ما فاته والندم عليه كأنه انحسر
عنه الجهل الذي حمله على ما ارتكبه أو انحسر قواه من فرط غم أو أدركه إعياء عن تدارك ما فرط
منه قال تعالى ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم وإنه لحسرة على الكافرين وقال تعالى يا حسرتى
على ما فرطت في جنب الله وقال تعالى كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم وقوله تعالى
يا حسرة على العباد وقوله تعالى في وصف الملائكة لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون
وذلك أبلغ من قولك لا يحسرون (حسم) الحسم إزالة أثر الشيء يقال قطعه فحسمه أي
أزال مادته وبه سمي السيف حساما وحسم الداء إزالة أثره بالكي وقيل للشؤم المزيل الأثر منه
ناله محسوم قال تعالى ثمانية أيام حسوما قيل حاسما أثرهم وقيل حاسما خبرهم وقيل قاطعا
لعمرهم وكل ذلك داخل في عمومه (حسن) الحسن عبارة عن كل مبهج مرغوب فيه
وذلك ثلاثة أضرب مستحسن من جهة العقل ومستحسن من جهة الهوى ومستحسن من
جهة الحس والحسنة يعبر بها عن كل ما يسر من نعمة تنال الإنسان في نفسه وبدنه وأحواله
والسيئة تضادها وهما من الألفاظ المشتركة كالحيوان الواقع على أنواع مختلفة كالفرس
والإنسان وغيرهما فقوله تعالى وإن تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله أي خصب وسعة
وظفر وإن تصبهم سيئة أي جدب وضيق وخيبة وقال تعالى فإذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه
وقوله تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله أي من ثواب وما أصابك من سيئة أي من عقاب والفرق
بين الحسن والحسنة والحسنى أن الحسن يقال في الأعيان والأحداث وكذلك الحسنة إذا كانت
وصفا وإذا كانت اسما فمتعارف في الأحداث والحسنى لا يقال إلا في الأحداث دون الأعيان
والحسن أكثر ما يقال في تعارف العامة في المستحسن بالبصر يقال رجل حسن وحسان وامرأة
حسناء وحسانة وأكثر ما جاء في القرآن من الحسن فللمستحسن من جهة البصيرة وقوله تعالى الذين
يستمعون القول فيتبعون أحسنه أي الأبعد عن الشبهة كما قال صلى الله عليه وسلم إذا شككت

فى شئ فدع وقولوا للناس حسنا أى كلمة حسنة وقال تعالى ووصينا الانسان بوالديه حسنا وقوله
عز وجل قل هل تربصون بنا إلا إحدى الحسنيين وقوله تعالى ومن أحسن من الله حكما لقوم
يوقنون إن قيل حكمه حسن لمن يوقن ولمن لا يوقن فلم خص قيل القصد إلى ظهور حسنه
والاطلاع عليه وذلك يظهر لمن تزكى واطلع على حكمة الله تعالى دون الجهلة والاحسان يقال على
وجهين أحدهما الانعام على الغير يقال أحسن إلى فلان والثانى إحسان فى فعله وذلك إذا علم
علما حسنا وعمل عملا حسنا وعلى هذا قول أمير المؤمنين رضى الله عنه الناس أبناء ما يحسنون
أى منسوبون إلى ما يعلمون وما يعملونه من الافعال الحسنة قوله تعالى الذى أحسن كل شئ
خلقه والاحسان أعم من الانعام قال تعالى إن أحسنتم أحسنتم لانفسكم وقوله تعالى إن الله يأمر
بالعدل والاحسان فالاحسان فوق العدل وذلك أن العدل هو أن يعطى ما عليه ويأخذ ماله
والاحسان أن يعطى أكثر مما عليه ويأخذ أقل مما له فالاحسان زائد على العدل فتحرى العدل
واجب وتحرى الاحسان ندب وتطوع وعلى هذا قوله تعالى ومن أحسن دينا ممن أسلم وجهه لله
وهو محسن وقوله عز وجل وأداء إليه باحسان ولذلك عظم الله تعالى ثواب المحسنين فقال تعالى إن
الله مع المحسنين وقال إن الله يحب المحسنين وقال تعالى ما على المحسنين من سبيل للذين أحسنوا فى
هذه الدنيا حسنة (حشر) الحشر إخراج الجماعة عن مقرهم وإزعاجهم عنه إلى الحرب
ونحوها وروى النساء لا يحشرن أى لا يخرجن إلى الغزو ويقال ذلك فى الانسان وفى غيره يقال
حشرت السنة مال بنى فلان أى أزالته عنهم ولا يقال الحشر إلا فى الجماعة قال الله تعالى وابعث فى
المدائن حاشرين وقال تعالى والطير محشورة وقال عز وجل وإذا الوحوش حشرت وقال لأول
الحشر ما ظننتم أن يخرجوا وحشر لسليمان جنوده من الجن والانس والطير فهم يوزعون وقال فى
صفة القيامة وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء فيحشرهم إليه جميعا وحشرناهم فلم نغادر منهم
أحدا وسمى يوم القيامة يوم الحشر كما سمى يوم البعث ويوم النشر ورجل حشر الاذنين أى فى
أذنيه انتشار وحدة (حص) حصحص الحق أى وضح وذلك بانكشاف ما يقهره وحص
وحصحص نحو كف وكفكف وكب وكبكب وحصه قطع منه إما بالمباشرة وإما بالحكم فمن

الاول قول الشاعر * قد حصت البيضة رأسي * ومنه قيل رجل أحص انقطع بعض شعره وامرأة حصاء وقالوا رجل أحص يقطع بشؤمه الخيرات عن الخلق والحصة القطعة من الجملة وتستعمل استعمال النصيب (حصد) أصل الحصد قطع الزرع وزمن الحصاد والحصاد كقولك زمن الجداد والجداد وقال تعالى وآتوا حقه يوم حصاده فهو الحصاد المحمود في إبانه وقوله عز وجل حتى إذا أخذت الأرض زخرفها وازينت وظن أهلها أنهم قادرون عليها أتاها أمرنا ليلاً أو نهاراً فجعلناها حصيداً كأن لم تغن بالأمس فهو الحصاد في غير إبانه على سبيل الافساد ومنه استعير حصدهم السيف وقوله عز وجل منها قائم وحصيد فحصيد إشارة إلى نحو ما قال فقطع دابر القوم الذين ظلموا وحب الحصيد أي ما يحصد مما منه القوت وقال صلى الله عليه وسلم وهل يكب الناس على مناخرهم في النار إلا حصائد ألسنتهم فاستعارة وحبل محصد ودرع حصداء وشجرة حصداء كل ذلك منه وتحصد القوم تقوى بعضهم ببعض (حصر) الحصر التضييق قال عز وجل واحصروهم أي ضيقوا عليهم وقال عز وجل وجعلنا جهنم للكافرين حصيراً أي حابساً قال الحسن معناه مهاداً كأنه جعله الحصير المرمول فان الحصير سمي بذلك لحصر بعض طاقاته على بعض وقال لبيد

ومعالم غلب الرقاب كأنهم * جن لدى باب الحصير قيام

أي لدى سلطان وتسميته بذلك إما لكونه محصوراً نحو محجب وإما لكونه حاصراً أي مانعاً لمن أراد أن يمنعه من الوصول إليه وقوله عز وجل وسيداً وحصوراً فالحصور الذي لا يأتي النساء إما من العنة وإما من العفة والاجتهاد في إزالة الشهوة والثاني أظهر في الآية لأن بذلك يستحق المحمدة والحصر والاحصار المنع من طريق البيت فالاحصار يقال في المنع الظاهر كالعدو والمنع الباطن كالمرض والحصر لا يقال إلا في المنع الباطن فقوله تعالى فان أحصرتم فمحمول على الأمرين وكذلك قوله للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله وقوله عز وجل أو جاؤكم حصرت صدورهم أي ضاقت بالبخل والجبن وعبر عنه بذلك كما عبر عنه بضيق الصدر وعن ضده بالبر والسعة (حصن) الحصن جمعه حصون قال الله تعالى ما نعتهم حصونهم من الله وقوله

عزوجل لا يقاتلونكم جميعاً إلا في قرى محصنة أي مجعولة بالأحكام كالحصون وتحصن إذا اتخذ الحصن مسكناً ثم يتجوز به في كل تحرز ومنه درع حصينة لكونها حصناً للبدن وفرس حصان لكونه حصناً لراكبه وبهذا النظر قال الشاعر * إن الحصون الخيل لا مدن القرى * وقوله تعالى إلا قليلاً مما تحصنون أي تحرزون في المواضع الحصينة الجارية مجرى الحصن وامرأة حصان وحاصن وجمع الحصان حصن وجمع الحاصن حواصن ويقال حصان للعفيفة ولذات حرمة وقال تعالى ومريم ابنة عمران التي أحصنت فرجها وأحصنت وحصنت قال الله تعالى فإذا أحصن أي تزوجن وأحصن زوجن والحصان في الجملة المحصنة إما بعفتها أو تزوجها أو بمانع من شرفها وحريتها ويقال امرأة محصن ومحصن فالمحصن يقال إذا تصور حصنها من نفسها والمحصن يقال إذا تصور حصنها من غيرها وقوله عزوجل وآتوهن أجورهن محصنات غير مسافحات وبعده فإذا أحصن فإن أتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب ولهذا قيل المحصنات المزوجات تصوراً أن زوجها هو الذي أحصنها والمحصنات بعد قوله حرمت بالفتح لا غير وفي سائر المواضع بالفتح والكسر لأن اللواتي حرم التزوج بهن المزوجات دون العفيفات وفي سائر المواضع يحتمل الوجهين ﴿حصل﴾ التحصيل إخراج اللب من القشور كإخراج الذهب من حجر المعدن والبر من التبن قال الله تعالى وحصل ما في الصدور أي أظهر ما فيها وجمع كإظهار اللب من القشر وجمعه أو كإظهار الحاصل من الحساب وقيل للحثالة الحصيل وحصل الفرس إذا اشتكى بطنه عن أكله وحوصلة الطير ما يحصل فيه من الغذاء ﴿حصا﴾ الاحصاء التحصيل بالعدد يقال أحصيت كذا وذلك من لفظ الحصا واستعمال ذلك فيه من حيث إنهم كانوا يعتمدونه بالعد كاعتمادنا فيه على الأصابع قال الله تعالى وأحصى كل شيء عدداً أي حصله وأحاط به وقال صلى الله عليه وسلم من أحصاها دخل الجنة وقال نفس تنجيها خير لك من إمارة لا تحصيها وقال تعالى علم أن لن تحصوه وروي استقيموا ولن تحصوا أي لن تحصلوا ذلك ووجه تعذر إحصائه وتحصيله هو أن الحق واحد والباطل كثير بل الحق بالإضافة إلى الباطل كالنقطة بالإضافة إلى سائر أجزاء الدائرة وكالمرمى من الهدف

فاصابه ذلك شديدة والى هذا أشار ما روى أنّ النبى صلى الله عليه وسلم قال شيّبتنى هود وأخواتها فسئل ما الذى شيّبك منها فقال قوله تعالى فاستقم كما أمرت وقال أهل اللغة أن تحصوا أى لا تحصوا ثوابه (حض) الحضّ التحريض كالحثّ إلّا أنّ الحثّ يكون بسوق وسير والحضّ لا يكون بذلك وأصله من الحثّ على الحضيض وهو قرار الأرض قال الله تعالى ولا يحضّ على طعام المسكين (حصب) الحصب الوقود ويقال لما تسعر به النار محصب وقرئ حصب جهنم (حضر) الحضر خلاف البدو والحضارة والحضارة السكون بالحضر كالبداوة والبداوة ثم جعل ذلك اسما لشهادة مكان أو إنسان أو غيره فقال تعالى كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت وإذا حضر القسمة وقال تعالى وأحضرت الأنفس الشحّ علمت نفس ما أحضرت وقال وأعوذ بك رب أن يحضرون وذلك من باب الكناية أى أن يحضرنى الجن وكنى عن المجنون بالمحتضر وعمن حضره الموت بذلك وذلك لما نبّه عليه قوله عزّ وجلّ ونحن أقرب إليه من حبل الوريد وقوله تعالى يوم يأتى بعض آيات ربك وقال تعالى ما عملت من خير محضرا أى مشاهدا معاينا فى حكم الحاضر عنده وقوله عزّ وجلّ واسئلهم عن القرية التى كانت حاضرة البحر أى قربه وقوله تجارة حاضرة أى نقدا وقوله تعالى وإن كلّ لما جميع لدينا محضرون وفى العذاب محضرون شرب محتضر أى يحضره أصحابه والحضر خصّ بما يحضر به الفرس إذا طلب جريه يقال أحضر الفرس واستحضرته طلبت ما عنده من الحضر وحاضرته محاضرة وحضارا إذا حاججته من الحضور كأنه يحضر كل واحد حجّته أو من الحضر كقولك جاريته والحضيرة جماعة من الناس يحضر بهم الغزو وعبّر به عن حضور الماء والمحضر يكون مصدر حضرت وموضع الحضور (حط) الحطّ إنزال الشئ من علو وقد حططت الرحل وجارية محطوطة المتنين وقوله تعالى وقولوا حطّة كلمة أمر بها بنى إسرائيل ومعناه حطّ عنا ذنوبنا وقيل معناه قولوا صوابا (حطب) فكانوا لجهنم حطبا أى ما تهيّأ للإيقاد وقد حطب حطبا واحتطبت وقيل للمخلّط فى كلامه حاطب ليل لأنه ما يبصر ما يجعله فى حبله وحطبت لفلان حطبا [illegible] الحطب وناقة محاطبة تأكل الحطب وقوله تعالى حمّالة الحطب كناية [illegible]

بفلان سعى به وفلان يوقد بالحطب الجزل كناية عن ذلك (حطم) الحطم كسر الشيء مثل الهشم ونحوه ثم استعمل لكل كسر متناه قال الله تعالى لا يحطمنكم سليمان وجنوده وحطمته فانحطم حطما وسائق حطم يحطم الابل لافراط سوقه وسميت الجحيم حطمة قال الله تعالى في الحطمة وما أدراك ما الحطمة وقيل للاكول حطمة تشبيها بالجحيم تصورا لقول الشاعر

* كأنما في جوفه تنور * ودرع حطمية منسوبة إلى ناسجها أو مستعملها وحطيم وزمزم مكانان والحطام ما يتكسر من اليبس قال عز وجل ثم يهيج فتراه مصفرا ثم يجعله حطاما

(حظ) الحظ النصيب المقدر وقد حظظ وأحظ فهو محظوظ وقيل في جمعه أحاظ وأحظ قال الله تعالى فنسوا حظا مما ذكروا به وقال تعالى للذكر مثل حظ الانثيين (حظر) الحظر جمع الشيء في حظيرة والمحظور الممنوع والمحتظر الذي يعمل الحظيرة قال تعالى فكانوا كهشيم المحتظر وقد جاء فلان بالحظر الرطب أي الكذب المستبشع (حف) قال عز وجل وترى الملائكة حافين من حول العرش أي مطيفين بحافتيه أي جانبيه ومنه قول النبي عليه السلام تحفه الملائكة بأجنحتها قال الشاعر * له لحظات في حفافي سريره * وجمعه أحفة قال عز وجل وحففناهما بنخل وفلان في حفف من العيش أي في ضيق كأنه حصل في حفف منه أي جانب بخلاف من قيل فيه هو في واسطة من العيش ومنه قيل من حفنا أو رفنا فليقتصد أي من تفقد حفف عيشنا وحفيف الشجر والجناح صوتهما فذلك حكاية صوتهما والحف آلة النساج سمي بذلك لما يسمع من حفه وهو صوت حركته (حفد) قال الله تعالى وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة جمع حافد وهو المتحرك المتبرع بالخدمة أقارب كانوا أو أجانب قال المفسرون هم الاسباط ونحوهم وذلك أن خدمتهم أصدق قال الشاعر

* حفد الولائد بينهن * وفلان محفود أي مخدوم وهم الاختان والاصهار وفي الدعاء إليك نسعى ونحفد وسيف محتفد سريع القطع قال الاصمعي أصل الحفد مداركة الخطو (حفر) قال الله تعالى وكنتم على شفا حفرة من النار أي مكان محفور ويقال لها حفيرة والحفر التراب الذي يخرج من الحفرة نحو نقض لما ينقض والمحفار والمحفر والمحفرة ما يحفر به

وسمي حافر الفرس تشبيها لحفره في عدوه وقوله عز وجل أئنا لمردودون في الحافرة مثل لمن يرد
من حيث جاء أي أنحيا بعد أن نموت وقيل الحافرة الأرض التي جعلت قبورهم ومعناه أئنا
لمردودون ونحن في الحافرة أي في القبور وقوله في الحافرة على هذا في موضع الحال وقيل رجع
على حافرته ورجع الشيخ إلى حافرته أي هرم نحو قوله ومنكم من يرد إلى أرذل العمر وقولهم
النقد عند الحافرة لما يباع نقدا وأصله في الفرس إذا بيع فيقال لا يزول حافره أو ينقد ثمنه
والحفر تأكل الأسنان وقد حفر فوه حفرا وأحفر المهر للإثناء والإرباع (حفظ) الحفظ
يقال تارة لهيئة النفس التي بها يثبت ما يؤدي إليه الفهم وتارة لضبط في النفس ويضاده النسيان
وتارة لاستعمال تلك القوة فيقال حفظت كذا حفظا ثم يستعمل في كل تفقد وتعهد ورعاية
قال الله تعالى وإنا له لحافظون حافظوا على الصلوات والذين هم لفروجهم حافظون والحافظين
فروجهم والحافظات كناية عن العفة حافظات للغيب بما حفظ الله أي يحفظن عهد الأزواج
عند غيبتهم بسبب أن الله تعالى يحفظهن أن يطلع عليهن وقرئ بما حفظ الله بالنصب أي
بسبب رعايتهن حق الله تعالى لا لرياء وتصنع منهن وما أرسلناك عليهم حفيظا أي حافظا كقوله
وما أنت عليهم بجبار وما أنت عليهم بوكيل فالله خير حافظا وقرئ حفظا أي حفظه خير من حفظ
غيره وعندنا كتاب حفيظ أي حافظ لأعمالهم فيكون حفيظ بمعنى حافظ نحو الله حفيظ عليهم
أو معناه محفوظ لا يضيع كقوله تعالى علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى والحفاظ
المحافظة وهي أن يحفظ كل واحد الآخر وقوله عز وجل والذين هم على صلاتهم يحافظون فيه
تنبيه أنهم يحفظون الصلاة بمراعاة أوقاتها ومراعاة أركانها والقيام بها في غاية ما يكون من الطوق
وأن الصلاة تحفظهم الحفظ الذي نبه عليه في قوله إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر والتحفظ
قيل هو قلة الغفلة وحقيقته إنما هو تكلف الحفظ لضعف القوة الحافظة ولما كانت تلك
القوة من أسباب العقل توسعوا في تفسيرها كما ترى والحفيظة الغضب الذي تحمل عليه المحافظة
ثم استعمل في الغضب المجرد فقيل أحفظني فلان أي أغضبني (حفى) الإحفاء في السؤال
التنزع في الإلحاح في المطالبة أو في البحث عن تعرف الحال وعلى الوجه الأول يقال أحفيت

السؤال وأحفيت فلانا في السؤال قال الله تعالى إن يسألكموها فيحفكم تبخلوا وأصل ذلك من أحفيت الدابة جعلتها حافيا أي منسحج الحافر والبعير جعلته منسحج الخف من المشي حتى يرق وقد حفي حفا وحفوة ومنه أحفيت الشارب أخذته أخذا متناهيا والحفي البر اللطيف قوله عز وجل إنه كان بي حفيا ويقال أحفيت بفلان وتحفيت به إذا عنيت بإكرامه والحفي العالم بالشيء

(حق) أصل الحق المطابقة والموافقة كمطابقة رجل الباب في حقه لدورانه على استقامة والحق يقال على أوجه الأول يقال لموجد الشيء بسبب ما تقتضيه الحكمة ولهذا قيل في الله تعالى هو الحق قال الله تعالى ثم ردوا إلى الله مولاهم الحق وقيل بعيد ذلك فذلكم الله ربكم الحق فماذا بعد الحق إلا الضلال فأنى تصرفون والثاني يقال للموجد بحسب مقتضى الحكمة ولهذا يقال فعل الله تعالى كله حق وقال تعالى هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا إلى قوله تعالى ما خلق الله ذلك إلا بالحق وقال في القيامة ويستنبئونك أحق هو قل إي وربي إنه لحق وليكتمون الحق وقوله عز وجل الحق من ربك وإنه للحق من ربك والثالث في الاعتقاد للشيء المطابق لما عليه ذلك الشيء في نفسه كقولنا اعتقاد فلان في البعث والثواب والعقاب والجنة والنار حق قال الله تعالى فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق والرابع للفعل والقول الواقع بحسب ما يجب وبقدر ما يجب وفي الوقت الذي يجب كقولنا فعلك حق وقولك حق قال الله تعالى كذلك حقت كلمة ربك حق القول مني لأملأن جهنم وقوله عز وجل ولو اتبع الحق أهواءهم يصح أن يكون المراد به الله تعالى ويصح أن يراد به الحكم الذي هو بحسب مقتضى الحكمة ويقال أحققت كذا أي أثبته حقا أو حكمت بكونه حقا وقوله تعالى ليحق الحق فإحقاق الحق على ضربين أحدهما بإظهار الأدلة والآيات كما قال تعالى وأولئكم جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا أي حجة قوية والثاني بإكمال الشريعة وبثها في الكافة كقوله تعالى والله متم نوره ولو كره الكافرون هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وقوله الحاقة ما الحاقة إشارة إلى القيامة كما فسره بقوله يوم يقوم الناس لأنه يحق فيه الجزاء ويقال حاققته فحققته أي خاصمته في الحق فغلبته وقال عمر رضي الله عنه إذا النساء بلغن

نص الحقاق فالعصبة أولى في ذلك وفلان نزق الحقاق إذا خاصم في صغار الأمور ويستعمل
استعمال الواجب واللازم والجائز نحو وكان حقا علينا نصر المؤمنين كذلك حقا علينا ننجي
المؤمنين وقوله تعالى حقيق على أن لا أقول على الله إلا الحق قيل معناه جدير وقرئ حقيق علي قيل
واجب وقوله تعالى وبعولتهن أحق بردهن والحقيقة تستعمل تارة في الشيء الذي له ثبات ووجود
كقوله صلى الله عليه وسلم لحارثة لكل حق حقيقة فما حقيقة إيمانك أي ما الذي ينبئ عن كون
ما تدعيه حقا وفلان يحمي حقيقته أي ما يحق عليه أن يحمي وتارة تستعمل في الاعتقاد كما تقدم
وتارة في العمل وفي القول فيقال فلان لفعله حقيقة إذا لم يكن مرائيا فيه ولقوله حقيقة إذا لم يكن
فيه مترخصا ومتزيدا وتستعمل في ضده المتجوز والمتوسع والمتفسح وقيل الدنيا باطل والآخرة
حقيقة تنبيها على زوال هذه وبقاء تلك وأما في تعارف الفقهاء والمتكلمين فهي اللفظ المستعمل
فيما وضع له في أصل اللغة والحق من الإبل ما استحق أن يحمل عليه والأنثى حقة والجمع حقاق
وأتت الناقة على حقها أي على الوقت الذي ضربت فيه من العام الماضي (حقب) قوله
تعالى لابثين فيها أحقابا قيل جمع الحقب أي الدهر قيل والحقبة ثمانون عاما وجمعها حقب والصحيح
أن الحقبة مدة من الزمان مبهمة والاحتقاب شد الحقيبة من خلف الراكب وقيل احتقبه
واستحقبه وحقب البعير تعسر عليه البول لوقوع حقبه في ثيله والأحقب من حمر الوحش
وقيل هو الدقيق الحقوين وقيل هو الأبيض الحقوين والأنثى حقباء (حقف) قوله
تعالى إذ أنذر قومه بالأحقاف جمع الحقف أي الرمل المائل وظبي حاقف ساكن للحقف
واحقوقف مال حتى صار كحقف قال «سماوة الهلال حتى احقوقفا» (حكم)
حكم أصله منع منعا لإصلاح ومنه سميت اللجام حكمة الدابة فقيل حكمته وحكمت الدابة
منعتها بالحكمة وأحكمتها جعلت لها حكمة وكذلك حكمت السفينة وأحكمتها قال الشاعر
* أبني حنيفة أحكموا سفهاءكم * وقوله أحكم كل شيء خلقه [illegible] الشيطان
ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم والحكم بالشيء أن تقضي بأنه كذا أو ليس بكذا سواء ألزمت

ذلك غيرك أو لم تلزمه قال تعالى وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل يحكم به ذوا عدل
منكم وقال فاحكم كحكم فتاة الحي إذ نظرت * إلى حمام سراع وارد الثمد
والثمد الماء القليل وقيل معناه كن حكيما وقال عز وجل أفحكم الجاهلية يبغون وقال تعالى
ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون ويقال حاكم وحكام لمن يحكم بين الناس قال الله تعالى
وتدلوا بها إلى الحكام والحكم المتخصص بذلك فهو أبلغ قال الله تعالى أفغير الله أبتغي حكما وقال
عز وجل فابعثوا حكما من أهله وحكما من أهلها وإنما قال حكما ولم يقل حاكما تنبيها أن من
شرط الحكمين أن يتوليا الحكم عليهم ولهم حسب ما يستصوبانه من غير مراجعة إليهم في تفصيل
ذلك ويقال الحكم للواحد والجمع وتحاكمنا إلى الحاكم قال تعالى يريدون أن يتحاكموا إلى
الطاغوت وحكمت فلانا قال تعالى حتى يحكموك فيما شجر بينهم فإذا قيل حكم بالباطل فمعناه
أجرى الباطل مجرى الحكم والحكمة إصابة الحق بالعلم والعقل فالحكمة من الله تعالى معرفة
الأشياء وإيجادها على غاية الإحكام ومن الإنسان معرفة الموجودات وفعل الخيرات وهذا هو
الذي وصف به لقمان في قوله عز وجل لقد آتينا لقمان الحكمة ونبه على جملتها بما وصفه
بها فإذا قيل في الله تعالى هو حكيم فمعناه بخلاف معناه إذا وصف به غيره ومن هذا الوجه قال
الله تعالى أليس الله بأحكم الحاكمين وإذا وصف به القرآن فلتضمنه الحكمة نحو الر تلك
آيات الكتاب الحكيم وعلى ذلك قال ولقد جاءهم من الأنباء ما فيه مزدجر حكمة بالغة وقيل
معنى الحكيم المحكم نحو أحكمت آياته وكلاهما صحيح فإنه محكم ومفيد للحكم ففيه
المعنيان جميعا والحكم أعم من الحكمة فكل حكمة حكم وليس كل حكم حكمة فإن الحكم أن
يقضى بشيء على شيء فيقول هو كذا أو ليس بكذا قال صلى الله عليه وسلم إن من الشعر لحكمة
أي قضية صادقة وذلك نحو قول لبيد * إن تقوى ربنا خير نفل * قال الله تعالى وآتيناه
الحكم صبيا وقال صلى الله عليه وسلم الصمت حكم وقليل فاعله أي حكمة ويعلمهم الكتاب
والحكمة وقال تعالى واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة قيل تفسير القرآن

ويعني ما نبّه عليه القرآن من ذلك إنّ الله يحكم ما يريد أي ما يريده يجعله حكمة وذلك حثّ
للعباد على الرضى بما يقضيه قال ابن عباس رضي الله عنه في قوله من آيات الله والحكمة هي
علم القرآن ناسخه ومنسوخه محكمه ومتشابهه وقال ابن زيد هي علم آياته وحكمه وقال
السدي هي النبوة وقيل فهم حقائق القرآن وذلك إشارة إلى أبعاضها التي تختص بأولي العزم
من الرسل ويكون سائر الأنبياء تبعا لهم في ذلك وقوله عز وجل يحكم بها النبيون الذين أسلموا
للذين هادوا فمن الحكمة المختصة بالأنبياء أو من الحكم قوله عز وجل آيات محكمات هن أم
الكتاب وأخر متشابهات فالمحكم ما لا يعرض فيه شبهة من حيث اللفظ ولا من حيث المعنى والمتشابه
على أضرب تذكر في بابه إن شاء الله وفي الحديث إن الجنة للمحكّمين قيل هم قوم خيّروا بين أن
يقتلوا مسلمين وبين أن يرتدوا فاختاروا القتل وقيل عنى المتخصصين بالحكمة (حل)
أصل الحل حل العقدة ومنه قوله عز وجل واحلل عقدة من لساني وحللت نزلت أصله من حل
الأحمال عند النزول ثم جرد استعماله للنزول فقيل حل حلولا وأحله غيره قال عز وجل أو تحل
قريبا من دارهم وأحلوا قومهم دار البوار ويقال حل الدين وجب أداؤه والحلة القوم النازلون
وحي حلال مثله والمحلة مكان النزول وعن حل العقدة استعير قولهم حل الشيء حلالا قال الله
تعالى وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا وقال تعالى هذا حلال وهذا حرام ومن الحلول أحلت
الشاة نزل اللبن في ضرعها وقال تعالى حتى يبلغ الهدي محله وأحل الله كذا قال تعالى أحلت
لكم الأنعام وقال تعالى يا أيها النبي إنا أحللنا لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن وما ملكت
يمينك مما أفاء الله عليك وبنات عمك وبنات عماتك الآية فإحلال الأزواج هو في الوقت
لكونهن تحته وإحلال بنات العم وما بعدهن إحلال التزوج بهن وبلغ الأجل محله ورجل
حلال ومحل إذا خرج من الإحرام أو خرج من الحرم قال عز وجل وإذا حللتم فاصطادوا وقال
تعالى وأنت حل بهذا البلد أي حلال وقوله عز وجل قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم أي بين
ما تنحل به عقدة أيمانكم من الكفارة وروي لا يموت للرجل ثلاثة من الأولاد فتمسه النار
إلا قدر تحلة القسم أي قدر ما يقول إن شاء الله تعالى وعلى هذا قول الشاعر

* وفيهن للأرض تحليل * والحليل الزوج إما لحل كل واحد منهما إزاره للآخر وإما لنزوله معه وإما لكونه حلالاً له ولهذا يقال لمن يحالك حليل والحليلة الزوجة وجمعها حلائل قال الله تعالى وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم والحلة إزار ورداء والإحليل مخرج البول لكونه محلول العقدة (حلف) الحلف العهد بين القوم والمحالفة المعاهدة وجعلت للملازمة التي تكون بمعاهدة وفلان حلف كرم وحليف كرم والأحلاف جمع حليف قال الشاعر * تداركتما الأحلاف قد ثل عرشها * والحلف أصله اليمين الذي يأخذ بعضهم من بعض بها العهد ثم عبر به عن كل يمين قال الله تعالى ولا تطع كل حلاف مهين أي مكثار للحلف وقال تعالى يحلفون بالله ما قالوا يحلفون بالله إنهم لمنكم وما هم منكم يحلفون بالله لكم ليرضوكم وشيء محلف يحمل الإنسان على الحلف وكميت محلف إذا كان يشك في كميتته وشقرته فيحلف واحد أنه كميت وآخر أنه أشقر والمحالفة أن يحلف كل للآخر ثم جعلت عبارة عن الملازمة مجرداً فقيل حلف فلان وحليفه وقال صلى الله عليه وسلم لا حلف في الإسلام وفلان حليف اللسان أي حديده كأنه يحالف الكلام فلا يتباطأ عنه وحليف الفصاحة (حلق) الحلق العضو المعروف وحلقه قطع حلقه ثم جعل الحلق لقطع الشعر وجزه فقيل حلق شعره قال الله تعالى ولا تحلقوا رؤسكم وقال تعالى محلقين رؤسكم ومقصرين ورأس حليق ولحية حليق وعقرى حلقى في الدعاء على الإنسان أي أصابته مصيبة تحلق النساء شعورهن وقيل معناه قطع الله حلقها وقيل للأكسية الخشنة التي تحلق الشعر بخشونتها محالق والحلقة سميت تشبيهاً بالحلق في الهيئة وقيل حلقة وقال بعضهم لا أعرف الحلقة إلا في الذين يحلقون الشعر وإبل محلقة سمتها حلق واعتبر في الحلقة معنى الدوران فقيل حلقة القوم وقيل حلق الطائر إذا ارتفع ودار في طيرانه (حلم) الحلم ضبط النفس والطبع عن هيجان الغضب وجمعه أحلام قال الله تعالى أم تأمرهم أحلامهم قيل معناه عقولهم وليس الحلم في الحقيقة هو العقل لكن فسروه بذلك لكونه من مسببات العقل وقد حلم وحلمه العقل وتحلم وأحلمت المرأة ولدت أولاداً حلماء قال الله تعالى إن إبراهيم لحليم أواه منيب وقوله تعالى

فبشرناه بغلام حليم أي وجدت فيه قوة الحلم وقوله عز وجل وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم أي زمان البلوغ وسمي الحلم لكون صاحبه جديرا بالحلم ويقال حلم في نومه يحلم حلما وحلما وقيل حلما نحو ربع وتحلم واحتلم وحلمت به في نومي أي رأيته في المنام قال تعالى قالوا أضغاث أحلام والحلمة القراد الكبير قيل سميت بذلك لتصورها بصورة ذي الحلم لكثرة هدوها فأما حلمة الثدي فتشبيها بالحلمة من القراد في الهيئة بدلالة تسميتها بالقراد في قول الشاعر

كأن قرادى زوره طبعتهما * بطين من الجولان كتاب أعجمي

وحلم الجلد وقعت فيه الحلمة وحلمت البعير نزعت عنه الحلمة ثم يقال حلمت فلانا إذا داريته ليسكن وتتمكن منه تمكنك من البعير إذا سكنته بنزع القراد عنه

(حلى) الحلي جمع الحلي نحو ثدي وثدي قال الله تعالى من حليهم عجلا جسدا له خوار يقال حلي يحلى قال الله تعالى يحلون فيها من أساور من ذهب وقال تعالى وحلوا أساور من فضة وقيل الحلية قال تعالى أومن ينشأ في الحلية

(حم) الحميم الماء الشديد الحرارة قال تعالى وسقوا ماء حميما إلا حميما وغساقا وقال تعالى والذين كفروا لهم شراب من حميم وقال عز وجل يصب من فوق رؤوسهم الحميم ثم إن لهم عليها لشوبا من حميم هذا فليذوقوه حميم وغساق وقيل للماء الذي يخرج من منبعه حمة وروي العالم كالحمة يأتيها البعداء ويزهد فيها القرباء وسمي العرق حميما على التشبيه واستحم الفرس عرق وسمي الحمام حماما إما لأنه يعرق وإما لما فيه من الماء الحار واستحم فلان دخل الحمام وقوله عز وجل فما لنا من شافعين ولا صديق حميم وقوله تعالى ولا يسأل حميم حميما فهو القريب المشفق فكأنه الذي يحتد حماية لذويه وقيل لخاصة الرجل حامته فقيل الحامة والعامة وذلك لما قلنا ويدل على ذلك أنه قيل للمشفقين من أقارب الإنسان حزانته أي الذين يحزنون له واحتم فلان لفلان احتد وذلك أبلغ من اهتم لما فيه من معنى الاحتمام وأحم الشحم أذابه وصار كالحميم وقوله عز وجل وظل من يحموم فهو يفعول من ذلك وقيل أصله الدخان الشديد السواد وتسميته إما لما فيه من فرط الحرارة كما فسره في قوله لا بارد ولا كريم أو لما تصور فيه من الحممة فقد قيل للأسود يحموم وهو من لفظ الحممة

وإليه أشير بقوله لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل وعبر عن الموت بالحمام كقولهم حم كذا أي قدر والحمى سميت بذلك إما لما فيها من الحرارة المفرطة وعلى ذلك قوله صلى الله عليه وسلم الحمى من فيح جهنم وإما لما يعرض فيها من الحميم أي العرق وإما لكونها من أمارات الحمام لقولهم الحمى بريد الموت وقيل باب الموت وسمي حمى البعير حماما فجعل لفظه من لفظ الحمام لما قيل إنه قلما يبرأ البعير من الحمى وقيل حمم الفرخ إذا اسود جلده من الريش وحمم وجهه اسود بالشعر فهما من لفظ الحممة وأما حمحمت الفرس فحكاية لصوته وليس من الأول في شيء (حمد) الحمد لله تعالى الثناء عليه بالفضيلة وهو أخص من المدح وأعم من الشكر فإن المدح يقال فيما يكون من الإنسان باختياره ومما يقال منه وفيه بالتسخير فقد يمدح الإنسان بطول قامته وصباحة وجهه كما يمدح ببذل ماله وسخائه وعلمه والحمد يكون في الثاني دون الأول والشكر لا يقال إلا في مقابلة نعمة فكل شكر حمد وليس كل حمد شكرا وكل حمد مدح وليس كل مدح حمدا ويقال فلان محمود إذا حمد ومحمد إذا كثرت خصاله المحمودة ومحمد إذا وجد محمودا وقوله عز وجل إنه حميد مجيد يصح أن يكون في معنى المحمود وأن يكون في معنى الحامد وحماداك أن تفعل كذا أي غايتك المحمودة وقوله عز وجل ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد فأحمد إشارة إلى النبي صلى الله عليه وسلم باسمه وفعله تنبيها أنه كما وجد اسمه أحمد يوجد وهو محمود في أخلاقه وأحواله وخص لفظة أحمد فيما بشر به عيسى صلى الله عليه وسلم تنبيها أنه أحمد منه ومن الذين قبله وقوله تعالى محمد رسول الله فمحمد ههنا وإن كان من وجه اسما له علما ففيه إشارة إلى وصفه بذلك وتخصيصه بمعناه كما مضى ذلك في قوله تعالى إنا نبشرك بغلام اسمه يحيى أنه على معنى الحياة كما بين في بابه (حمر) الحمار الحيوان المعروف وجمعه حمير وأحمرة وحمر قال تعالى والخيل والبغال والحمير ويعبر عن الجاهل بذلك كقوله تعالى كمثل الحمار يحمل أسفارا وقال كأنهم حمر مستنفرة وحمار قبان دويبة والحماران حجران يجفف عليهما الأقط شبه بالحمار في الهيئة والمحمر الفرس الهجين المشبه بلادته ببلادة الحمار والحمرة في الألوان وقيل الأحمر والأسود للعجم والعرب اعتبارا بغالب

الواهِم ودبغا وقيل حمراء العجان والأحمران اللحم والخمر اعتبارا بلونيهما والموت الأحمر أصله فيما يراق فيه الدم وسنة حمراء جدبة للحمرة العارضة في الجو منها وكذلك حمارة القيظ لشدة حرها وقيل وطاءة حمراء إذا كانت جديدة ووطاءة دهماء دارسة (حمل) الحمل معنى واحد اعتبر في أشياء كثيرة فسوى بين لفظه في فعل وفرق بين كثير منها في مصادرها فقيل في الأثقال المحمولة في الظاهر كالشيء المحمول على الظهر حِمل وفي الأثقال المحمولة في الباطن حَمل كالولد في البطن والماء في السحاب والثمرة في الشجرة تشبيها بحمل المرأة قال تعالى وإن تدع مثقلة إلى حملها لا يحمل منه شيء يقال حملت الثقل والرسالة والوزر حملا قال الله تعالى وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم وقال تعالى وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء وقال تعالى ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه وقال عز وجل ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة وقوله عز وجل مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار أي كلفوا أن يتحملوها أي يقوموا بحقها فلم يحملوها ويقال حملته كذا فتحمله وحملت عليه كذا فتحمله واحتمله وحمله وقال تعالى فاحتمل السيل زبدا رابيا حملناكم في الجارية وقوله فإن تولوا فإنما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم وقال تعالى ولا تحمل علينا إصرا كما حملته على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به وقال عز وجل وحملناه على ذات ألواح ودسر ذرية من حملنا مع نوح إنه كان عبدا شكورا وحملت الأرض والجبال وحملت المرأة حبلت وكذا حملت الشجرة يقال حمل وأحمال قال عز وجل وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن وما تحمل من أنثى ولا تضع إلا بعلمه حملت حملا خفيفا فمرت به حملته أمه كرها ووضعته كرها وحمله وفصاله ثلاثون شهرا والأصل في ذلك الحمل على الظهر فاستعير للحبل بدلالة قولهم وسقت الناقة إذا حملت وأصل الوسق الحمل المحمول على ظهر البعير وقيل الحمولة لما يحمل عليه كالقتوبة والركوبة والحمولة لما يحمل والحمل للمحمول وخص الضأن الصغير بذلك لكونه محمولا لعجزه أو لقربه من حمل أمه إياه وجمعه أحمال وحملان وبها شبه السحاب فقال عز وجل فالحاملات وقرا والحميل السحاب الكثير الماء لكونه حاملا للماء والحميل ما يحمله

السبيل والغريب تشبيها بالسيل والولد في البطن والحميل الكفيل لكونه حاملا للحق مع من
عليه الحق وميراث الحميل لمن لا يتحقق نسبه وحمالة الحطب كناية عن النمام وقيل فلان يحمل
الحطب الرطب أي ينم (حمى) الحمى الحرارة المتولدة من الجواهر المحمية كالنار والشمس
ومن القوة الحارة في البدن قال تعالى في عين حامية أي حارة وقرئ حمئة وقال عز وجل يوم يحمى
عليها في نار جهنم وحمي النهار وأحميت الحديدة إحماء وحميا الكأس سورتها وحرارتها وعبر
عن القوة الغضبية إذا ثارت وكثرت بالحمية فقيل حميت على فلان أي غضبت عليه قال تعالى
حمية الجاهلية وعن ذلك استعير قولهم حميت المكان حمى وروي لا حمى إلا لله ورسوله
وحميت أنفي حمية وحميت المريض حميا وقوله عز وجل ولا حام قيل هو الفحل إذا ضرب عشرة
أبطن كان يقال حمي ظهره فلا يركب وأحماء المرأة كل من كان من قبل زوجها وذلك
لكونهم حماة لها وقيل حماها وحموها وحميها وقد همز في بعض اللغات فقيل حمء نحو كمء
والحمأة والحمأ طين أسود منتن قال تعالى من حمأ مسنون ويقال حمأت البئر أخرجت حمأتها
وأحمأتها جعلت فيها حمأ وقد قرئ في عين حمئة ذات حمأ (حن) الحنين النزاع المتضمن
للإشفاق يقال حنت المرأة والناقة لولدها وقد يكون مع ذلك صوت ولذلك يعبر بالحنين عن
الصوت الدال على النزاع والشفقة أو متصور بصورته وعلى ذلك حنين الجذع وريح حنون
وقوس حنانة إذا رنت عند الإنباض وقيل ما له حانة ولا آنة أي لا ناقة ولا شاة سمينة ووصفتا
بذلك اعتبارا بصوتيهما ولما كان الحنين متضمنا للإشفاق والإشفاق لا ينفك من الرحمة عبر عن
الرحمة به في نحو قوله تعالى وحنانا من لدنا ومنه قيل الحنان المنان وحنانيك إشفاقا بعد إشفاق
وتثنيته كتثنية لبيك وسعديك ويوم حنين منسوب إلى مكان معروف (حنث) قال الله
تعالى وكانوا يصرون على الحنث العظيم أي الذنب المؤثم وسمي اليمين الغموس حنثا لذلك وقيل
حنث في يمينه إذا لم يف بها وعبر بالحنث عن البلوغ لما كان الإنسان عنده يؤخذ بما يرتكبه
خلافا لما كان قبله فقيل بلغ فلان الحنث والمتحنث النافض عن نفسه الحنث نحو المتحرج
والمتأثم (حنجر) قال تعالى لدى الحناجر كاظمين وقال عز وجل وبلغت القلوب الحناجر

جمع حجرة وهي رأس الفلكة من خارج (حنذ) قال تعالى فجاء بعجل حنيذ أي مشوي بين حجرين وإنما يفعل ذلك لتتصبب عنه اللزوجة التي فيه وهو من قولهم حنذت الفرس استحضرته شوطا أو شوطين ثم ظاهرت عليه الجلال ليعرق وهو محنوذ وحنيذ وقد حنذتنا الشمس ولما كان ذلك خروج ماء قليل قيل إذا سقيت الخمر أحنذ أي قلل الماء فيها كالماء الذي يخرج من العرق والحنيذ (حنف) الحنف هو ميل عن الضلال إلى الاستقامة والجنف ميل عن الاستقامة إلى الضلال والحنيف هو المائل إلى ذلك قال عز وجل قانتا لله حنيفا وقال حنيفا مسلما وجمعه حنفاء قال عز وجل واجتنبوا قول الزور حنفاء لله وتحنف فلان أي تحرى طريق الاستقامة وسمت العرب كل من حج أو اختتن حنيفا تنبيها أنه على دين إبراهيم صلى الله عليه وسلم والأحنف من في رجله ميل قيل سمي بذلك على التفاؤل وقيل بل استعير للميل المجرد (حنك) الحنك حنك الإنسان والدابة وقيل لمنقار الغراب حنك لكونه كالحنك من الإنسان وقيل أسود مثل حنك الغراب وحلك الغراب فحنكه منقاره وحلكه سواد ريشه وقوله تعالى لأحتنكن ذريته إلا قليلا يجوز أن يكون من قولهم حنكت الدابة أصبت حنكها باللجام والرسن فيكون نحو قولك لألجمن فلانا ولأرسننه ويجوز أن يكون من قولهم احتنك الجراد الأرض أي استولى بحنكه عليها فأكلها واستأصلها فيكون معناه لأستولين عليهم استيلاءه على ذلك وفلان حنكه الدهر كقولهم نجذه وفرع سنه وافتره ونحو ذلك من الاستعارات في التجربة (حوب) الحوب الإثم قال عز وجل إنه كان حوبا كبيرا والحوب المصدر منه وروي طلاق أم أيوب حوب وتسميته بذلك لكونه مزجورا عنه من قولهم حاب حوبا وحوابا وحيابة والأصل فيه حوب لزجر الإبل وفلان يتحوب من كذا أي يتأثم وقولهم ألحق الله به الحوبة أي المسكنة والحاجة وحقيقتها هي الحاجة التي تحمل صاحبها على ارتكاب الإثم وقيل بات فلان بحيبة سوء والحوباء قيل هي النفس وحقيقتها هي النفس المرتكبة للحوب وهي الموصوفة بقوله تعالى إن النفس لأمارة بالسوء (حوت) قال الله تعالى نسيا حوتهما وقال تعالى فالتقمه الحوت وهو السمك العظيم إذ تأتيهم حيتانهم يوم سبتهم شرعا وقيل حاوتني

فلان أى راوغنى مراوغة الحوت ﴿حيد﴾ قال عز وجل ذلك ما كنت منه تحيد أى تعدل عنه وتنفر منه ﴿حيث﴾ عبارة عن مكان مبهم يشرح بالجملة التى بعده نحو قوله تعالى وحيث ما كنتم ومن حيث خرجت ﴿حوذ﴾ الحوذ أن يتبع السائق حاذى البعير أى أدبار فخذيه فيعنف فى سوقه يقال حاذ الإبل يحوذها أى ساقها سوقا عنيفا وقوله استحوذ عليهم الشيطان استاقهم مستوليا عليهم أو من قولهم استحوذ العير على الاتان أى استولى على حاذيها أى جانبى ظهرها ويقال استحاذ وهو القياس واستعارة ذلك كقولهم اقتعده الشيطان وارتكبه والأحوذى الخفيف الحاذق بالشئ من الحوذ أى السوق ﴿حور﴾ الحور التردد إما بالذات وإما بالفكر وقوله عز وجل إنه ظن أن لن يحور أى لن يبعث وذلك نحو قوله زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا قل بلى وربى لتبعثن وحار الماء فى الغدير تردد فيه وحار فى أمره تحير ومنه المحور للعود الذى تجرى عليه البكرة لتردده وبهذا النظر قيل سير السوانى أبدا لا ينقطع ومحارة الأذن لظاهره المنقعر تشبيها بمحارة الماء لتردد الهواء بالصوت فيه كتردد الماء فى المحارة والقوم فى حوار فى تردد إلى نقصان وقوله نعوذ بالله من الحور بعد الكور أى من التردد فى الأمر بعد المضى فيه أو من نقصان وتردد فى الحال بعد الزيادة فيها وقيل حار بعد ما كان والمحاورة والحوار المرادة فى الكلام ومنه التحاور قال الله تعالى والله يسمع تحاوركما وكلمته فما رجع إلى حوار أو حوير أو محورة وما يعيش بأحور أى بعقل يحور إليه وقوله تعالى حور مقصورات فى الخيام وحور عين جمع أحور وحوراء والحور قيل ظهور قليل من البياض فى العين من بين السواد وأحورت عينه وذلك نهاية الحسن من العين وقيل حورت الشئ بيضته ودورته ومنه الخبز الحوارى والحواريون أنصار عيسى صلى الله عليه وسلم قيل كانوا قصارين وقيل كانوا صيادين وقال بعض العلماء إنما سموا حواريين لأنهم كانوا يطهرون نفوس الناس بإفادتهم الدين والعلم المشار إليه بقوله تعالى إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا قال وإنما قيل كانوا قصارين على التمثيل والتشبيه وتصور منه من لم يتخصص بمعرفته الحقائق المهنة المتداولة بين العامة قال وإنما كانوا صيادين لاصطيادهم نفوس الناس من

الحيرة ونفودهم إلى الحق قال صلى الله عليه وسلم الزبير ابن عمتي وحواري وقوله صلى الله عليه وسلم لكل نبي حواري وحواري الزبير فتشبيه بهم في النصرة حيث قال من أنصاري إلى الله قال الحواريون نحن أنصار الله (حاج) الحاجة إلى الشيء الفقر إليه مع محبته وجمعها حاجات وحوائج وحاج يحوج احتاج قال تعالى إلا حاجة في نفس يعقوب قضاها وقال حاجة مما أوتوا والحوجاء الحاجة وقيل الحاج ضرب من الشوك (حير) يقال حار يحار حيرة فهو حائر وحيران وتحير واستحار إذا تبلد في الأمر وتردد فيه قال تعالى كالذي استهوته الشياطين في الأرض حيران والحائر الموضع الذي يتحير به الماء قال الشاعر * واستحار شبابها * وهو أن يمتلئ حتى يرى في ذاته حيرة والحيرة موضع قيل سمي بذلك لاجتماع ماء كان فيه (حيز) قال الله تعالى أو متحيزا إلى فئة أي صائرا إلى حيز وأصله من الواو وذلك كل جمع منضم بعضه إلى بعض وحزت الشيء أحوزه حوزا وحمى حوزته أي جمعه وتحوزت الحية وتحيزت أي تلوت والأحوزي الذي جمع حوزه متشمرا وعبر به عن الخفيف السريع (حاشى) قال الله تعالى وقلن حاش لله أي بعدا منه قال أبو عبيدة هي تنزيه واستثناء وقال أبو علي الفسوي رحمه الله حاش ليس باسم لأن حرف الجر لا يدخل على مثله وليس بحرف لأن الحرف لا يحذف منه ما لم يكن مضعفا تقول حاش وحاشى فمنهم من جعل حاش أصلا في بابه وجعله من لفظة الحوش أي الوحش ومنه حوشي الكلام وقيل الحوش فحول جن نسبت إليها وحشة الصيد وأحشته إذا جئته من حواليه لتصرفه إلى الحبالة واحتوشوه وتحوشوه أتوه من جوانبه والحوش أن يأكل الانسان من جانب الطعام ومنهم من حمل ذلك مقلوبا من حشى ومنه الحاشية وقال * وما أحاشي من الأقوام من أحد * كأنه قال لا أجعل أحدا في حشا واحد فأستثنيه من تفضيلك عليه قال الشاعر

ولا يتحشى الفحل إن أعرضت به * ولا يمنع المرباع منه فصيلها

(حاص) قال تعالى هل من محيص وقوله تعالى ما لهم من محيص أصله من حيص بيص أي شدة وحاص عن الحق يحيص أي حاد عنه إلى شدة ومكروه وأما الحوص فخياطة الجلد ومنه

حصيت عين الصقر (حيض) الحيض الدم الخارج من الرحم على وصف مخصوص في وقت مخصوص والمحيض الحيض ووقت الحيض وموضعه على أن المصدر في هذا النحو من الفعل يجيء على مفعل نحو معاش ومعاد وقول الشاعر * لا يستطيع بها القراد مقيلا * أي مكانا للقيلولة وإن كان قد قيل هو مصدر ويقال ما في برك مكيل ومكال (حائط) الحائط الجدار الذي يحوط بالمكان والإحاطة تقال على وجهين أحدهما في الأجسام نحو أحطت بمكان كذا أو تستعمل في الحفظ نحو إن الله بكل شيء محيط أي حافظ له من جميع جهاته وتستعمل في المنع نحو إلا أن يحاط بكم أي إلا أن تمنعوا وقوله أحاطت به خطيئته فذلك أبلغ استعارة وذاك أن الإنسان إذا ارتكب ذنبا واستمر عليه استجره إلى معاودة ما هو أعظم منه فلا يزال يرتقي حتى يطبع على قلبه فلا يمكنه أن يخرج عن تعاطيه والاحتياط استعمال ما فيه الحياطة أي الحفظ والثاني في العلم نحو قوله أحاط بكل شيء علما وقوله عز وجل إن الله بما تعملون محيط وقوله إن ربي بما تعملون محيط والإحاطة بالشيء علما هي أن تعلم وجوده وجنسه وكيفيته وغرضه المقصود به وبإيجاده وما يكون به ومنه وذلك ليس إلا لله تعالى وقال عز وجل بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه فنفى ذلك عنهم وقال صاحب موسى وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا تنبيها أن الصبر التام إنما يقع بعد إحاطة العلم بالشيء وذلك صعب إلا بفيض إلهي وقوله عز وجل وظنوا أنهم أحيط بهم فذلك إحاطة بالقدرة وكذلك قوله عز وجل وأخرى لم تقدروا عليها قد أحاط الله بها وعلى ذلك قوله إني أخاف عليكم عذاب يوم محيط (حيف) الحيف الميل في الحكم والجنوح إلى أحد الجانبين قال الله تعالى أم يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله بل أولئك هم الظالمون أي يخافون أن يجور في حكمه ويقال تحيفت الشيء أخذته من جوانبه (حاق) قوله تعالى وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن قال عز وجل ولا يحيق المكر السيء إلا بأهله أي لا ينزل ولا يصيب قيل وأصله حق فقلب نحو زل وزال وقد قرئ فأزالهما الشيطان وأزلهما وعلى هذا ذأمه وذامه (حول) أصل الحول تغير الشيء وانفصاله عن غيره وباعتبار التغير قيل حال الشيء يحول حؤولا واستحال تهيأ لأن يحول وباعتبار الانفصال قيل

حال بيني وبينك كذا وقوله تعالى واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه فاشارة إلى ما قيل في وصفه
يقلب القلوب وهو أن يلقي في قلب الانسان ما يصرفه عن مراده لحكمة تقتضي ذلك وقيل على
ذلك وحيل بينهم وبين ما يشتهون وقال بعضهم في قوله يحول بين المرء وقلبه هو أن يهمله
ويرده إلى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيأ وحولت الشيء فتحول غيرته إما بالذات وإما
بالحكم والقول ومنه أحلت على فلان بالدين وقولك حولت الكتاب هو أن تنقل صورة ما فيه
الى غيره من غير ازالة الصورة الأولى وفي مثل لو كان ذا حيلة لتحول وقوله عز وجل لا يبغون عنها
حولا أي تحولا والحول السنة اعتبارا بانقلابها ودوران الشمس في مطالعها ومغاربها قال الله
تعالى والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين وقوله عز وجل متاعا الى الحول غير إخراج
ومنه حالت السنة تحول وحالت الدار تغيرت وأحالت وأحولت أتى عليها الحول نحو عامت
وأشهرت وأحال فلان بمكان كذا أقام به حولا وحالت الناقة تحول حيالا إذا لم تحمل وذلك لتغير
ما جرت به عادتها والحال لما يختص به الانسان وغيره من أموره المتغيرة في نفسه وجسمه وقنيته
والحول ماله من القوة في أحد هذه الأصول الثلاثة ومنه قيل لا حول ولا قوة إلا بالله وحول الشيء
جانبه الذي يمكنه أن يحول إليه قال عز وجل الذين يحملون العرش ومن حوله والحيلة والحويلة
ما يتوصل به الى حالة ما في خفية وأكثر استعمالها فيما في تعاطيه خبث وقد تستعمل فيما فيه
حكمة ولهذا قيل في وصف الله عز وجل وهو شديد المحال أي الوصول في خفية من الناس الى
ما فيه حكمة وعلى هذا النحو وصف بالمكر والكيد لا على الوجه المذموم تعالى الله عن القبيح
والحيلة من الحول ولكن قلبت واوها ياء لانكسار ما قبلها ومنه قيل رجل حول وأما المحال فهو
ما جمع فيه بين المتناقضين وذلك يوجد في المقال نحو أن يقال جسم واحد في مكانين في حالة
واحدة واستحال الشيء صار محالا فهو مستحيل أي أخذ في أن يصير محالا والحولاء لما يخرج مع
الولد ولا أفعل كذا ما أرزمت أم حائل وهي الأنثى من أولاد الناقة إذا تحولت عن حال الاشتباه
فبان أنها أنثى ويقال للذكر بإزائها سقب والحال تستعمل في اللغة للصفة التي عليها الموصوف
وفي تعارف أهل المنطق لكيفية سريعة الزوال نحو حرارة وبرودة ويبوسة ورطوبة عارضة

(حين) الحين وقت بلوغ الشيء وحصوله وهو مبهم المعنى ويتخصص بالمضاف اليه نحو قوله تعالى ولات حين مناص ومن قال حين فيأتي على أوجه للأجل نحو ومتعناهم إلى حين وللسنة نحو قوله تعالى تؤتي أكلها كل حين باذن ربها وللساعة نحو حين تمسون وحين تصبحون وللزمان المطلق نحو هل أتى على الانسان حين من الدهر ولتعلمن نبأه بعد حين وإنما فسر ذلك بحسب ما وجد قد علق به ويقال عاملته محاينة حينا وحينا وأحينت بالمكان أقمت به حينا وحان حين كذا أي قرب أوانه وحينت الشيء جعلت له حينا والحين عبر به عن حين الموت

(حي) الحياة تستعمل على أوجه الأول للقوة النامية الموجودة في النبات والحيوان ومنه قيل نبات حي قال عز وجل اعلموا أن الله يحيي الأرض بعد موتها وقال تعالى فأحيينا به بلدة ميتا وجعلنا من الماء كل شيء حي الثانية للقوة الحساسة وبه سمي الحيوان حيوانا قال عز وجل وما يستوي الأحياء ولا الأموات وقوله تعالى ألم نجعل الأرض كفاتا أحياء وأمواتا وقوله تعالى إن الذي أحياها لمحيي الموتى إنه على كل شيء قدير فقوله إن الذي أحياها اشارة إلى القوة النامية وقوله لمحيي الموتى اشارة إلى القوة الحساسة الثالثة للقوة العاملة العاقلة كقوله تعالى أومن كان ميتا فأحييناه وقول الشاعر

وقد أسمعت لو ناديت حيا * ولكن لا حياة لمن تنادي

والرابعة عبارة عن ارتفاع الغم وبهذا النظر قال الشاعر

ليس من مات فاستراح بميت * إنما الميت ميت الأحياء

وعلى هذا قوله عز وجل ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم أي هم متلذذون لما روي في الأخبار الكثيرة في أرواح الشهداء والخامسة الحياة الأخروية الأبدية وذلك يتوصل إليه بالحياة التي هي العقل والعلم قال الله تعالى استجيبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحييكم وقوله يا ليتني قدمت لحياتي يعني بها الحياة الأخروية الدائمة والسادسة الحياة التي يوصف بها الباري فانه إذا قيل فيه تعالى هو حي فمعناه لا يصح عليه الموت وليس ذلك إلا لله عز وجل والحياة باعتبار الدنيا والآخرة ضربان الحياة الدنيا والحياة الآخرة قال عز وجل

فأما من طغى وآثر الحياة الدنيا وقال عز وجل اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة وقال تعالى وما الحياة الدنيا في الآخرة إلا متاع أي الأعراض الدنيوية وقال ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها وقوله تعالى ولتجدنهم أحرص الناس على حياة أي حياة الدنيا وقوله عز وجل وإذ قال إبراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى كان يطلب أن يريه الحياة الأخروية المعراة عن شوائب الآفات الدنيوية وقوله عز وجل ولكم في القصاص حياة أي يرتدع بالقصاص من يريد الإقدام على القتل فيكون في ذلك حياة الناس وقال عز وجل ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعا أي من نجاها من الهلاك وعلى هذا قوله مخبرا عن إبراهيم ربي الذي يحيي ويميت قال أنا أحيي وأميت أي أعفو فيكون إحياء والحيوان مقر الحياة ويقال على ضربين أحدهما ماله الحاسة والثاني ماله البقاء الأبدي وهو المذكور في قوله عز وجل وإن الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون وقد نبه بقوله لهي الحيوان أن الحيوان الحقيقي السرمدي الذي لا يفنى لا ما يبقى مدة ثم يفنى وقال بعض أهل اللغة الحيوان والحياة واحد وقيل الحيوان ما فيه الحياة والموتان ما ليس فيه الحياة والحيا المطر لأنه يحيي الأرض بعد موتها وإلى هذا أشار بقوله تعالى وجعلنا من الماء كل شيء حي وقوله تعالى إنا نبشرك بغلام اسمه يحيى فقد نبه أنه سماه بذلك من حيث إنه لم تمته الذنوب كما أماتت كثيرا من ولد آدم صلى الله عليه وسلم لا أنه كان يعرف بذلك فقط فإن هذا قليل الفائدة وقوله عز وجل يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي أي يخرج الإنسان من النطفة والدجاجة من البيضة ويخرج النبات من الأرض ويخرج النطفة من الإنسان وقوله عز وجل وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها وقوله تعالى فإذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله فالتحية أن يقال حياك الله أي جعل لك حياة وذلك إخبار ثم يجعل دعاء ويقال حيا فلان فلانا تحية إذا قال له ذلك وأصل التحية من الحياة ثم جعل ذلك دعاء تحية لكون جميعه غير خارج عن حصول الحياة وسبب حياة إما في الدنيا وإما في الآخرة ومنه التحيات لله وقوله عز وجل ويستحيون نساءكم أي يستبقونهن والحياء انقباض النفس عن القبائح وتركه لذلك يقال حيي فهو حي واستحيا فهو مستحي وقيل استحى فهو مستح قال الله تعالى إن الله

لا يستحيي أن يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها وقال عز وجل والله لا يستحيي من الحق وروي إن الله تعالى يستحيي من ذي الشيبة المسلم أن يعذبه فليس يراد به انقباض النفس إذ هو تعالى منزه عن الوصف بذلك وإنما المراد به ترك تعذيبه وعلى هذا ما روي إن الله حيي أي تارك للقبائح فاعل للمحاسن (حوايا) الحوايا جمع حوية وهي الأمعاء ويقال للكساء الذي يلف به السنام حوية وأصله من حويت كذا حيا وحواية قال الله تعالى والحوايا وما اختلط بعظم (حوا) قوله عز وجل فجعله غثاء أحوى أي شديد السواد وذلك إشارة إلى الدرين نحو * وطال حبس بالدرين الأسود * وقيل تقديره والذي أخرج المرعى أحوى فجعله غثاء والحوة شدة الخضرة وقد احوى يحوي احواء نحو ارعوى وقيل ليس لهما نظير وحوي حوة ومنه أحوى وحوي

(باب الخاء) (خبت) الخبت المطمئن من الأرض وأخبت الرجل قصد الخبت أو نزله نحو أسهل وأنجد ثم استعمل الإخبات استعمال اللين والتواضع قال الله تعالى وأخبتوا إلى ربهم وقال تعالى وبشر المخبتين أي المتواضعين نحو لا يستكبرون عن عبادته وقوله تعالى فتخبت له قلوبهم أي تلين وتخشع والإخبات ههنا قريب من الهبوط في قوله تعالى وإن منها لما يهبط من خشية الله (خبث) الخبث والخبيث ما يكره رداءة وخساسة محسوسا كان أو معقولا وأصله الرديء الدخلة الجاري مجرى خبث الحديد كما قال الشاعر

سبكناه ونحسبه لجينا * فأبدى الكير عن خبث الحديد

وذلك يتناول الباطل في الاعتقاد والكذب في المقال والقبيح في الفعال قال عز وجل ويحرم عليهم الخبائث أي ما لا يوافق النفس من المحظورات وقوله تعالى ونجيناه من القرية التي كانت تعمل الخبائث فكناية عن إتيان الرجال وقال تعالى ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب أي الأعمال الخبيثة من الأعمال الصالحة والنفوس الخبيثة من النفوس الزكية وقال تعالى ولا تتبدلوا الخبيث بالطيب أي الحرام بالحلال وقال تعالى الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات أي الأفعال الردية والاختيارات المبهرجة لأمثالها وكذا الخبيثون للخبيثات وقال تعالى قل لا يستوي الخبيث والطيب أي الكافر والمؤمن والأعمال

الفاسدة والأعمال الصالحة وقوله تعالى ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة فاشارة إلى كل كلمة قبيحة من كفر وكذب ونميمة وغير ذلك وقال صلى الله عليه وسلم المؤمن أطيب من عمله والكافر أخبث من عمله ويقال خبيث مخبث أي فاعل الخبث (خبر) الخبر العلم بالأشياء المعلومة من جهة الخبر وخبرته خبرا وخبرة وأخبرت أعلمت بما حصل لي من الخبر وقيل الخبرة المعرفة ببواطن الأمر والخبار والخبراء الأرض اللينة وقد يقال ذلك لما فيها من الشجر والمخابرة مزارعة الخبار بشيء معلوم والخبير الأكار فيه والخبر المزادة الصغيرة وشبهت بها الناقة فسميت خبرا وقوله تعالى والله خبير بما تعملون أي عالم بأخبار أعمالكم وقيل أي عالم ببواطن أموركم وقيل خبير بمعنى مخبر كقوله فينبئكم بما كنتم تعملون وقال تعالى ونبلو أخباركم قد نبأنا الله من أخباركم أي من أحوالكم التي نخبر عنها (خبز) الخبز معروف قال الله تعالى أحمل فوق رأسي خبزا والخبزة ما يجعل في الملة والخبز اتخاذه واختبزت إذا أمرت بخبزه والخبازة صنعته واستعير الخبز للسوق الشديد لتشبيه هيئة السائق بالخابز (خبط) الخبط الضرب على غير استواء كخبط البعير الأرض بيده والرجل الشجر بعصاه ويقال للمخبوط خبط كما يقال للمضروب ضرب واستعير لعسف السلطان فقيل سلطان خبوط واختباط المعروف طلبه بعسف تشبيها بخبط الورق وقوله تعالى يتخبطه الشيطان من المس فيصح أن يكون من خبط الشجر وأن يكون من الاختباط الذي هو طلب المعروف يروى عنه صلى الله عليه وسلم اللهم إني أعوذ بك أن يتخبطني الشيطان من المس (خبل) الخبال الفساد الذي يلحق الحيوان فيورثه اضطرابا كالجنون والمرض المؤثر في العقل والفكر ويقال خبل وخبل وخبال ويقال خبله وخبّله فهو خابل والجمع الخبل ورجل مخبل قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبالا وقال عز وجل ما زادوكم إلا خبالا وفي الحديث من شرب الخمر ثلاثا كان حقا على الله تعالى أن يسقيه من طينة الخبال قال زهير * هنالك إن يستخبلوا المال يخبلوا *

أي إن طلب منهم إفساد شيء من إبلهم أفسدوه (خبو) خبت النار تخبو سكن لهبها وصار عليها خباء من رماد أي غشاء وأصل الخباء الغطاء الذي يتغطى به وقيل لغشاء السنبلة خباء

قال عز وجل كلما خبت زدناهم سعيرا (خبء) يخرج الخبء يقال ذلك لكل مدخر مستور ومنه قيل جارية خبأة وهي الجارية التي تظهر مرة وتخبأ أخرى والخباء سمة في موضع خفي

(ختر) الختر غدر يختر فيه الإنسان أي يضعف ويكسر لاجتهاده فيه قال الله تعالى كل ختار كفور

(ختم) الختم والطبع يقال على وجهين مصدر ختمت وطبعت وهو تأثير الشيء كنقش الخاتم والطابع والثاني الأثر الحاصل عن النقش ويتجوز بذلك تارة في الاستيثاق من الشيء والمنع منه اعتبارا بما يحصل من المنع بالختم على الكتب والأبواب نحو ختم الله على قلوبهم وختم على سمعه وقلبه وتارة في تحصيل أثر عن شيء اعتبارا بالنقش الحاصل وتارة يعتبر منه بلوغ الآخر ومنه قيل ختمت القرآن أي انتهيت إلى آخره فقوله ختم الله على قلوبهم وقوله تعالى قل أرأيتم إن أخذ الله سمعكم وأبصاركم وختم على قلوبكم إشارة إلى ما أجرى الله به العادة أن الإنسان إذا تناهى في اعتقاد باطل أو ارتكاب محظور ولا يكون منه تلفت بوجه إلى الحق يورثه ذلك هيئة تمرنه على استحسان المعاصي وكأنما يختم بذلك على قلبه وعلى ذلك أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم وعلى هذا النحو استعارة الإغفال في قوله عز وجل ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واستعارة الكن في قوله تعالى وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه واستعارة القساوة في قوله تعالى وجعلنا قلوبهم قاسية قال الجبائي يجعل الله ختما على قلوب الكفار ليكون دلالة للملائكة على كفرهم فلا يدعون لهم وليس ذلك بشيء فإن هذه الكتابة إن كانت محسوسة فمن حقها أن يدركها أصحاب التشريح وإن كانت معقولة غير محسوسة فالملائكة باطلاعهم على اعتقاداتهم مستغنية عن الاستدلال وقال بعضهم ختمه شهادته تعالى عليه أنه لا يؤمن وقوله تعالى اليوم نختم على أفواههم أي نمنعهم من الكلام وخاتم النبيين لأنه ختم النبوة أي تممها بمجيئه وقوله عز وجل ختامه مسك قيل ما يختم به أي يطبع وإنما معناه منقطعه وخاتمة شربه أي سؤره في الطيب مسك وقول من قال يختم بالمسك أي يطبع فليس بشيء لأن الشراب يجب أن يطيب في نفسه فأما ختمه بالطيب فليس مما يفيده ولا ينفعه طيب خاتمه ما لم يطب في نفسه

(خد) قال الله تعالى قتل

أصحاب الأخدود والخد والأخدود شق في الأرض مستطيل غائص وجمع الأخدود أخاديد وأصل
ذلك من خدي الإنسان وهما ما اكتنفا الأنف عن اليمين والشمال والخد يستعار للأرض
ولغيرها كاستعارة الوجه وتخدد اللحم زواله عن وجه الجسم يقال خددته فتخدد

(خدع)
الخداع إنزال الغير عما هو بصدده بأمر يبديه على خلاف ما يخفيه قال تعالى يخادعون الله أي
يخادعون رسوله وأولياءه ونسب ذلك إلى الله تعالى من حيث إن معاملة الرسول كمعاملته ولذلك
قال تعالى إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله وجعل ذلك خداعا تفظيعا لفعلهم وتنبيها على
عظم الرسول وعظم أوليائه وقول أهل اللغة إن هذا على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه
مقامه فيجب أن يعلم أن المقصود بمثله في الحذف لا يحصل لو أتي بالمضاف المحذوف لما ذكرنا
من التنبيه على أمرين أحدهما فظاعة فعلهم فيما تحروه من الخديعة وأنهم بمخادعتهم إياه
يخادعون الله والثاني التنبيه على عظم المقصود بالخداع وأن معاملته كمعاملة الله كما نبه عليه
بقوله تعالى إن الذين يبايعونك الآية وقوله تعالى وهو خادعهم قيل معناه مجازيهم بالخداع
وقيل على وجه آخر مذكور في قوله تعالى ومكروا ومكر الله وقيل خدع الضب أي استتر في جحره
واستعمال ذلك في الضب أنه يعد عقربا تلدغ من يدخل يده في جحره حتى قيل العقرب بواب
الضب وحاجبه ولاعتقاد الخديعة فيه قيل أخدع من ضب وطريق خادع وخيدع مضل كأنه
يخدع سالكه والمخدع بيت في بيت كأن بانيه جعله خادعا لمن رام تناول ما فيه وخدع
الريق إذا قل متصورا منه هذا المعنى والأخدعان تصور منهما الخداع لاستتارهما تارة
وظهورهما تارة يقال خدعته قطعت أخدعه وفي الحديث بين يدي الساعة سنون خداعة أي
محتالة لتلونها بالجدب مرة وبالخصب مرة

(خدن)
قال الله تعالى ولا متخذات أخدان
جمع خدن أي المصاحب وأكثر ذلك يستعمل فيمن يصاحب شهوة يقال خدن المرأة وخدينها
وقول الشاعر * خدين العلى * فاستعارة كقولهم يعشق العلى ويشبب بالندى وينسب
بالمكارم

(خذل)
قال تعالى وكان الشيطان للإنسان خذولا أي كثير الخذلان
والخذلان ترك من يظن به أن ينصر نصرته ولذلك قيل خذلت الوحشية ولدها وتخاذلت رجلا

فلان ومنه قول الأعشى

بين مغلوب تليل خده * وخذول الرجل من غير كسح

ورجل خذلة كثيرا ما يخذل (خذ) قال الله تعالى فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين وخذوه أصله من أخذ وقد تقدم (خر) كأنما خر من السماء وقال تعالى فلما خر تبينت الجن وقال تعالى فخر عليهم السقف من فوقهم فمعنى خر سقط سقوطا يسمع منه خرير والخرير يقال لصوت الماء والريح وغير ذلك مما يسقط من علو وقوله تعالى خروا له سجدا فاستعمال الخر تنبيه على اجتماع أمرين السقوط وحصول الصوت منهم بالتسبيح وقوله من بعده وسبحوا بحمد ربهم فتنبيه أن ذلك الخرير كان تسبيحا بحمد الله لا بشئ آخر (خرب) يقال خرب المكان خرابا وهو ضد العمارة قال الله تعالى وسعى فى خرابها وقد أخربه وخربه قال الله تعالى يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدى المؤمنين فتخريبهم بأيديهم إنما كان لئلا تبقى للنبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه وقيل كان بإجلائهم عنها والخربة شق واسع فى الأذن تصورا أنه قد خرب أذنه ويقال رجل أخرب وامرأة خرباء نحو أقطع وقطعاء ثم شبه به الخرق فى أذن المزادة فقيل خربة المزادة واستعارة ذلك كاستعارة الأذن له وجعل الخارب مختصا بسارق الإبل والخرب ذكر الحبارى وجمعه خربان قال الشاعر * أبصر خربان فضاء فانكدر * (خرج) خرج خروجا برز من مقره أو حاله سواء كان مقره دارا أو بلدا أو ثوبا وسواء كان حاله حالة فى نفسه أو فى أسبابه الخارجة قال تعالى فخرج منها خائفا يترقب وقال تعالى اخرج منها فما يكون لك أن تتكبر فيها وقال وما تخرج من ثمرة من أكمامها فهل إلى خروج من سبيل يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها والإخراج أكثر ما يقال فى الأعيان نحو إنكم مخرجون وقال عز وجل كما أخرجك ربك من بيتك بالحق ونخرج له يوم القيامة كتابا وقال تعالى أخرجوا أنفسكم وقال أخرجوا آل لوط من قريتكم ويقال فى التكوين الذى هو من فعل الله تعالى والله أخرجكم من بطون أمهاتكم فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى وقال تعالى نخرج به زرعا مختلفا ألوانه والتخريج أكثر ما يقال فى العلوم والصناعات وقيل لما يخرج من الأرض ومن وكر الحيوان

ونحو ذلك خرج وخراج قال الله تعالى أم تسألهم خرجا فخراج ربك خير فإضافته إلى الله تعالى تنبيه أنه هو الذي ألزمه وأوجبه والخرج أعم من الخراج وجعل الخرج بإزاء الدخل وقال تعالى فهل نجعل لك خرجا والخراج مختص في الغالب بالضريبة على الأرض وقيل العبد يؤدي خرجه أي غلته والرعية تؤدي إلى الأمير الخراج والخرج أيضا من السحاب وجمعه خروج وقيل الخراج بالضمان أي ما يخرج من مال البائع فهو بإزاء ما سقط عنه من ضمان المبيع والخارجي الذي يخرج بذاته عن أحوال أقرانه ويقال ذلك تارة على سبيل المدح إذا خرج إلى منزلة من هو أعلى منه وتارة يقال على سبيل الذم إذا خرج إلى منزلة من هو أدنى منه وعلى هذا يقال فلان ليس بإنسان تارة على المدح كما قال الشاعر

فلست بإنسي ولكن لملأك * تنزل من جو السماء يصوب

وتارة على الذم نحو إن هم إلا كالأنعام والخرج لونان من بياض وسواد ويقال ظليم أخرج ونعامة خرجاء وأرض مخترجة ذات لونين لكون النبات منها مكان دون مكان والخوارج لكونهم خارجين عن طاعة الإمام (خرص) الخرص حرز الثمرة والخرص المحروز كالنقض للمنقوض وقيل الخرص الكذب في قوله تعالى إن هم إلا يخرصون قيل معناه يكذبون وقوله تعالى قتل الخراصون قيل لعن الكذابون وحقيقة ذلك أن كل قول مقول عن ظن وتخمين يقال خرص سواء كان مطابقا للشيء أو مخالفا له من حيث إن صاحبه لم يقله عن علم ولا غلبة ظن ولا سماع بل اعتمد فيه على الظن والتخمين كفعل الخارص في خرصه وكل من قال قولا على هذا النحو قد يسمى كاذبا وإن كان قوله مطابقا للمقول المخبر عنه كما حكي عن المنافقين في قوله عز وجل إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله والله يعلم إنك لرسوله والله يشهد إن المنافقين لكاذبون (خرط) قال تعالى سنسمه على الخرطوم أي نلزمه عارا لا ينمحي عنه كقولهم جدعت أنفه والخرطوم أنف الفيل فسمي أنفه خرطوما استقباحا له (خرق) الخرق قطع الشيء على سبيل الفساد من غير تدبر ولا تفكر قال تعالى أخرقتها لتغرق أهلها وهو ضد الخلق فإن الخلق هو فعل الشيء بتقدير ورفق والخرق بغير تقدير قال تعالى وخرقوا له بنين

بنات بغير علم أى حكموا بذلك على سبيل الخرق و باعتبار القطع قيل خرق الثوب وخرّقه خرق المفاوز واخترق الريح وخص الخرق والخريق بالمفاوز لواسعة إما لاختراق الريح فيها وإما لتخرقها فى الفلاة وخص الخرق بمن ينخرق فى السخاء وقيل لثقب الأذن إذا توسع خرق وصبى أخرق وامرأة خرقاء مثقوبة الأذن ثقباً واسعاً وقوله تعالى إنك لن تخرق الأرض فيه قولان أحدهما لن تقطع والآخر لن تثقب الأرض إلى الجانب الآخر اعتباراً بالخرق فى الأذن وباعتبار ترك التقدير قيل رجل أخرق وخرق وامرأة خرقاء وشبه بها الريح فى تعسف مرورها فقيل ريح خرقاء وروى ما دخل الخرق فى شىء إلا شانه ومن الخرق استعيرت المخرقة وهو إظهار الخرق توصلاً إلى حيلة والمخراق شىء يلعب به كأنه يخرق لإظهار الشىء بخلافه وخرق الغزال إذا لم يحسن أن يعدو لخرقه (خزن) الخزن حفظ الشىء فى الخزانة ثم يعبر به عن كل حفظ كحفظ السر ونحوه وقوله تعالى وإن من شىء إلا عندنا خزائنه ولله خزائن السموات والأرض فإشارة منه إلى قدرته تعالى على ما يريد إيجاده أو إلى الحالة التى أشار إليها بقوله عليه السلام فرغ ربكم من الخلق والرزق والأجل وقوله تعالى فأسقيناكموه وما أنتم له بخازنين قيل معناه حافظين له بالشكر وقيل هو إشارة إلى ما أنبأ عنه قوله أفرأيتم الماء الذى تشربون أأنتم أنزلتموه الآية والخزنة جمع الخازن وقال لهم خزنتها فى صفة النار وصفة الجنة وقوله ولا أقول لكم عندى خزائن الله أى مقدوراته التى منعها الناس لأن الخزن ضرب من المنع وقيل جوده الواسع وقدرته وقيل هو قوله كن والخزن فى اللحم أصله الادخار فكنى به عن نتنه يقال خزن اللحم إذا أنتن وخنز بتقدم النون (خزى) خزى الرجل لحقه انكسار إما من نفسه وإما من غيره فالذى يلحقه من نفسه هو الحياء المفرط ومصدره الخزاية ورجل خزيان وامرأة خزيى وجمعه خزايا وفى الحديث اللهم احشرنا غير خزايا ولا نادمين والذى يلحقه من غيره يقال هو ضرب من الاستخفاف ومصدره الخزى ورجل خزى قال تعالى ذلك لهم خزى فى الدنيا وقال تعالى إن الخزى اليوم والسوء على الكافرين فأذاقهم الله الخزى فى الحياة الدنيا لنذيقهم عذاب الخزى فى الحياة الدنيا وقال من قبل أن نذل ونخزى وأخزى من الخزاية والخزى جميعاً وقوله يوم لا يخزى الله

النبي والذين آمنوا فهو من الخزي أقرب وإن جاز أن يكون منهما جميعاً وقوله تعالى ربنا إنك من
تدخل النار فقد أخزيته فمن الخزاية ويجوز أن يكون من الخزي وكذا قوله من يأتيه عذاب
يخزيه وقوله ولا تخزنا يوم القيامة وليخزي الفاسقين وقال ولا تخزون في ضيفي وعلى نحو ما قلنا في
خزي قولهم ذل وهان فإن ذلك متى كان من الإنسان نفسه يقال له الهون والذل ويكون محموداً
ومتى كان من غيره يقال له الهون والهوان والذل ويكون مذموماً (خسر) الخسر
والخسران انتقاص رأس المال وينسب ذلك إلى الإنسان فيقال خسر فلان وإلى الفعل فيقال
خسرت تجارته قال تعالى تلك إذاً كرة خاسرة ويستعمل ذلك في المقتنيات الخارجة كالمال
والجاه في الدنيا وهو الأكثر وفي المقتنيات النفسية كالصحة والسلامة والعقل والإيمان والثواب
وهو الذي جعله الله تعالى الخسران المبين وقال الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة ألا
ذلك هو الخسران المبين وقوله ومن يكفر به فأولئك هم الخاسرون وقوله الذين ينقضون عهد الله
من بعد ميثاقه إلى أولئك هم الخاسرون وقوله فطوعت له نفسه قتل أخيه فقتله فأصبح من
الخاسرين وقوله وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان يجوز أن يكون إشارة إلى تحري
العدالة في الوزن وترك الحيف فيما يتعاطاه في الوزن ويجوز أن يكون ذلك إشارة إلى تعاطي
ما لا يكون به ميزانه في القيامة خاسراً فيكون ممن قال فيه ومن خفت موازينه وكلا المعنيين
يتلازمان وكل خسران ذكره الله تعالى في القرآن فهو على هذا المعنى الأخير دون الخسران
المتعلق بالمقتنيات الدنيوية والتجارات البشرية (خسف) الخسوف للقمر والكسوف
للشمس وقيل الكسوف فيهما إذا زال بعض ضوئهما والخسوف إذا ذهب كله ويقال خسفه الله
وخسف هو قال تعالى فخسفنا به وبداره الأرض وقال لولا أن من الله علينا لخسف بنا وفي الحديث
إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته وعين خاسفة إذا غابت
حدقتها فمنقول من خسف القمر وبئر مخسوفة إذا غاب ماؤها ونزف منقول من خسف الله القمر
وتصور من خسف القمر مهانة تلحقه فاستعير الخسف للذل فقيل تحمل فلان خسفاً (خسأ)
خسأت الكلب فخسأ أي زجرته مستهيناً به فانزجر وذلك إذا قلت له اخسأ قال تعالى في صفة

الكفار خسؤا فيها ولا تكلمون وقال تعالى فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين ومنه خسأ البصر أي
انقبض عن مهانة قال خاسئا وهو حسير (خشب) قال تعالى كأنهم خشب مسندة شبهوا
بذلك لقلة غنائهم وهو جمع الخشب ومن لفظ الخشب قيل خشبت السيف إذا صقلته بالخشب
الذي هو المصقل وسيف خشيب قريب العهد بالصقل وجمل خشيب أي جديد لم يرض تشبيها
بالسيف الخشيب وتخشبت الابل أكلت الخشب وجبهة خشباء يابسة كالخشب ويعبر بها عمن
لا يستحيي وذلك كما يشبه بالصخر في نحو قول الشاعر * والصخر هش عند وجهك في الصلابه *
والمخشوب المخلوط به الخشب وذلك عبارة عن الشيء الرديء (خشع) الخشوع الضراعة
وأكثر ما يستعمل الخشوع فيما يوجد على الجوارح والضراعة أكثر ما تستعمل فيما يوجد
في القلب ولذلك قيل فيما روي إذا ضرع القلب خشعت الجوارح قال تعالى ويزيدهم خشوعا
وقال الذين هم في صلاتهم خاشعون وكانوا لنا خاشعين وخشعت الأصوات خاشعة أبصارهم
أبصارها خاشعة كناية عنها وتنبيها على تزعزعها كقوله إذا رجت الأرض رجا وإذا زلزلت
الأرض زلزالها يوم تمور السماء مورا وتسير الجبال سيرا (خشى) الخشية خوف يشوبه
تعظيم وأكثر ما يكون ذلك عن علم بما يخشى منه ولذلك خص العلماء بها في قوله إنما يخشى
الله من عباده العلماء وقال وأما من جاءك يسعى وهو يخشى من خشي الرحمن فخشينا أن يرهقهما
ولا تخشوهم واخشوني يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية وقال الذين يبلغون رسالات الله
ويخشونه ولا يخشون أحدا إلا الله وليخش الذين الآية أي ليستشعروا خوفا من معرته وقال تعالى
خشية إملاق أي لا تقتلوهم معتقدين مخافة أن يلحقهم إملاق لمن خشي الرحمن بالغيب أي لمن
خاف خوفا اقتضاه معرفته ذلك من نفسه (خص) التخصيص والاختصاص والخصوصية
والتخصص تفرد بعض الشيء بما لا يشاركه فيه الجملة وذلك خلاف العموم والتعمم والتعميم
وخصان الرجل من يختصه بضرب من الكرامة والخاصة ضد العامة قال تعالى واتقوا فتنة
لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة أي بل تعمكم وقد خصه بكذا يخصه واختصه يختصه قال
يختص برحمته من يشاء وخصاص البيت فرجة وعبر عن الفقر الذي لم يسد بالخصاصة كما عبر عنه

بالخلة قال ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة وإن شئت قلت من الخصاص والخص بيت من قصب أو شجر وذلك لما يرى فيه من الخصاصة (خصف) قال تعالى وطفقا يخصفان عليهما أى يجعلان عليهما خصفة وهى أوراق ومنه قيل لجلة التمر خصفة وللثياب الغليظة جمعه خصف ولما يطرق به الخف خصفة وخصفت النعل بالمخصف وروى كان النبى صلى الله عليه وسلم يخصف نعله وخصفت الخصفة نسجتها والأخصف والخصيف قيل الأبرق من الطعام وهو لونان من الطعام وحقيقته ما جعل من اللبن ونحوه فى خصفة فيتلون بلونها (خصم) الخصم مصدر خصمته أى نازعته خصما يقال خاصمته وخصمته مخاصمة وخصاما قال تعالى وهو ألد الخصام وهو فى الخصام غير مبين ثم سمى المخاصم خصما واستعمل للواحد والجمع وربما ثنى وأصل المخاصمة أن يتعلق كل واحد بخصم الآخر أى جانبه وأن يجذب كل واحد خصم الجوالق من جانب وروى نسيته فى خصم فراشى والجمع خصوم وخصام وقوله خصمان اختصموا أى فريقان ولذلك قال اختصموا وقال لا تختصموا وقال وهم فيها يختصمون والخصيم الكثير المخاصمة قال وهو خصيم مبين والخصم المختص بالخصومة قال قوم خصمون (خضد) قال الله فى سدر مخضود أى مكسور الشوك يقال خضدته فانخضد فهو مخضود وخضيد والخضد المخضود كالنقض فى المنقوض ومنه استعير خضد عنق البعير أى كسر (خضر) قال تعالى فتصبح الأرض مخضرة ثيابا خضرا خضرا جمع أخضر والخضرة أحد الألوان بين البياض والسواد وهو إلى السواد أقرب ولهذا سمى الأسود أخضر والأخضر أسود قال شاعر

تدعو ... البارح المجهود معسعة * فى ظل أخضر يدعو هامه البوم

وقيل سواد العراق للموضع الذى يكثر فيه الخضرة وسميت الخضرة بالدهمة فى قوله مدهامتان أى خضراوان وقوله عليه السلام إياكم وخضراء الدمن [illegible] المرأة الحسناء فى منبت السوء والمخاضرة أن يباع الثمار [illegible] لخضرة [illegible] بزمرها أخضر (خضع) قال الله فلا تخضعن بالقول [illegible] الخضوع [illegible]

ورجل خُضَعة كثير الخضوع ويقال خضعت اللحم أي قطعته وظليم أخضع في عنقه تطامن

(خط) الخط كالمد ويقال لما له طول والخطوط أضرب فيما يذكره أهل الهندسة من مسطوح ومستدير ومقوّس وممال ويعبر عن كل أرض فيها طول بالخط كخط اليمن وإليه ينسب الرمح الخطي وكل مكان يخطه الإنسان لنفسه ويحفره يقال له خط وخطة والخطيطة أرض لم يصبها مطر بين أرضين ممطورتين كالخط المنحرف عنه ويعبر عن الكتابة بالخط قال تعالى وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك

(خطب) الخطب والمخاطبة والتخاطب المراجعة في الكلام ومنه الخُطبة والخِطبة لكن الخُطبة تختص بالموعظة والخِطبة بطلب المرأة قال تعالى ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء وأصل الخِطبة الحالة التي عليها الإنسان إذا خطب نحو الجلسة والقعدة ويقال من الخُطبة خاطب وخطيب ومن الخِطبة خاطب لا غير والفعل منهما خطب والخطب الأمر العظيم الذي يكثر فيه التخاطب قال تعالى فما خطبك يا سامري فما خطبكم أيها المرسلون وفصل الخطاب ما ينفصل به الأمر من الخطاب

(خطف) الخطف والاختطاف الاختلاس بالسرعة يقال خطِف يخطَف وخطَف يخطِف وقرئ بهما جميعا قال إلا من خطف الخطفة وذلك وصف للشياطين المسترقة للسمع قال تعالى فتخطفه الطير أو تهوي به الريح يكاد البرق يخطف أبصارهم وقال ويتخطف الناس من حولهم أي يقتلون ويسلبون والخُطّاف للطائر الذي كأنه يخطف شيئاً في طيرانه ولما يخرج به الدلو كأنه يختطفه وجمعه خطاطيف وللحديدة التي تدور عليها البكرة وباز مخطف يختطف ما يصيده والخطيف سرعة انجذاب السير وأخطف الحشا ومختطفه كأنه اختطف حشاه لضموره

(خطأ) الخطأ العدول عن الجهة وذلك أضرب أحدها أن يريد غير ما تحسن إرادته فيفعله وهذا هو الخطأ التام المأخوذ به الإنسان يقال خطئ يخطأ خطأ وخطأة قال تعالى إن قتلهم كان خطأً كبيراً وقال وإن كنا لخاطئين والثاني أن يريد ما يحسن فعله ولكن يقع منه خلاف ما يريد فيقال أخطأ إخطاء فهو مخطئ وهذا قد أصاب في الإرادة وأخطأ في الفعل وهذا المعنى بقوله عليه السلام رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وبقوله من اجتهد فأخطأ فله أجر وقوله ومن قتل مؤمناً خطأً فتحرير رقبة

والثالث أن يريد ما لا يحسن فعله ويتفق منه خلافه فهذا مخطئ في الإرادة ومصيب في الفعل فهو مذموم بقصده وغير محمود على فعله وهذا المعنى هو الذي أراده في قوله

أردت مساءتي فأجرت مسرتي * وقد يحسن الانسان من حيث لا يدري

وجملة الأمر أن من أراد شيأ فاتفق منه غيره يقال أخطأ وإن وقع منه كما أراده يقال أصاب وقد يقال لمن فعل فعلا لا يحسن أو أراد إرادة لا تجمل إنه أخطأ ولهذا يقال أصاب الخطأ وأخطأ الصواب وأصاب الصواب وأخطأ الخطأ وهذه اللفظة مشتركة كما ترى مترددة بين معان يجب لمن يتحرى الحقائق أن يتأملها وقوله تعالى وأحاطت به خطيئته والخطيئة والسيئة يتقاربان لكن الخطيئة أكثر ما تقال فيما لا يكون مقصودا إليه في نفسه بل يكون القصد سببا لتولد ذلك الفعل منه كمن يرمي صيدا فأصاب إنسانا أو شرب مسكرا فجنى جناية في سكره والسبب سببان سبب محظور فعله كشرب المسكر وما يتولد عنه من الخطأ غير متجافى عنه وسبب غير محظور كرمي الصيد قال تعالى وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم وقال تعالى ومن يكسب خطيئة أو إثما فالخطيئة ههنا هي التي لا تكون عن قصد إلى فعله قال تعالى ولا تزد الظالمين إلا ضلالا مما خطيئاتهم إنا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا ولنحمل خطاياكم وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء وقال تعالى والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين والجمع الخطيئات والخطايا وقوله تعالى نغفر لكم خطاياكم فهي المقصود إليها والخاطئ هو القاصد للذنب وعلى ذلك قوله ولا طعام إلا من غسلين لا يأكله إلا الخاطئون وقد يسمى الذنب خاطئة في قوله تعالى والمؤتفكات بالخاطئة أي الذنب العظيم وذلك نحو قولهم شعر شاعر فأما ما لم يكن مقصودا فقد ذكر عليه السلام أنه متجافى عنه وقوله تعالى نغفر لكم خطاياكم فالمعنى ما تقدم (خطو) خطوت أخطو خطوة أي مرة والخطوة ما بين القدمين قال تعالى ولا تتبعوا خطوات الشيطان أي لا تتبعوه وذلك نحو قوله ولا تتبع الهوى (خف) الخفيف بإزاء الثقيل ويقال ذلك تارة باعتبار المضايفة بالوزن وقياس شيئين أحدهما بالآخر نحو درهم خفيف ودرهم ثقيل والثاني يقال باعتبار مضايفة الزمان نحو فرس خفيف وفرس

ثقيل إذا عدا أحدهما أكثر من الآخر في زمان واحد الثالث يقال خفيف فيما يستحليه
الناس وثقيل فيما يستوخمه فيكون الخفيف مدحاً والثقيل ذماً ومنه قوله تعالى الآن
خفف الله عنكم فلا يخفف عنهم وأرى أن من هذا قوله حملت حملاً خفيفاً الرابع يقال خفيف
فيمن يطيش وثقيل فيما فيه وقار فيكون الخفيف ذماً والثقيل مدحاً الخامس يقال خفيف
في الأجسام التي من شأنها أن ترجحن إلى أسفل كالأرض والماء يقال خف يخف خفاً وخفة
وخففه تخفيفاً وتخفف تخففاً واستخففته وخف المتاع الخفيف ومنه كلام خفيف على اللسان قال
تعالى فاستخف قومه فأطاعوه أي حملهم أن يخفوا معه أو وجدهم خفافاً في أبدانهم وعزائمهم
وقيل معناه وجدهم طائشين وقوله تعالى ومن خفت موازينه فإشارة إلى كثرة الأعمال
الصالحة وقلتها ولا يستخفنك أي لا يزعجنك ويزيلنك عن اعتقادك بما يوقعون من الشبه
وخفوا عن منازلهم ارتحلوا منها في خفة والخف الملبوس وخف النعامة والبعير تشبيهاً بخف
الإنسان (خفت) قال تعالى يتخافتون بينهم ولا تخافت بها المخافتة والخفت إسرار المنطق
قال: وشتان بين الجهر والمنطق الخفت (خفض) الخفض ضد الرفع والخفض الدعة
والسير اللين واخفض لهما جناح الذل فهو حث على تليين الجانب والانقياد كأنه ضد قوله ألا
تعلوا علي وفي صفة القيامة خافضة رافعة أي تضع قوماً وترفع آخرين فخافضة إشارة إلى قوله ثم
رددناه أسفل سافلين (خفى) خفي الشيء خفية استتر قال تعالى ادعوا ربكم تضرعاً وخفية
والخفاء ما يستتر به كالغطاء وخفيته أزلت خفاءه وذلك إذا أظهرته وأخفيته أوليته خفاء وذلك إذا
سترته ويقابل به الإبداء والإعلان قال تعالى إن تبدوا الصدقات فنعما هي وإن تخفوها وتؤتوها
الفقراء فهو خير لكم وقال تعالى وأنا أعلم بما أخفيتم وما أعلنتم بل بدا لهم ما كانوا يخفون
والاستخفاء طلب الإخفاء ومنه قوله تعالى ألا إنهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه والخوافي جمع
خافية وهي ما دون القوادم من الريش (خل) الخلل فرجة بين الشيئين وجمعه خلال كخلل
الدار والسحاب ونحوهما قال تعالى في صفة السحاب فترى الودق يخرج من خلاله فجاسوا
خلال الديار قال الشاعر * أرى خلل الرماد وميض جمر * ولأوضعوا خلالكم أي سعوا

وسطكم بالنميمة والفساد والخلال لما تخلل به الأسنان وغيرها يقال خلّ سنه وخلّ ثوبه بالخلال يخلّه ولسان الفصيل بالخلال ليمنعه من الرضاع والرمية بالسهم وفي الحديث خلّلوا أصابعكم والخَلَل في الأمر كالوهن فيه تشبيها بالفرجة الواقعة بين الشيئين وخلّ لحمه يخلّ خلا وخلالا صار فيه خلل وذلك بالهزال قال * إن جسمي بعد خالي لخلّ * والخَلّة الطريق في الرمل لتخلل الوعورة أي الصعوبة إياه أو لكون الطريق متخللا وسطه والخلّة أيضا الخمر الحامضة لتخلل الحموضة إياها والخِلّة ما يغطى به جفن السيف لكونه في خلالها والخَلّة الاختلال العارض للنفس إما لشهوتها الشيء أو لحاجتها إليه ولهذا فسر الخلّة بالحاجة والخصلة والخُلّة المودة إما لأنها تتخلل النفس أي تتوسطها وإما لأنها تخلّ النفس فتؤثر فيه تأثير السهم في الرمية وإما لفرط الحاجة إليها يقال منه خاللته مخالّة وخلالا فهو خليل وقوله تعالى واتخذ الله إبراهيم خليلا قيل سماه بذلك لافتقاره إليه سبحانه في كل حال الافتقار المعني بقوله إني لما أنزلت إليّ من خير فقير وعلى هذا الوجه قيل اللهم أغنني بالافتقار إليك ولا تفقرني بالاستغناء عنك وقيل بل من الخلّة واستعمالها فيه كاستعمال المحبة فيه قال أبو القاسم البلخي هو من الخلّة لا من الخُلّة قال ومن قاسه بالحبيب فقد أخطأ لأن الله يجوز أن يحب عبده فإن المحبة منه الثناء ولا يجوز أن يخالّه وهذا منه اشتباه فإن الخلّة من تخلل الود نفسه ومخالطته كقوله

قد تخللت مسلك الروح مني * وبه سمي الخليل خليلا

ولهذا يقال تمازج روحانا والمحبة البلوغ بالود إلى حبة القلب من قولهم حببته إذا أصبت حبة قلبه لكن إذا استعملت المحبة في الله فالمراد بها مجرد الإحسان وكذا الخلّة فإن جاز في أحد اللفظين جاز في الآخر فأما أن يراد بالحب حبة القلب والخلّة التخلل فحاشا له سبحانه أن يراد فيه ذلك وقوله تعالى لا بيع فيه ولا خلال أي لا يمكن في القيامة ابتياع حسنة ولا استجلابها بمودة وذلك إشارة إلى قوله سبحانه وأن ليس للإنسان إلا ما سعى وقوله لا بيع فيه ولا خلة فقد قيل هو مصدر من خاللت وقيل هو جمع يقال خليل وأخلة وخلال والمعنى كالأول (خلا)

الخلو هو تبري الشيء من اعتراض النفس ... وتوقعه على الحالة التي هو عليها كل ما تباعد عنه

التغير والفساد تصفه العرب بالخلود كقولهم للاثافي خوالد وذلك لطول مكثها لا لدوام بقائها يقال خلد يخلد خلودا قال تعالى لعلكم تخلدون والخلد اسم للجزء الذي يبقى من الانسان على حالته فلا يستحيل ما دام الانسان حيا استحالة سائر أجزائه وأصل المخلد الذي يبقى مدة طويلة ومنه قيل رجل مخلد لمن أبطأ عنه الشيب ودابة مخلدة هي التي تبقى ثناياها حتى تخرج رباعيتها ثم استعير للمبقى دائما والخلود في الجنة بقاء الأشياء على الحالة التي عليها من غير اعتراض الفساد عليها قال تعالى أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وقوله تعالى يطوف عليهم ولدان مخلدون قيل مبقون بحالتهم لا يعتريهم استحالة وقيل مقرطون بخلدة والخلدة ضرب من القرطة وإخلاد الشيء جعله مبقى والحكم عليه بكونه مبقى وعلى هذا قوله سبحانه ولكنه أخلد إلى الأرض أي ركن إليها ظانا أنه يخلد فيها

(خلص) الخالص كالصافي إلا أن الخالص هو ما زال عنه شوبه بعد أن كان فيه والصافي قد يقال لما لا شوب فيه ويقال خلصته فخلص ولذلك قال الشاعر * خلاص الخمر من نسج الفدام * قال تعالى وقالوا ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ويقال هذا خالص وخالصة نحو داهية وراوية وقوله تعالى فلما استيأسوا منه خلصوا نجيا أي انفردوا خالصين عن غيرهم وقوله ونحن له مخلصون إنه من عبادنا المخلصين فإخلاص المسلمين أنهم قد تبرؤوا مما يدعيه اليهود من التشبيه والنصارى من التثليث قال تعالى مخلصين له الدين وقال لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة وقال وأخلصوا دينهم لله وهو كالأول وقال إنه كان مخلصا وكان رسولا نبيا فحقيقة الإخلاص التبري عن كل ما دون الله تعالى

(خلط) الخلط هو الجمع بين أجزاء الشيئين فصاعدا سواء كانا مائعين أو جامدين أو أحدهما مائعا والآخر جامدا وهو أعم من المزج ويقال اختلط الشيء قال تعالى فاختلط به نبات الأرض ويقال للصديق والمجاور والشريك خليط والخليطان في الفقه من ذلك قال تعالى وإن كثيرا من الخلطاء ليبغي بعضهم على بعض ويقال الخليط للواحد والجمع قال الشاعر * بان الخليط ولم يأووا لمن تركوا * وقال خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا أي يتعاطون هذا مرة وذاك مرة ويقال أخلط فلان في كلامه

إذا صار ذا تخليط فيه وأخلط الفرس في جريه كذلك وهو كناية عن تقصيره فيه

(خلع)

الخلع خلع الإنسان ثوبه والفرس جله وعذاره قال تعالى فاخلع نعليك قيل هو على الظاهر وأمره بخلع ذلك عن رجله لكونه من جلد حمار ميت وقال بعض الصوفية هذا مثل وهو أمر بالإقامة والتمكن كقولك لمن رمت أن يتمكن انزع ثوبك وخفك ونحو ذلك وإذا قيل خلع فلان على فلان فمعناه أعطاه ثوباً واستفيد معنى العطاء من هذه اللفظة بأن وصل به على لا بمجرد الخلع

(خلف)

خلف ضد القدام قال تعالى يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم وقال تعالى له معقبات من بين يديه ومن خلفه وقال تعالى فاليوم ننجيك ببدنك لتكون لمن خلفك آية وخلف ضد تقدم وسلف والمتأخر لقصور منزلته يقال له خلف ولهذا قيل الخلف الرديء والمتأخر لا لقصور منزلته يقال له خلف قال تعالى فخلف من بعدهم خلف وقيل سكت ألفاً ونطق خلفاً أي رديئاً من الكلام وقيل للاست إذا ظهر منه حبقة خلفة ولمن فسد كلامه أو كان فاسداً في نفسه يقال تخلف فلان فلاناً إذا تأخر عنه وإذا جاء خلف آخر وإذا قام مقامه ومصدره الخلافة وخلف خلافة بفتح الخاء فسد فهو خالف أي رديء أحمق ويعبر عن الرديء بخلف نحو فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة ويقال لمن خلف آخر فسد مسده خلف والخلفة يقال في أن يخلف كل واحد الآخر قال تعالى وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة وقيل أمرهم خلفة أي يأتي بعضه خلف بعض قال الشاعر * بها العين والآرام يمشين خلفة * وأصابته خلفة كناية عن البطنة وكثرة المشي وخلف فلان فلاناً قام بالأمر عنه إما معه وإما بعده قال تعالى ولو نشاء لجعلنا منكم ملائكة في الأرض يخلفون والخلافة النيابة عن الغير إما لغيبة المنوب عنه وإما لموته وإما لعجزه وإما لتشريف المستخلف وعلى هذا الوجه الأخير استخلف الله أولياءه في الأرض قال تعالى هو الذي جعلكم خلائف في الأرض وهو الذي جعلكم خلائف في الأرض وقال ويستخلف ربي قوماً غيركم والخلائف جمع خليفة وخلفاء جمع خليف قال تعالى يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض وجعلناهم خلائف ثم جعلناكم خلائف من بعدهم من بعد قوم نوح والاختلاف والمخالفة أن يأخذ كل واحد طريقاً غير طريق الآخر في حاله أو قوله والخلاف أعم من الضد لأن كل

ضدين مختلفان وليس كل مختلفين ضدين ولما كان الاختلاف بين الناس في القول قد يقتضي
التنازع استعير ذلك للمنازعة والمجادلة قال فاختلف الأحزاب ولا يزالون مختلفين واختلاف
ألسنتكم وألوانكم عم يتساءلون عن النبإ العظيم الذي هم فيه مختلفون إنكم لفي قول مختلف
وقال مختلفاً ألوانه وقال ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات وقال
فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه وما كان الناس إلا أمة واحدة فاختلفوا
ولقد بوأنا بني إسرائيل مبوأ صدق ورزقناهم من الطيبات فما اختلفوا حتى جاءهم العلم إن
ربك يقضي بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون وقال في القيامة وليبينن لكم يوم القيامة
ما كنتم فيه تختلفون وقال ليبين لهم الذي يختلفون فيه وقوله تعالى وإن الذين اختلفوا في
الكتاب قيل معناه خلفوا نحو كسب واكتسب وقيل أتوا فيه بشيء خلاف ما أنزل الله وقوله
تعالى لاختلفتم في الميعاد فمن الخلاف أو من الخلف وقوله تعالى وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه
إلى الله وقوله تعالى أحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون وقوله تعالى إن في اختلاف
الليل والنهار أي في مجيء كل واحد منهما خلف الآخر وتعاقبهما والخلف المخالفة في الوعد
يقال وعدني فأخلفني أي خالف في الميعاد بما أخلفوا الله ما وعدوه وقال إن الله لا يخلف الميعاد
وقال فأخلفتم موعدي قالوا ما أخلفنا موعدك بملكنا وأخلفت فلاناً وجدته مخلفاً والإخلاف
أن يسقي واحد بعد آخر وأخلف الشجر إذا اخضر بعد سقوط ورقه وأخلف الله عليك يقال
لمن ذهب ماله أي أعطاك خلفاً وخلف الله عليك أي كان لك منه خليفة وقوله لا يلبثون خلفك
بعدك وقرئ خلافك أي مخالفة لك وقوله أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أي إحداهما من
جانب والأخرى من جانب آخر وخلفته تركته خلفي قال فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول
الله أي مخالفين وعلى الثلاثة الذين خلفوا قل للمخلفين والخالف المتأخر لنقصان أو قصور
كالمتخلف قال فاقعدوا مع الخالفين والخالفة عمود الخيمة المتأخر ويكنى بها عن المرأة لتخلفها عن
المرتحلين وجمعها خوالف قال رضوا بأن يكونوا مع الخوالف ووجدت الحي خلوفاً أي تخلفت
نساؤهم عن رحالهم والخلف حد الفأس الذي يكون إلى جهة الخلف وما تخلف من الأضلاع

إلى ما يلى البطن والخلاف شجر كأنه سمى بذلك لأنه يخلف فيما يظن به أو لأنه يخلف مخبره
منظره ويقال للجمل بعد بزوله مخلف عام ومخلف عامين وقال عمر رضى الله عنه لولا الخليفى
لأذنت أى الخلافة وهو مصدر خلف

(خلق) الخلق أصله التقدير المستقيم ويستعمل
فى إبداع الشيء من غير أصل ولا احتذاء قال خلق السموات والأرض أى أبدعهما بدلالة قوله
بديع السموات والأرض ويستعمل فى إيجاد الشيء من الشيء نحو خلقكم من نفس واحدة
وخلق الانسان من نطفة خلق الانسان من سلالة ولقد خلقناكم خلق الجان من مارج وليس
الخلق الذى هو الابداع إلا لله تعالى ولهذا قال فى الفصل بينه تعالى وبين غيره أفمن يخلق كمن
لا يخلق أفلا تذكرون وأما الذى يكون بالاستحالة فقد جعله الله تعالى لغيره فى بعض الأحوال
كعيسى حيث قال وإذ تخلق من الطين كهيئة الطير بإذنى والخلق لا يستعمل فى كافة الناس
إلا على وجهين أحدهما فى معنى التقدير كقول الشاعر

ولأنت تفرى ما خلقت * وبعض القوم يخلق ثم لا يفرى

والثانى فى الكذب نحو قوله وتخلقون إفكا إن قيل قوله تعالى فتبارك الله أحسن الخالقين
يدل على أنه يصح أن يوصف غيره بالخلق قيل إن ذلك معناه أحسن المقدرين أو يكون على تقدير
ما كانوا يعتقدون ويزعمون أن غير الله يبدع فكأنه قيل فاحسب أن ههنا مبدعين وموجدين
فالله أحسنهم إيجادا على ما يعتقدون كما قال خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم ولآمرنهم
فليغيرن خلق الله فقد قيل إشارة إلى ما يشوهونه من الخلقة بالخصاء ونتف اللحية وما يجرى مجراه
وقيل معناه يغيرون حكمه وقوله لا تبديل لخلق الله فإشارة إلى ما قدره وقضاه وقيل معنى
لا تبديل لخلق الله نهى أى لا تغيروا خلقة الله وقوله وتذرون ما خلق لكم ربكم فكناية عن
فروج النساء وكل موضع استعمل الخلق فى وصف الكلام فالمراد به الكذب ومن هذا الوجه
امتنع كثير من الناس من إطلاق لفظ الخلق على القرآن وعلى هذا قوله تعالى إن هذا إلا خلق
الأولين وقوله ما سمعنا بهذا فى الملة الآخرة إن هذا إلا اختلاق والخلق يقال فى معنى المخلوق
والخلق والخلق فى الأصل واحد كالشرب والشرب والصرم والصرم لكن خص الخلق بالهيئات

والاشكال والصور المدركة بالبصر وخص الخلق بالقوى والسجايا المدركة بالبصيرة قال تعالى وإنك لعلى خلق عظيم وقرئ إن هذا إلا خلق الاولين والخلاق ما اكتسبه الانسان من الفضيلة بخلقه قال تعالى وماله في الآخرة من خلاق وفلان خليق بكذا اى كانه مخلوق فيه ذلك كقولك مجبول على كذا او مدعو اليه من جهة الخلق وخلق الثوب واخلق وثوب خلق ومخلق واخلاق نحو حبل ارمام وارمات وتصور من خلوقة الثوب الملاسة فقيل جبل اخلق وصخرة خلقاء وخلقت الثوب ملسته واخلولق السحاب منه او من قولهم هو خليق بكذا والخلوق ضرب من الطيب (خلا) الخلاء المكان الذى لاساتر فيه من بناء ومساكن وغيرهما والخلو يستعمل فى الزمان والمكان لكن لما تصور فى الزمان المضى فسر اهل اللغة خلا الزمان بقولهم مضى الزمان وذهب قال تعالى وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل وقد خلت من قبلهم المثلات تلك امة قد خلت قد خلت من قبلكم سنن الا خلا فيها نذير مثل الذين خلوا من قبلكم وإذا خلوا عضوا عليكم الانامل من الغيظ وقوله يخل لكم وجه أبيكم اى تحصل لكم مودة أبيكم واقباله عليكم وخلا الانسان صار خاليا وخلا فلان بفلان صار معه فى خلاء وخلا اليه انتهى اليه فى خلوة قال تعالى وإذا خلوا الى شياطينهم وخليت فلانا تركته فى خلاء ثم يقال لكل ترك تخلية نحو فخلوا سبيلهم وناقة خلية مخلاة عن الحلب وامرأة خلية مخلاة عن الزوج وقيل للسفينة المتروكة بلاربان خلية والخلى من خلاه الهم نحو المطلقة فى قول الشاعر

* مطلقة طورا وطورا تراجع * والخلاء الحشيش المتروك حتى ييبس ويقال خليت الخلاء جززته وخليت الدابة جززت لها ومنه استعير سيف مختلى اى يقطع ما يضرب به قطعه للخلا (خمد) قوله تعالى جعلناهم حصيدا خامدين كناية عن موتهم من قولهم خمدت النار خمودا طفئ لهبها وعنه استعير خمدت الحمى سكنت وقوله فاذا هم خامدون (خمر) اصل الخمر ستر الشئ ويقال لما يستتر به خمار لكن الخمار صار فى التعارف اسما لما تغطى به المرأة رأسها وجمعه خمر قال تعالى وليضربن بخمرهن على جيوبهن واختمرت المرأة وتخمرت وخمرت الاناء غطيته وروى خمروا آنيتكم واخمرت العجين جعلت فيه الخمير والخميرة سميت لكونها

مخمورة من قبل ودخل في خمار الناس أي في جماعتهم الساترة لهم والخمر سميت لكونها خامرة
لمقر العقل وهو عند بعض الناس اسم لكل مسكر وعند بعضهم اسم للمتخذ من العنب والتمر
لما روي عنه صلى الله عليه وسلم الخمر من هاتين الشجرتين النخلة والعنبة ومنهم من جعلها
اسما لغير المطبوخ ثم كمية الطبخ التي تسقط عنه اسم الخمر مختلف فيها والخمار الداء العارض
من الخمر وجعل بناؤه بناء الأدواء كالزكام والسعال وخمرة الطيب ريحه وخامره خالطه
ولزمه وعنه استعير خامري حضاجر (خمس) أصل الخمس في العدد قال تعالى ويقولون
خمسة سادسهم كلبهم وقال فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاما والخميس ثوب طوله خمس أذرع
ورمح مخموس كذلك والخمس من أظماء الإبل وخمست القوم أخذت خمس أموالهم وخمستهم
صرت خامسهم [illegible] (خمص) قوله تعالى في
مخمصة أي مجاعة تورث خمص البطن أي ضموره [illegible] وأخمص القدم
باطنها وذلك لضمورها (خمط) الخمط شجر [illegible] قيل هو شجر الأراك والخمطة الخمر
إذا حمضت [illegible] (خنزير) قوله تعالى وجعل منهم
القردة والخنازير قيل عنى الحيوان المخصوص وقيل عنى من أخلاقه وأفعاله مشابهة لأخلاقها
لا من خلقته خلقته [illegible] وكذا أيضا في
الناس قوم إذا اعتبرت [illegible] كالخنازير [illegible]
(خنس) قوله تعالى [illegible] الخناس أي ينقبض
إذا ذكر الله تعالى وقوله [illegible] بالخنس [illegible]
النفس [illegible] حقه أخرته
(خنق) قوله [illegible] المنخنقة [illegible] القلادة (خاب)
[illegible]
(خير) [illegible]
والخير [illegible]

عليه السلام ما الجنة فقال لا خير بخير بعده النار، ولا شر بشر بعده الجنة وخير وشر مقيدان
وهو أن يكون خيراً لواحد شراً لآخر كالمال الذي ربما يكون خيراً لزيد وشراً لعمرو ولذلك
وصفه الله تعالى بالأمرين فقال في موضع إن ترك خيراً وقال في موضع آخر أيحسبون أنما نمدهم
به من مال وبنين نسارع لهم في الخيرات وقوله تعالى إن ترك خيراً أي مالاً وقال بعض العلماء
لا يقال للمال خير حتى يكون كثيراً ومن مكان طيب كما روي أن علياً رضي الله عنه دخل على
مولى له فقال ألا أوصي يا أمير المؤمنين قال لا لأن الله تعالى قال إن ترك خيراً وليس لك مال كثير
وعلى هذا قوله وإنه لحب الخير لشديد أي المال الكثير وقال بعض العلماء إنما سمي المال
ههنا خيراً تنبيهاً على معنى لطيف وهو أن الذي يحسن الوصية به ما كان مجموعاً من المال من
وجه محمود وعلى هذا قوله قل ما أنفقتم من خير فللوالدين وقال وما تنفقوا من خير يعلمه الله وقوله
فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيراً قيل عني به مالاً من جهتهم وقيل إن علمتم أن عتقهم يعود عليكم
وعليهم بنفع أي ثواب والخير والشر يقالان على وجهين أحدهما أن يكونا اسمين كما تقدم وهو
قوله ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير والثاني أن يكونا وصفين وتقديرهما تقدير أفعل منه
نحو هذا خير من ذاك وأفضل وقوله نأت بخير منها وقوله وأن تصوموا خير لكم فخير ههنا يصح
أن يكون اسماً وأن يكون بمعنى أفعل ومنه قوله تعالى وتزودوا فإن خير الزاد التقوى تقديره تقدير
أفعل منه فالخير يقابل به الشر مرة والضر مرة نحو قوله تعالى وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف
له إلا هو وإن يمسسك بخير فهو على كل شيء قدير وقوله فيهن خيرات حسان قيل أصله خيّرات
فخفف فالخيرات من النساء الخيّرات يقال رجل خيّر وامرأة خيّرة وهذا خير الرجال وهذه خيرة
النساء والمراد بذلك المختارات أي فيهن مختارات لا رذل فيهن والخير الفاضل المختص بالخير يقال
ناقة خيار وجمل خيار واستخار الله العبد فخار له أي طلب منه الخير فأولاه وخايرت فلاناً كذا
فخرته والخيرة الحالة التي تحصل للمستخير والمختار نحو القعدة والجلسة لحال القاعد والجالس
والاختيار طلب ما هو خير وفعله وقد يقال لما يراه الإنسان خيراً وإن لم يكن خيراً وقوله ولقد
اخترناهم على علم على العالمين يصح أن يكون إشارة إلى إيجاده تعالى إياهم خيراً وأن يكون إشارة

الى تقديمهم على غيرهم والمختار في عرف المتكلمين يقال لكل فعل يفعله الانسان لا على سبيل
الاكراه فقولهم هو مختار في كذا فليس يريدون به ما يراد بقولهم فلان له اختيار فان الاختيار
أخذ ما يراه خيرا والمختار قد يقال للفاعل والمفعول (خور) قوله تعالى عجلا جسدا له
خوار الخوار مختص بالبقر وقد يستعار للبعير ويقال أرض خوار ورمح خوار أي فيه خور
والخوران يقال لمجرى الروث وصوت البهائم (خوض) الخوض هو الشروع في الماء
والمرور فيه ويستعار في الأمور وأكثر ما ورد في القرآن ورد فيما يذم الشروع فيه نحو قوله
تعالى ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض ونلعب وقوله وخضتم كالذي خاضوا فذرهم في
خوضهم يلعبون وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث
غيره وتقول أخضت دابتي في الماء وتخاوضوا في الحديث تفاوضوا (خيط) الخيط معروف
وجمعه خيوط وقد خطت الثوب أخيطه خياطة وخيطته تخييطا والخياط الإبرة التي يخاط بها
قال تعالى حتى يلج الجمل في سم الخياط حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من
الفجر أي بياض النهار من سواد الليل والخيطة في قول الشاعر تدلى عليها بين سب وخيطة
فهي مستعارة للحبل أو الوتد وروي أن عدي بن حاتم عمد الى عقالين أبيض وأسود فجعل
ينظر إليهما ويأكل الى أن يتبين أحدهما من الآخر فأخبر النبي عليه السلام بذلك فقال إنك لعريض
القفا إنما ذلك بياض النهار وسواد الليل وخيط الشيب في رأسه بدا كالخيط والخيط
النعامة وله خيط ونعامة خيطاء طويلة العنق كأن عنقها خيط (خوف) الخوف
توقع مكروه عن أمارة مظنونة أو معلومة كما أن الرجاء والطمع توقع محبوب عن أمارة مظنونة أو
معلومة ويضاد الخوف الأمن ويستعمل ذلك في الأمور الدنيوية والأخروية قال تعالى
ويرجون رحمته ويخافون عذابه وقال وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله
وقال تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا وقال وإن خفتم ألا تقسطوا
وقوله وإن خفتم شقاق بينهما فقد فسر ذلك بعرفتم وحقيقته وإن وقع لكم خوف من ذلك
لمعرفتكم والخوف من الله لا يراد به ما يخطر بالبال من الرعب كاستشعار الخوف من الأسد بل

إنما يراد به الكف عن المعاصي واختيار الطاعات ولذلك قيل لا يعد خائفًا من لم يكن للذنوب تاركًا. والتخويف من الله تعالى هو الحث على التحرز وعلى ذلك قوله تعالى ذلك يخوف الله به عباده ونهى الله تعالى عن مخافة الشيطان والمبالاة بتخويفه فقال إنما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه فلا تخافوهم وخافون إن كنتم مؤمنين أي فلا تأتمروا للشيطان وائتمروا لله ويقال تخوفناهم أي تنقصناهم تنقصًا اقتضاه الخوف منه وقوله تعالى وإني خفت الموالي من ورائي فخوفه منهم أن لا يراعوا الشريعة ولا يحفظوا نظام الدين لا أن يرثوا ماله كما ظنه بعض الجهلة فالقنيات الدنيوية أخس عند الأنبياء عليهم السلام من أن يشفقوا عليها والخيفة الحالة التي عليها الإنسان من الخوف قال تعالى فأوجس في نفسه خيفة موسى قلنا لا تخف واستعمل استعمال الخوف في قوله والملائكة من خيفته وقوله تخافونهم كخيفتكم أنفسكم أي كخوفكم وتخصيص لفظ الخيفة تنبيهًا أن الخوف منهم حالة لازمة لا تفارقهم والتخوف ظهور الخوف من الإنسان قال أو يأخذهم على تخوف

(خيل) الخيال أصله الصورة المجردة كالصورة المتصورة في المنام وفي المرآة وفي القلب بعيد غيبوبة المرئي ثم تستعمل في صورة كل أمر متصور وفي كل شخص دقيق يجري مجرى الخيال والتخييل تصوير خيال الشيء في النفس والتخيل تصور ذلك وخلت بمعنى ظننت يقال اعتبارًا بتصور خيال المظنون ويقال خيلت السماء أبدت خيالًا للمطر وفلان مخيل بكذا أي خليق وحقيقته أنه مظهر خيال ذلك والخيلاء التكبر عن تخيل فضيلة تراءت للإنسان من نفسه ومنها يتأول لفظ الخيل لما قيل إنه لا يركب أحد فرسًا إلا وجد في نفسه نخوة والخيل في الأصل اسم للأفراس والفرسان جميعًا وعلى ذلك قوله تعالى ومن رباط الخيل ويستعمل في كل واحد منهما منفردًا نحو ما روي يا خيل الله اركبي فهذا للفرسان وقوله عليه السلام عفوت لكم عن صدقة الخيل يعني الأفراس والأخيل الشقراق لكونه متلونًا فيختال في كل وقت أن له لونًا غير اللون الأول ولذلك قيل

كأبي براقش كل لون لونه يتخيل

(خول) قوله تعالى وتركتم ما خولناكم وراء ظهوركم أي ما أعطيناكم والتخويل في الأصل إعطاء الخول وقيل إعطاء ما يصير له خولًا وقيل

إعطاء ما يحتاج أن يتعهده من قولهم فلان خال مال وخايل مال أي حسن القيام به والخال ثوب
يعلق فيخيل للوحوش والخال في الجسد شامة فيه (خون) الخيانة والنفاق واحد إلا أن
الخيانة تقال اعتبارا بالعهد والأمانة والنفاق يقال اعتبارا بالدين ثم يتداخلان فالخيانة مخالفة
الحق بنقض العهد في السر ونقيض الخيانة الأمانة يقال خنت فلانا وخنت أمانة فلان وعلى ذلك
قوله لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وقوله تعالى ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة
نوح وامرأة لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخانتاهما وقوله ولا تزال تطلع على
خائنة منهم أي على جماعة خائنة منهم وقيل على رجل خائن يقال رجل خائن وخائنة نحو راوية
وداهية وقيل خائنة موضوعة موضع المصدر نحو قم قائما وقوله يعلم خائنة الأعين على ما تقدم وقال
تعالى وإن يريدوا خيانتك فقد خانوا الله من قبل فأمكن منهم وقوله علم الله أنكم كنتم تختانون
أنفسكم والاختيان مراودة الخيانة ولم يقل تخونون أنفسكم لأنه لم تكن منهم الخيانة بل كان منهم
الاختيان فإن الاختيان تحرك شهوة الإنسان لتحري الخيانة وذلك هو المشار إليه بقوله تعالى إن
النفس لأمارة بالسوء (خوى) أصل الخواء الخلاء يقال خوى بطنه من الطعام يخوي خوى
وخوى الجوز خوى تشبيها به وخوت الدار تخوي خواء وخوى النجم وأخوى إذا لم يكن منه عند
سقوطه مطر تشبيها بذلك وأخوى أبلغ من خوى كما أن أسقى أبلغ من سقى والتخوية ترك ما بين
الشيئين خاليا (باب الدال) (دب) الدب والدبيب مشي خفيف ويستعمل ذلك في الحيوان وفي
الحشرات أكثر ويستعمل في الشراب والبلى ونحو ذلك مما لا تدرك حركته الحاسة ويستعمل في
كل حيوان وإن اختصت في التعارف بالفرس قال تعالى والله خلق كل دابة من ماء الآية وقال
وبث فيها من كل دابة وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها وقال تعالى وما من دابة في الأرض
ولا طائر يطير بجناحيه وقوله تعالى ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة
قال أبو عبيدة عنى الإنسان خاصة والأولى إجراؤها على العموم وقوله وإذا وقع القول عليهم
أخرجنا لهم دابة من الأرض تكلمهم فقد قيل إنها حيوان بخلاف ما نعرفه يختص خروجها
بحين القيامة وقيل عنى بها الأشرار الذين هم في الجهل بمنزلة الدواب فتكون الدابة جمعا لكل

دبيب فهو داب ودابة جمعه دواب وقوله إن شر الدواب عند الله فإنها عام في جميع الحيوانات ويقال ناقة دبوب تدب في مشيها لبطئها وما بالدار دبي أي من يدب وأرض مدبوبة كثيرة ذوات الدبيب

(دبر) دبر الشيء خلاف القبل وكني بهما عن العضوين المخصوصين ويقال دبر ودبر وجمعه أدبار قال تعالى ومن يولهم يومئذ دبره وقال يضربون وجوههم وأدبارهم أي قدامهم وخلفهم وقال فلا تولوهم الأدبار وذلك نهي عن الانهزام وقوله وأدبار السجود أواخر الصلوات وقرئ وأدبار النجوم وإدبار النجوم فإدبار مصدر مجعول ظرفا نحو مقدم الحاج وخفوق النجم ومن قرأ أدبار فجمع ويشتق منه تارة باعتبار دبر الفاعل وتارة باعتبار دبر المفعول فمن الأول قولهم دبر فلان وأمس الدابر والليل إذ أدبر وباعتبار المفعول قولهم دبر السهم الهدف سقط خلفه ودبر فلان القوم صار خلفهم قال تعالى أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين وقال تعالى فقطع دابر القوم الذين ظلموا والدابر يقال للمتأخر وللتابع إما باعتبار المكان أو باعتبار الزمان أو باعتبار المرتبة وأدبر أعرض وولى دبره قال ثم أدبر واستكبر وقال تدعو من أدبر وتولى وقال عليه السلام لا تقاطعوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانا وقيل لا يذكر أحدكم صاحبه من خلفه والاستدبار طلب دبر الشيء وتدابر القوم إذا ولى بعضهم عن بعض والدبار مصدر دابرته أي عاديته من خلفه والتدبير التفكر في دبر الأمور قال تعالى فالمدبرات أمرا يعني ملائكة موكلة بتدبير أمور والتدبير عتق العبد عن دبر أو بعد موته والدبار الهلاك الذي يقطع دابرتهم وسمي يوم الأربعاء في الجاهلية دبارا قيل وذلك لتشاؤمهم به والدبير من الفتل المدبور أي المفتول إلى خلف والقبيل بخلافه ورجل مقابل مدابر أي شريف من جانبيه وشاة مقابلة مدابرة مقطوعة الأذن من قبلها ومن دبرها ودابرة الطائر أصبعه المتأخرة ودابرة الحافر ما حول الرسغ والدبور من الرياح معروف والدبرة من المزرعة جمعها دبار قال الشاعر

على جربة تعلو الدبار غروبها * والدبر النحل والزنابير ونحوهما مما سلاحها في أدبارها الواحدة دبرة والدبر المال الكثير الذي يبقى بعد صاحبه ولا يثنى ولا يجمع ودبر البعير دبرا فهو أدبر ودبر صار بقرحه دبرا أي متأخرا والمدبور الجريح وأصله المجروح الدبر

(دثر) قال تعالى يا أيها المدثر أصله

المتدثر فادغم وهو المتدرع دثاره يقال دثرته فتدثر والدثار ما يتدثر به وقد تدثر الفحل الناقة تسنمها والرجل الفرس وثب عليه فركبه ورجل دثور خامل مستتر وسيف داثر بعيد العهد بالصقال ومنه قيل للمنزل الدارس داثر لزوال أعلامه وفلان دثر مال أي حسن القيام به (دحر) الدحر الطرد والابعاد يقال دحره دحورا قال تعالى اخرج منها مذؤما مدحورا وقال فتلقى في جهنم ملوما مدحورا وقال ويقذفون من كل جانب دحورا (دحض) قال تعالى حجتهم داحضة عند ربهم أي باطلة زائلة يقال أدحضت فلانا في حجته فدحض قال تعالى ويجادل الذين كفروا بالباطل ليدحضوا به الحق وأدحضت حجته فدحضت وأصله من دحض الرجل وعلى نحوه في وصف المناظرة * نظرا يزيل مواقع الاقدام * ودحضت الشمس مستعار من ذلك (دحا) قال تعالى والأرض بعد ذلك دحاها أي أزالها عن مقرها كقوله يوم ترجف الأرض والجبال وهو من قولهم دحا المطر الحصى من وجه الأرض أي جرفها ومر الفرس يدحو دحوا اذا جر يده على وجه الأرض فيدحو ترابها ومنه أدحي النعام وهو أفعول من دحوت ودحية اسم رجل (دخر) قال تعالى وهم داخرون أي أذلاء يقال أدخرته فدخر أي أذللته فذل وعلى ذلك قوله إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين وقوله يدخر أصله يذتخر وليس من هذا الباب (دخل) الدخول نقيض الخروج ويستعمل ذلك في المكان والزمان والأعمال يقال دخل مكان كذا قال تعالى ادخلوا هذه القرية ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها وقال ندخله جنات تجري من تحتها الأنهار وقال يدخل من يشاء في رحمته وقل رب أدخلني مدخل صدق وقال مدخلا يدخلونه ليدخلنهم مدخلا يرضونه وقوله مدخلا كريما وقرئ بالوجهين وقال أبو علي الفسوي من قرأ مدخلا بالفتح فكأنه إشارة إلى أنهم يقصدونه ولم يكونوا كمن ذكرهم في قوله الذين يحشرون على وجوههم إلى جهنم وقوله إذ الأغلال في أعناقهم والسلاسل يسحبون ومن قرأ مدخلا فكقوله ليدخلنهم مدخلا يرضونه وادخل اجتهد في دخوله قال تعالى لو يجدون ملجأ أو مغارات أو مدخلا والدخل كناية عن الفساد

[illegible] عن الدعوة فى النسب يقال دخل دخلاً قال تعالى تتخذون

[illegible] بينكم [illegible] كناية عن بله فى عقله وفساد فى أصله

[illegible] ن يدخل إبل فى أثناء مالم تشرب لتشرب معها

[illegible] دخوله فيما بين الاشجار الملتفة والدوخلة معروفة ودخل

[illegible] كناية عن الافضاء [illegible] قال تعالى من نسائكم اللاتى دخلتم بهن فان لم تكونوا دخلتم

بهن فلا جناح عليكم (دخن) الدخان كالعثان المستصحب للهيب قال ثم استوى الى

السماء وهى دخان [illegible] الدخان إشارة الى أنه لا تماسك لها ودخنت النار تدخن كثر

[illegible] تعوزق [illegible] تبجر به من الطيب ودخن الطبيخ أفسده الدخان

[illegible] دخنة وبه ثم دخنانة وتصور منه التأذى به

[illegible] على فساد دخلة (در) قال تعالى

[illegible] وأصله من الدر والدرة أى

[illegible] قيل لله دره ودر درك ومنه استعير

[illegible] مطره ومنه اشتق

[illegible] حملت واذا [illegible] ولدت فاذا ولدت

[illegible] (درج) الدرجة نحو المنزلة لكن يقال للمنزلة

[illegible] كدرجة السطح والسلم ويعبر بها عن المنزلة

[illegible] منزلة الرجال عليهن فى العقل والسياسة

[illegible] بقوله [illegible] وقالوا لهم درجات عند ربهم

[illegible] درجات النجوم تشبيهاً بما تقدم ويقال

[illegible] درجة وخوو درج الشيخ

[illegible] لكتاب والثوب [illegible] قال لمطوى

[illegible] مطوته المدينة ومنه من دب ودرج أى

من كان حيا فمشى ومن مات فطوى أحواله وقوله سنستدرجهم من حيث لا يعلمون قيل معناه سنطويهم طي الكتاب عبارة عن إغفالهم نحو ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا والدرج سفط يجعل فيه الشيء والدرجة خرقة تلف فتدخل في حياء الناقة وقيل سنستدرجهم معناه نأخذهم درجة فدرجة وذلك إدناؤهم من الشيء شيئا فشيئا كالمراقي والمنازل في ارتقائها ونزولها والدراج طائر يدرج في مشيته

(درس) درس الدار معناه بقي أثرها وبقاء الأثر يقتضي انمحاءه في نفسه فلذلك فسر الدروس بالانمحاء وكذا درس الكتاب ودرست العلم تناولت أثره بالحفظ ولما كان تناول ذلك بمداومة القراءة عبر عن إدامة القراءة بالدرس قال تعالى ودرسوا ما فيه وقال بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون وما آتيناهم من كتب يدرسونها وقوله تعالى وليقولوا درست وقرئ دارست أي جاريت أهل الكتاب وقيل ودرسوا ما فيه تركوا العمل به من قولهم درس القوم المكان أي أبلوا أثره ودرست المرأة كناية عن حاضت ودرس البعير صار فيه أثر جرب

(درك) الدرك كالدرج لكن الدرج يقال اعتبارا بالصعود والدرك اعتبارا بالحدور ولهذا قيل درجات الجنة ودركات النار ولتصور الحدور في النار سميت هاوية وقال تعالى إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار والدرك أقصى قعر البحر ويقال للحبل الذي يوصل به حبل آخر ليدرك الماء درك ولما يلحق الإنسان من تبعة درك كالدرك في البيع قال تعالى لا تخاف دركا ولا تخشى أي تبعة وأدرك بلغ أقصى الشيء وأدرك الصبي بلغ غاية الصبا وذلك حين البلوغ قال حتى إذا أدركه الغرق وقوله لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار فمنهم من حمل ذلك على البصر الذي هو الجارحة ومنهم من حمله على البصيرة وذكر أنه قد نبه به على ما روي عن أبي بكر رضي الله عنه في قوله يا من غاية معرفته القصور عن معرفته إذ كان غاية معرفته [illegible] شيء منها ولا بمثلها بل هو موجد [illegible] لولا أن تداركه نعمة من ربه [illegible] بل ادارك علمهم في الآخرة أي تدارك [illegible]

التوصل به إلى ذلك قوله تعالى حتى إذا اداركوا فيها ونحوه اثاقلتم إلى الأرض واطيرنا بك وقرئ
بل ادارك علمهم في الآخرة قال الحسن معناه جهلوا أمر الآخرة وحقيقته انتهى علمهم في
لحوق الآخرة فجهلوها وقيل معناه بل يدرك علمهم ذلك في الآخرة أي إذا حصلوا في الآخرة
لأن ما يكون ظنونا في الدنيا فهو في الآخرة يقين (درهم) قال تعالى وشروه بثمن
بخس دراهم معدودة الدرهم الفضة المطبوعة المتعامل بها (درى) الدراية المعرفة
المدركة بضرب من الختل يقال دريته ودريت به درية نحو فطنت وشعرت وادريت
قال الشاعر وماذا يدري الشعراء مني * وقد جاوزت رأس الأربعين
والدرية لما يتعلم عليه الطعن وللناقة التي ينصبها الصائد ليأنس بها الصيد فيستتر من ورائها
فيرميه والمدرى لقرن الشاة لكونها دافعة به عن نفسها وعنه استعير المدرى لما تصلح به
الشعر قال تعالى لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا وقال وإن أدري لعله فتنة لكم وقال
ما كنت تدري ما الكتاب وكل موضع ذكر في القرآن وما أدراك فقد عقب ببيانه نحو وما
أدراك ما هيه نار حامية وما أدراك ما ليلة القدر ليلة القدر وما أدراك ما الحاقة ثم ما أدراك
ما يوم الدين وقوله قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراكم به من قولهم دريت ولو كان من
درأت لقيل ولا أدرأتكموه وكل موضع ذكر فيه وما يدريك لم يعقبه بذلك نحو وما يدريك لعله
يزكى وما يدريك لعل الساعة قريب والدراية لا تستعمل في الله تعالى وقول الشاعر
* لاهم لا أدري وأنت الداري * فمن تعجرف أجلاف العرب (درأ) الدرء
الميل إلى أحد الجانبين يقال قومت درأه ودرأت عنه دفعت عن جانبه وفلان ذو تدرئ أي قوي
على دفع أعدائه ودارأته دافعته قال تعالى ويدرءون بالحسنة السيئة وقال ويدرأ عنها العذاب
وفي الحديث ادرءوا الحدود بالشبهات تنبيها على تطلب حيلة يدفع بها الحد قال تعالى قل
فادرءوا عن أنفسكم الموت إن كنتم صادقين وقوله فادارأتم فيها هو تفاعلتم أصله تدارأتم فأريد منه الإدغام
تخفيفا وأبدل من التاء دال فسكن للإدغام فاجتلب لها ألف الوصل فحصل على افاعلتم قال بعض
الأدباء ادارأتم افتعلتم وغلط من أوجه أولا أن ادارأتم على ثمانية أحرف وافتعلتم على سبعة

أحرف والثاني أن الذي يلي ألف الوصل تاء فجعلها دالا والثالث أن الذي يلي الثاني دال فجعلها
تاء والرابع أن الفعل الصحيح العين لا يكون ما بعد تاء الافتعال منه إلا متحركا وقد جعله
هاهنا ساكنا الخامس أن هاهنا قد دخل بين التاء والدال زائد وفي نسخة لا يدخل ذلك
السادس أنه أنزل الالف منزل العين وليست بعين السابع أن افتعل قبله حرفان وبعده حرفان
وادارأتم بعده ثلاثة أحرف **(دس)** الدس إدخال الشيء في الشيء بضرب من الاكراه
يقال دسسته فدس وقد دس البعير بالهناء وقيل ليس الهناء بالدس قال الله تعالى أم يدسه في
التراب **(دسر)** قال تعالى وحملناه على ذات ألواح ودسر أي مسامير الواحد دسار
وأصل الدسر الدفع الشديد بقهر يقال دسره بالرمح ورجل مدسر كقولك مطعن وروي ليس
في العنبر زكاة إنما هو شيء دسره البحر **(دسى)** قال تعالى وقد خاب من دساها أي دسسها
في المعاصي فأبدل من إحدى السينات ياء نحو تظنيت وأصله تظننت **(دع)** الدع الدفع
الشديد وأصله أن يقال للعاثر دع دع كما يقال له لعا قال تعالى يوم يدعون إلى نار جهنم دعا وقوله
فذلك الذي يدع اليتيم قال الشاعر * دع الوصي على قفاء يتيمه * **(دعا)** الدعاء
كالنداء إلا أن النداء قد يقال بيا أو أيا ونحو ذلك من غير أن يضم إليه الاسم والدعاء لا يكاد يقال
إلا إذا كان معه الاسم نحو يا فلان وقد يستعمل كل واحد منهما موضع الآخر قال تعالى كمثل
الذي ينعق بما لا يسمع إلا دعاء ونداء ويستعمل استعمال التسمية نحو دعوت ابني زيدا أي
سميته قال تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا حثا على تعظيمه وذلك
مخاطبة من كان يقول يا محمد ودعوته إذا سألته وإذا استغثته قال تعالى قالوا ادع لنا ربك أي
سله وقال قل أرأيتكم إن أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغير الله تدعون إن كنتم صادقين
بل إياه تدعون تنبيها أنكم إذا أصابتكم شدة لم تفزعوا إلا إليه وادعوه خوفا وطمعا وادعوا
شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين وإذا مس الانسان ضر دعا ربه منيبا إليه وإذا مس
الانسان الضر دعانا لجنبه ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك وقوله لا تدعوا اليوم
ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثيرا هو أن يقول يا لهفاه ويا حسرتاه ونحو ذلك من ألفاظ التأسف

والمعنى يحصل لكم غموم كثيرة وقوله ادع لنا ربك أي سله والدعاء إلى الشيء الحث على قصده قال رب السجن أحب إلي مما يدعونني إليه وقال والله يدعو إلى دار السلام وقال يا قوم مالي أدعوكم إلى النجاة وتدعونني إلى النار تدعونني لأكفر بالله وأشرك به وقوله لا جرم أن ما تدعونني إليه ليس له دعوة أي رفعة وتنويه والدعوة مختصة بادعاء النسبة وأصلها للحالة التي عليها الإنسان نحو القعدة والجلسة وقولهم دع داعي اللبن أي غبرة تجلب منها اللبن والادعاء أن يدعي شيئا أنه له وفي الحرب الاعتزاء قال تعالى ولكم فيها ما تدعون نزلا أي ما تطلبون والدعوى الادعاء قال فما كان دعواهم إذ جاءهم بأسنا والدعوى الدعاء قال وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين (دفع) الدفع إذا عدي بإلى اقتضى معنى الإنالة نحو قوله تعالى فادفعوا إليهم أموالهم وإذا عدي بعن اقتضى معنى الحماية نحو إن الله يدافع عن الذين آمنوا وقال ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض وقوله ليس له دافع من الله ذي المعارج أي حام والمدفع الذي يدفعه كل أحد والدفعة من المطر والدفاع من السيل (دفق) قال تعالى من ماء دافق سائل بسرعة ومنه استعير جاؤوا دفقة وبعير أدفق سريع ومشى الدفقى أي يتصبب في عدوه كتصبب الماء المتدفق ومشوا دفقة (دفئ) الدفء خلاف البرد قال تعالى لكم فيها دفء ومنافع وهو لما يدفئ ورجل دفآن وامرأة دفأى وبيت دفيء (دك) الدك الأرض اللينة السهلة وقد دكه دكا قال تعالى وحملت الأرض والجبال فدكتا دكة واحدة وقال دكت الجبال دكا أي جعلت بمنزلة الأرض اللينة وقال الله تعالى فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا ومنه الدكان والدكداك رمل لينة وأرض دكاء مسواة والجمع الدك وناقة دكاء لا سنام لها تشبيها بالأرض الدكاء (دل) الدلالة ما يتوصل به إلى معرفة الشيء كدلالة الألفاظ على المعنى ودلالة الإشارات والرموز والكتابة والعقود في الحساب وسواء كان ذلك بقصد ممن يجعله دلالة أو لم يكن بقصد كمن يرى حركة إنسان فيعلم أنه حي قال تعالى ما دلهم على موته إلا دابة الأرض وأصل الدلالة مصدر كالكتابة والإمارة والدال من حصل منه ذلك والدليل في المبالغة كعالم وعليم وقادر وقدير ثم يسمى الدال والدليل دلالة كتسمية الشيء بمصدره (دلو) دلوت الدلو

إذا أرسلتها وأدليتها أي أخرجتها وقيل يكون بمعنى أرسلتها قاله أبو منصور في الشامل قال تعالى
فأدلى دلوه واستعير للتوصل إلى الشيء قال الشاعر

وليس الرزق عن طلب حثيث ✱ ولكن ألقِ دلوك في الدلاء

وبهذا النحو سمي الوسيلة المائح قال الشاعر

ولي مائح لم يورد الناس قبله ✱ معلٌّ وأشطان الطوي كثير

قال تعالى وتدلوا بها إلى الحكام والتدلي الدنو والاسترسال قال تعالى ثم دنا فتدلى (دلك)
دلوك الشمس ميلها للغروب قال تعالى أقم الصلاة لدلوك الشمس هو من قولهم دلكت الشمس
دفعتها بالراح ومنه دلكت الشيء في الراحة ودالكت الرجل إذا ماطلته والدلوك ما دلكته من
طيب والدليك طعام يتخذ من الزبد والتمر (دمدم) قال فدمدم عليهم ربهم أي أهلكهم
وأزعجهم وقيل الدمدمة حكاية صوت الهرة ومنه دمدم فلان في كلامه ودممت الثوب طليته
بصبغ ما والدمام يطلى به وبعير مدموم بالشحم والداماء والدمة جحر اليربوع والدأماء بتخفيف
والديمومة المفازة (دم) أصل الدم دمي وهو معروف قال الله تعالى حرمت عليكم
الميتة والدم وجمعه دماء وقال لا تسفكون دماءكم وقد دميت الجراحة وفرس مدمّى شديد
الشقرة كالدم في اللون والدمية صورة حسنة وشجة دامية (دمر) قال ودمرناهم تدميرا
وقال ثم دمرنا الآخرين ودمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون والتدمير
إدخال الهلاك على الشيء ويقال ما بالدار تدمري وقوله دمر الله عليهم فإن مفعول دمر
محذوف (دمع) قال تعالى تولوا وأعينهم تفيض من الدمع فالدمع يكون اسما
للسائل من العين ومصدر دمعت العين دمعا ودمعانا (دمغ) قال تعالى بل نقذف بالحق
على الباطل فيدمغه أي يكسر دماغه وحجة دامغة كذلك ويقال للطلعة تخرج من أصل النخلة
فتفسده إذا لم تقطع دامغة وللحديدة التي تشد على آخر الرحل دامغة وكل ذلك استعارة من الدمغ
الذي هو كسر الدماغ (دنر) قال تعالى من إن تأمنه بدينار لا يؤده والدينار أصله دنار فأبدل من إحدى
النونين ياء وقيل أصله بالفارسية دين آر أي الشريعة جاءت به (دنو) الدنو القرب

بالذات أو بالحكم ويستعمل في المكان والزمان والمنزلة قال تعالى ومن النخل من طلعها قنوان دانية وقال تعالى ثم دنا فتدلى هذا بالحكم ويعبر بالأدنى تارة عن الأصغر فيقابل بالأكبر نحو ولا أدنى من ذلك ولا أكبر وتارة عن الأرذل فيقابل بالخير نحو أتستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير وعن الأول فيقابل بالآخر نحو خسر الدنيا والآخرة وقوله وآتيناه في الدنيا حسنة وإنه في الآخرة لمن الصالحين وتارة عن الأقرب فيقابل بالأقصى نحو إذ أنتم بالعدوة الدنيا وهم بالعدوة القصوى وجمع الدنيا الدنى نحو الكبرى والكبر والصغرى والصغر وقوله تعالى ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة أي أقرب لنفوسهم أن تتحرى العدالة في إقامة الشهادة وعلى ذلك قوله تعالى ذلك أدنى أن تقر أعينهن وقوله تعالى لعلكم تتفكرون في الدنيا والآخرة متناول للأحوال التي في النشأة الأولى وما يكون في النشأة الآخرة ويقال دانيت بين الأمرين وأدنيت أحدهما من الآخر قال تعالى يدنين عليهن من جلابيبهن وأدنت الفرس دنا نتاجها وخص الدنيء بالحقير القدر ويقابل به السيء يقال دنيء بين الدناءة وما روي إذا أكلتم فدنوا من الدون أي كلوا مما يليكم

(دهر) الدهر في الأصل اسم لمدة العالم من مبدإ وجوده إلى انقضائه وعلى ذلك قوله تعالى هل أتى على الإنسان حين من الدهر ثم يعبر به عن كل مدة كثيرة وهو خلاف الزمان فإن الزمان يقع على المدة القليلة والكثيرة ودهر فلان مدة حياته واستعير للعادة الباقية مدة الحياة فقيل ما دهري بكذا ويقال دهر فلانا نائبة دهرا أي نزلت به حكاه الخليل فالدهر ههنا مصدر وقيل دهدره دهدرة ودهر داهر ودهير وقوله عليه السلام لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر قد قيل معناه إن الله فاعل ما يضاف إلى الدهر من الخير والشر والمساءة فإذا سببتم الذي تعتقدون أنه فاعل ذلك فقد سببتموه تعالى عن ذلك وقال بعضهم الدهر الثاني في الخبر غير الدهر الأول وإنما هو مصدر بمعنى الفاعل ومعناه أن الله هو الدهر أي المصرف المدبر المفيض لما يحدث والأول أظهر وقوله تعالى إخبارا عن مشركي العرب ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر قيل عني به الزمان

(دهق) قال تعالى وكأسا دهاقا أي مفعمة ويقال أدهقت الكأس فدهق ودهق لي من

المال دهقة كقولك قبض قبضة (دهم) الدهمة سواد الليل ويعبر بها عن سواد الفرس وقد يعبر بها عن الخضرة الكاملة اللون كما يعبر عن الدهمة بالخضرة إذا لم تكن كاملة اللون وذلك لتقاربهما باللون قال الله تعالى مدهامتان وبناؤهما من الفعل مفعال يقال ادهام ادهيماما قال الشاعر في وصف الليل * في ظل أخضر يدعو هامه البوم * (دهن) قال تعالى تنبت بالدهن وجمع الدهن أدهان وقوله تعالى فكانت وردة كالدهان قيل هو دردي الزيت والمدهن ما يجعل فيه الدهن وهو أحد ما جاء على مفعل من الآلة وقيل للمكان الذي يستقر فيه ماء قليل مدهن تشبيها بذلك ومن لفظ الدهن استعير الدهين للناقة القليلة اللبن وهي فعيل في معنى فاعل أي تعطي بقدر ما تدهن به وقيل بمعنى مفعول كأنه مدهون باللبن أي كأنها دهنت باللبن لقلته والثاني أقرب من حيث لم يدخل فيه الهاء ودهن المطر الأرض بلها بللا يسيرا كالدهن الذي يدهن به الرأس ودهنه بالعصا كناية عن الضرب على سبيل التهكم كقولهم مسحته بالسيف وحييته بالرمح والإدهان في الأصل مثل التدهين لكن جعل عبارة عن المداراة والملاينة وترك الجد كما جعل التقريد وهو نزع القراد عن البعير عبارة عن ذلك قال أفبهذا الحديث أنتم مدهنون قال الشاعر

الحزم والقوة خير من الـ * إدهان والفكة والهاع

وداهنت فلانا مداهنة قال ودوا لو تدهن فيدهنون (دأب) الدأب إدامة السير دأب في السير دأبا قال تعالى وسخر لكم الشمس والقمر دائبين والدأب العادة المستمرة دائما على حالة قال تعالى كدأب آل فرعون أي كعادتهم التي يستمرون عليها (داود) داود اسم أعجمي (دار) الدار المنزل اعتبارا بدورانها الذي لها بالحائط وقيل دارة وجمعها ديار ثم تسمى البلدة دارا والصقع دارا والدنيا كما هي دارا والدار الدنيا والدار الآخرة إشارة إلى المقرين في النشأة الأولى والنشأة الأخرى وقيل دار الدنيا ودار الآخرة قال تعالى لهم دار السلام عند ربهم أي الجنة ودار البوار أي الجحيم قال تعالى قل إن كانت لكم الدار الآخرة وقال ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وقد أخرجنا من ديارنا وقال سيريكم دار

الخاسرين أى الجحيم وقوله من الكافرين ديّارا أى ساكن دار وهو فيعال ولو كان فعّالا لقيل دوّار كقولهم قيّام وقوّام والدائرة عبارة عن الخط المحيط يقال دار يدور دورانا ثم عبّر بها عن الحادثة والدوّارى الدهر الدائر بالانسان من حيث إنه يدور بالانسان ولذلك قال الشاعر

* والدهر بالانسان دوّارى * والدورة والدائرة فى المكروه كما يقال دولة فى المحبوب وقوله تعالى نخشى أن تصيبنا دائرة والدوّار صنم كانوا يطوفون حوله والدارى المنسوب إلى الدار وخصص بالعطّار تخصيص الهالكى بالقين قال صلى الله عليه وسلم مثل الجليس الصالح كمثل الدارى ويقال للازم الدار دارى وقوله تعالى ويتربص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء أى يحيط بهم السوء إحاطة الدائرة بمن فيها فلا سبيل لهم إلى الانفكاك منه بوجه وقوله تعالى إلا أن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم أى تتداولونها وتتعاطونها من غير تأجيل

(دول) الدولة والدولة واحدة وقيل الدولة فى المال والدولة فى الحرب والجاه وقيل الدولة اسم الشىء الذى يتداول بعينه والدولة المصدر قال تعالى كيلا يكون دولة بين الأغنياء منكم وتداول القوم كذا أى تناولوه من حيث الدولة وداول الله كذا بينهم قال تعالى وتلك الأيام نداولها بين الناس والدؤلول الداهية والجمع الدآليل والدؤلات

(دوم) أصل الدوام السكون يقال دام الماء أى سكن ونهى أن يبول الانسان فى الماء الدائم وأدمت القدر ودوّمتها سكّنت غليانها بالماء ومنه دام الشىء إذا امتد عليه الزمان قال تعالى وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم إلا ما دمت عليه قائما لن ندخلها أبدا ما داموا فيها ويقال دمت تدام وقيل دمت تدوم نحو مت تموت ودوّمت الشمس فى كبد السماء قال الشاعر

* والشمس حيرى لها فى الجو تدويم * ودوّم الطير فى الهواء حلّق واستدمت الأمر تأنّيت فيه والظل الدوم الدائم والديمة مطر تدوم أياما (دين) يقال دنت الرجل أخذت منه دينا وأدنته جعلته دائنا وذلك بأن تعطيه دينا قال أبو عبيد دنته أقرضته ورجل مدين ومديون ودنته استقرضت منه قال الشاعر

ندين ويقضى الله عنا وقد نرى * مصارع قوم لا يدينون ضيّعا

وأدنت مثل دنت وأدنت أي أقرضت والتداين والمداينة دفع الدين قال تعالى إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى وقال من بعد وصية يوصي بها أو دين والدين يقال للطاعة والجزاء واستعير للشريعة والدين كالملة لكنه يقال اعتبارا بالطاعة والانقياد للشريعة قال إن الدين عند الله الإسلام وقال ومن أحسن دينا ممن أسلم وجهه لله وهو محسن أي طاعة وأخلصوا دينهم لله وقوله تعالى يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم وذلك حث على اتباع دين النبي صلى الله عليه وسلم الذي هو أوسط الأديان كما قال وكذلك جعلناكم أمة وسطا وقوله لا إكراه في الدين قيل يعني الطاعة فإن ذلك لا يكون في الحقيقة إلا بالإخلاص والإخلاص لا يتأتى فيه الإكراه وقيل إن ذلك مختص بأهل الكتاب الباذلين للجزية وقوله أفغير دين الله يبغون يعني الإسلام لقوله ومن يبتغ غير الإسلام دينا فلن يقبل منه وعلى هذا قوله هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق وقوله ولا يدينون دين الحق وقوله ومن أحسن دينا ممن أسلم وجهه لله وهو محسن فلولا إن كنتم غير مدينين أي غير مجزيين والمدين والمدينة العبد والأمة قال أبو زيد هو من قولهم دين فلان يدان إذا حمل على مكروه وقيل هو من دنته إذا جازيته بطاعته وجعل بعضهم المدينة من هذا الباب (دون) يقال للقاصر عن الشيء دون قال بعضهم هو مقلوب من الدنو والأدون الدنيء وقوله تعالى لا تتخذوا بطانة من دونكم أي ممن لم يبلغ منزلته منزلتكم في الديانة وقيل في القرابة وقوله ويغفر ما دون ذلك أي ما كان أقل من ذلك وقيل ما سوى ذلك والمعنيان يتلازمان وقوله تعالى أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله أي غير الله وقيل معناه إلهين متوصلا بهما إلى الله وقوله ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع وما لهم من دون الله من ولي ولا نصير أي ليس لهم من يتولاهم من دون أمر الله وقوله قل أندعوا من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا مثله وقد يغرى بلفظ دون فيقال دونك كذا أي تناوله قال القطامي [illegible]

(باب الذال)

(ذب) الذباب يقع على المعروف من الحشرات الطائرة وعلى النحل والزنابير ونحوهما قال الشاعر

فهذا أوان العرض حي ذبابه … زنابيره والأزرق المتلمس

وقوله: وإن يسلبهم الذباب شيئا فهو المعروف وذباب العين إنسانها سمي به لتصوره بهيئته أو لطيران شعاعه طيران الذباب. وذباب السيف تشبيها به في إيذائه. وفلان ذباب إذا كثر التأذي به. وذببت عن فلان طردت عنه الذباب، والمذبة ما يطرد به ثم استعير الذب لمجرد الدفع فقيل ذببت عن فلان. وذب البعير إذا دخل ذباب في أنفه وجعل بناؤه بناء الأدواء نحو زكم وبعير مذبوب. وذب جسمه هزل فصار كذباب أو كذباب السيف والذبذبة حكاية صوت الحركة للشيء المعلق ثم استعير لكل اضطراب وحركة قال تعالى: مذبذبين بين ذلك أي مضطربين مائلين تارة إلى المؤمنين وتارة إلى الكافرين. قال الشاعر * ترى كل ملك دونها يتذبذب * وذببنا إبلنا سقناها سوقا شديدا بتذبذب قال الشاعر * يذبب ورد على إثره *

((ذبح)) أصل الذبح شق حلق الحيوانات والذبح المذبوح قال تعالى: وفديناه بذبح عظيم وقال: إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة وذبحت الفأرة شققتها تشبيها بذبح الحيوان وكذلك ذبح الدن وقوله: يذبحون أبناءكم على التكثير أي يذبح بعضهم إثر بعض وسعد الذابح اسم نجم وتسمى الأخاديد من السيل مذابح.

((ذخر)) أصل الادخار اذتخار يقال ذخرته وادخرته إذا أعددته للعقبى. وروي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يدخر شيئا لغد والمذاخر الجوف والعروق المدخرة للطعام قال الشاعر

فلما سقيناها العكيس تملأت * مذاخرها وامتد رشحا وريدها

د اتخرت يتقدمه ذخيرة ((ذر)) الذرية قال تعالى: ومن ذريتي وقال: ومن ذريتنا أمة مسلمة لك وقال ... ظلم مثقال ذرة وقيل ... أصله الهمز وقد تذكر بعد في بابه

((ذرع)) الذراع العضو المعروف ويعبر به عن المذروع أي الممسوح بالذراع قال تعالى: في سلسلة ذرعها سبعون ذراعا فاسلكوه. يقال ذراع من الثوب والأرض وذراع الأسد نجم تشبيها بذراع الحيوان وذراع العامل صدر القناة ويقال هذا على حبل ذراعك كقولك هو في كفك وضاق بكذا ذرعي نحو ضاقت به يدي وذرعته ضربت ذراعه وذرعت مددت الذراع ومنه ذرع البعير في سيره أي مد ذراعه وفرس ذريع وذروع واسع الخطو ومذرع

أبيضَ الذراعِ وزقٌّ ذراعٌ قيلَ هو العظيمُ وقيلَ هو الصغيرُ فعلى الأوّلِ هو الذي بقيَ ذراعُهُ
وعلى الثاني هو الذي فُصِلَ ذراعُهُ عنهُ وذرَّعهُ القيءُ سبقَهُ وقولهم ذرعَ الفرسُ وتذرّعتِ
المرأةُ الخوصَ وتذرّعَ في كلامِهِ تشبيهاً بذلكَ كقولهم سفسفَ في كلامِهِ وأصلُهُ من
سفيفِ الخوصِ (ذرأ) الذرءُ إظهارُ اللهِ تعالى ما أبداهُ يقالُ ذرأَ اللهُ الخلقَ أي أوجدَ
أشخاصَهم قال تعالى ولقد ذرأنا لجهنّمَ كثيراً من الجنِّ والإنسِ وقال وجعلوا للهِ ممّا ذرأ
من الحرثِ والأنعامِ نصيباً وقال ومن الأنعامِ أزواجاً يذرؤكم فيهِ وقُرئَ تذروهُ الرياحُ
والذُّرأةُ بياضُ الشيبِ والملحِ فيقالُ ملحٌ ذرآنيٌّ ورجلٌ أذرأُ وامرأةٌ ذرآءُ وقد ذرئَ شعرُهُ
(ذرو) ذروةُ السنامِ وذراهُ أعلاهُ ومنهُ قيلَ أنا في ذراكَ أي في أعلى مكانٍ من جنابكَ
والمذروانِ طرفا الأليتينِ وذرتهُ الريحُ تذروهُ وتذريهِ قال تعالى والذارياتِ ذرواً وقال
تذروهُ الرياحُ والذرّيّةُ أصلها الصغارُ من الأولادِ وإن كانَ قد يقعُ على الصغارِ والكبارِ معاً
في التعارفِ ويُستعملُ للواحدِ والجمعِ وأصلُهُ الجمعُ قال تعالى ذرّيّةً بعضُها من بعضٍ وقال
ذرّيّةَ من حملنا مع نوحٍ وقال وآيةٌ لهم أنّا حملنا ذرّيّتَهم في الفلكِ المشحونِ وقال إنّي جاعلُكَ
للناسِ إماماً قال ومن ذرّيّتي وفي الذرّيّةِ ثلاثةُ أقوالٍ قيلَ هو من ذرأَ اللهُ الخلقَ فتركَ همزُهُ نحوُ
رويّةٍ وبريّةٍ وقيلَ أصلُهُ ذرويّةٌ وقيلَ هو فعليّةٌ من الذرِّ نحوُ قمريّةٍ وقال أبو القسم البلخي
قولُهُ تعالى ولقد ذرأنا لجهنّمَ من قولهم ذرتِ الحنطةَ ولم يعتبر أنّ الأوّلَ مهموزٌ (ذعن)
مذعنينَ أي منقادينَ يقالُ ناقةٌ مذعانٌ أي منقادةٌ (ذقن) قولُهُ تعالى يخرّونَ
للأذقانِ يبكونَ الواحدُ ذقنٌ وقد ذقنتُهُ ضربتُ ذقنَهُ وناقةٌ ذقونٌ تستعينُ بذقنِها في سيرِها ودلوٌ
ذقونٌ ضخمةٌ مائلةٌ تشبيهاً بذلكَ (ذكر) الذكرُ تارةً يقالُ ويرادُ بهِ هيئةٌ للنفسِ بها
يمكنُ للإنسانِ أن يحفظَ ما يقتنيهِ من المعرفةِ وهو كالحفظِ إلّا أنّ الحفظَ يقالُ اعتباراً بإحرازِهِ
والذكرُ يقالُ اعتباراً باستحضارِهِ وتارةً يقالُ لحضورِ الشيءِ القلبَ أو القولَ ولذلكَ قيلَ الذكرُ
ذكرانِ ذكرٌ بالقلبِ وذكرٌ باللسانِ وكلُّ واحدٍ منهما ضربانِ ذكرٌ عن نسيانٍ وذكرٌ
لا عن نسيانٍ بل عن إدامةِ الحفظِ وكلُّ قولٍ يقالُ لهُ ذكرٌ فمن الذكرِ باللسانِ قولُهُ تعالى لقد

أنزلنا إليكم كتاباً فيه ذكركم وقوله تعالى وهذا ذكر مبارك أنزلناه وقوله هذا ذكر من معي وذكر من قبلي وقوله أأنزل عليه الذكر من بيننا أي القرآن وقوله تعالى ص والقرآن ذي الذكر وقوله وإنه لذكر لك ولقومك أي شرف لك ولقومك وقوله فاسألوا أهل الذكر أي الكتب المتقدمة وقوله قد أنزل الله إليكم ذكراً رسولاً فقد قيل الذكر ههنا وصف للنبي صلى الله عليه وسلم كما أن الكلمة وصف لعيسى عليه السلام من حيث إنه بشر به في الكتب المتقدمة فيكون قوله رسولاً بدلاً منه وقيل رسولاً منتصب بقوله ذكراً كأنه قال قد أنزلنا إليكم كتاباً ذكراً رسولاً يتلو نحو قوله أو إطعام في يوم ذي مسغبة يتيماً فيتيماً نصب بقوله إطعام ومن الذكر عن النسيان قوله فإني نسيت الحوت وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره ومن الذكر بالقلب واللسان معاً قوله تعالى فاذكروا الله كذكركم آباءكم أو أشد ذكراً وقوله فاذكروا الله عند المشعر الحرام واذكروه كما هداكم وقوله ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أي من بعد الكتاب المتقدم وقوله هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً أي لم يكن شيئاً موجوداً بذاته وإن كان موجوداً في علم الله تعالى وقوله أولا يذكر الإنسان أنا خلقناه من قبل أي أولا يذكر الجاحد للبعث أول خلقه فيستدل بذلك على إعادته وكذلك قوله تعالى قل يحييها الذي أنشأها أول مرة وقوله وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وقوله ولذكر الله أكبر أي ذكر الله لعبده أكبر من ذكر العبد له وذلك حث على الإكثار من ذكره والذكرى كثرة الذكر وهو أبلغ من الذكر قال تعالى رحمة منا وذكرى لأولي الألباب وذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين في آي كثيرة والتذكرة ما يتذكر به الشيء وهو أعم من الدلالة والأمارة قال تعالى فما لهم عن التذكرة معرضين كلا إنها تذكرة أي القرآن وذكرتة كذا قال تعالى وذكرهم بأيام الله وقوله فتذكر إحداهما الأخرى قيل معناه تعيد ذكره وقيل تجعلها ذكراً في الحكم قال بعض العلماء في الفرق بين قوله فاذكروني أذكركم وبين قوله اذكروا نعمتي أن قوله اذكروني مخاطبة لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الذين حصل لهم فضل قوة بمعرفته تعالى فأمرهم بأن يذكروه

بغير واسطة وقوله تعالى اذكروا نعمتي مخاطبة لبني اسرائيل الذين لم يعرفوا الله إلا بآلائه فأمرهم أن يتبصروا نعمه فيتوصلوا بها الى معرفته والذكر ضد الانثى قال تعالى وليس الذكر كالانثى وقال آلذكرين حرم أم الانثيين وجمعه ذكور وذكران قال تعالى ذكرانا وإناثا وجعل الذكر كناية عن العضو المخصوص والمذكر المرأة التي ولدت ذكرا والمذكار التي عادتها أن تذكر وناقة مذكرة تشبه الذكر في عظم خلقها وسيف ذو ذكر ومذكر صارم تشبيها بالذكر وذكور البقل ما غلظ منه (ذكا) ذكت النار تذكو اتقدت وأضاءت وذكيتها تذكية وذكاء اسم للشمس وابن ذكاء الصبح وذلك أنه تارة يتصور الصبح ابنا للشمس وتارة حاجبا لها فقيل حاجب الشمس وعبر به عن سرعة الادراك وحدة الفهم بالذكاء كقولهم فلان هو شعلة نار وذكيت الشاة ذبحتها وحقيقة التذكية إخراج الحرارة الغريزية لكن خص في الشرع بإبطال الحياة على وجه دون وجه ويدل على هذا الاشتقاق قولهم في الميت خامد وهامد وفي النار الهامدة ميتة وذكى الرجل اذا أسن وحظي بالذكاء لكثرة رياضته وتجاربه وبحسب هذا الاشتقاق لا يسمى الشيخ مذكيا إلا اذا كان ذا تجارب ورياضات ولما كانت التجارب والرياضات قلما توجد إلا في الشيوخ لطول عمرهم استعمل الذكاء فيهم واستعمل في العتاق من الخيل المسان وعلى هذا قولهم جري المذكيات غلاب (ذل) الذل ما كان عن قهر يقال ذل يذل ذلا والذل ما كان بعد تصعب وشماس من غير قهر يقال ذل يذل ذلا وقوله تعالى واخفض لهما جناح الذل من الرحمة أي كن كالمقهور لهما وقرئ جناح الذل أي لن وانقد لهما يقال الذل والقل والذلة والقلة قال تعالى ترهقهم ذلة وقال ضربت عليهم الذلة والمسكنة وقال سينالهم غضب من ربهم وذلة وذلت الدابة بعد تشماس ذلا وهي ذلول أي ليست بصعبة قال تعالى لا ذلول تثير الارض والذل متى كان من جهة الانسان نفسه لنفسه فمحمود نحو قوله تعالى أذلة على المؤمنين وقال وأنتم أذلة وقال فاسلكي سبل ربك ذللا أي منقادة غير متصعبة قال تعالى وذللت قطوفها تذليلا أي سهلت وقيل الأمور تجري على أذلالها أي مسالكها وطرقها

(ذم) يقال ذممته أذمه ذماً فهو مذموم وذميم قال تعالى مذموماً مدحوراً وقيل ذممته أذممه على قلب إحدى الميمين تاء والذمام ما يذم الرجل على إضاعته من عهد وكذلك الذمة والمذمة وقيل لي مذمة فلا تهتكها وأذهب مذمتهم بشيء أي أعطهم شيئاً لما لهم من الذمام وأذم بكذا أضاع ذمامه ورجل مذم لا حراك به وبئر ذمة قليلة الماء قال الشاعر

وترى الذميم على مراسنهم * يوم الهياج كمازن النمل

الذميم شبه بثور صغار (ذنب) ذنب الدابة وغيرها معروف ويعبر به عن المتأخر والرذل يقال هم أذناب القوم وعنه استعير مذانب التلاع لمسايل مياهها والمذنب ما أرطب من قبل ذنبه والذنوب الفرس الطويل الذنب والدلو التي لها ذنب واستعير للنصيب كما استعير له السجل قال تعالى فإن للذين ظلموا ذنوباً مثل ذنوب أصحابهم والذنب في الأصل الأخذ بذنب الشيء يقال ذنبته أصبت ذنبه ويستعمل في كل فعل يستوخم عقباه اعتباراً بذنب الشيء ولهذا يسمى الذنب تبعة اعتباراً لما يحصل من عاقبته وجمع الذنب ذنوب قال تعالى فأخذهم الله بذنوبهم وقال فكلاً أخذنا بذنبه وقال ومن يغفر الذنوب إلا الله إلى غير ذلك من الآي (ذهب) الذهب معروف وربما قيل ذهبة ورجل ذهب رأى معدن الذهب فدهش وشيء مذهب جعل عليه الذهب وكميت مذهب علت حمرته صفرة كأن عليها ذهباً والذهاب المضي يقال ذهب بالشيء وأذهبه ويستعمل ذلك في الأعيان والمعاني قال الله تعالى وقال إني ذاهب إلى ربي فلما ذهب عن إبراهيم الروع فلا تذهب نفسك عليهم حسرات كناية عن الموت وقال إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وقال وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن وقال إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس وقوله تعالى فلا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن أي لتفوزوا بشيء من المهر أو غير ذلك مما أعطيتموهن وقوله ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم وقال ذهب الله بنورهم ولو شاء الله لذهب بسمعهم ليقولن ذهب السيئات عني (ذهل) قال تعالى يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت الذهول شغل يورث حزناً ونسياناً يقال ذهل عن كذا وأذهله كذا (ذوق) الذوق وجود الطعم بالفم

وأصله فيما يقل تناوله دون ما يكثر فإن ما يكثر منه يقال له الأكل واختير في القرآن لفظ الذوق
في العذاب لأن ذلك وإن كان في التعارف للقليل فهو مستصلح للكثير فخصه بالذكر ليعم الأمرين
وكثر استعماله في العذاب نحو ليذوقوا العذاب وقيل لهم ذوقوا عذاب النار فذوقوا
العذاب بما كنتم تكفرون ذق إنك أنت العزيز الكريم إنكم لذائقو العذاب الأليم
ذلكم فذوقوه ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر وقد جاء في الرحمة نحو ولئن
أذقنا الإنسان منا رحمة ولئن أذقناه نعماء بعد ضراء مسته ويعبر به عن الاختبار فيقال أذقته
كذا فذاق ويقال فلان ذاق كذا وأنا أكلته أي خبرته فوق ما خبر وقوله فأذاقها الله لباس
الجوع والخوف فاستعمال الذوق مع اللباس من أجل أنه أريد به التجربة والاختبار أي فجعلها
بحيث تمارس الجوع والخوف وقيل إن ذلك على تقدير كلامين كأنه قيل أذاقها طعم الجوع
والخوف وألبسها لباسهما وقوله وإذا أذقنا الإنسان منا رحمة فإنه استعمل في الرحمة الإذاقة وفي
مقابلتها الإصابة فقال وإن تصبهم سيئة تنبيها على أن الإنسان بأدنى ما يعطى من النعمة يأشر
ويبطر إشارة إلى قوله كلا إن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى (ذو) ذو على وجهين
أحدهما يتوصل به إلى الوصف بأسماء الأجناس والأنواع ويضاف إلى الظاهر دون المضمر
ويثنى ويجمع ويقال في المؤنث ذات وفي التثنية ذواتا وفي الجمع ذوات ولا يستعمل شيء منها
إلا مضافا قال ولكن الله ذو فضل وقال ذو مرة فاستوى وذي القربى ويؤت كل ذي فضل فضله
ذوي القربى واليتامى إنه عليم بذات الصدور ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال وتودون أن غير
ذات الشوكة تكون لكم وقال ذواتا أفنان وقد استعار أصحاب المعاني الذات فجعلوها عبارة
عن عين الشيء جوهرا كان أو عرضا واستعملوها مفردة ومضافة إلى المضمر وبالألف واللام
وأجروها مجرى النفس والخاصة فقالوا ذاته ونفسه وخاصته وليس ذلك من كلام العرب
والثاني في لفظ ذو لغة لطيئ يستعملونه استعمال الذي ويجعل في الرفع والنصب والجر والجمع
والتأنيث على لفظ واحد نحو وبئري ذو حفرت وذو طويت أي التي حفرت والتي
طويت وأما ذا في هذا فإشارة إلى شيء محسوس أو معقول ويقال في المؤنث ذه وذي وتا فيقال هذه

وهذي وهاتا ولا تثنى منهن إلا هاتا فيقال هاتان قال تعالى أرأيتك هذا الذي كرمت على
هؤلاء وقوله هذا الذي كنتم به تستعجلون إن هذان لساحران إلى غير ذلك هذه النار التي
كنتم بها تكذبون هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون ويقال بإزاء هذا في المتبعد بالشخص
والمنزلة ذلك وذاك قال تعالى الم ذلك الكتاب ذلك من آيات الله ذلك أن لم يكن ربك مهلك
القرى إلى غير ذلك وقولهم ماذا يستعمل على وجهين أحدهما أن يكون ما مع ذا بمنزلة اسم
واحد والآخر أن يكون ذا بمنزلة الذي فالأول نحو قولهم عماذا تسأل فلم تحذف الالف منه
لما لم يكن ما بنفسه للاستفهام بل كان مع ذا اسما واحدا وعلى هذا قول الشاعر

* دعي ماذا علمت سأتقيه * أي دعي شيأ علمته وقوله تعالى ويسئلونك ماذا ينفقون فإن
من قرأ قل العفو بالنصب فإنه جعل الاسمين بمنزلة اسم واحد كأنه قال أي شيء ينفقون ومن قرأ
قل العفو بالرفع فإن ذا بمنزلة الذي وما للاستفهام أي ما الذي ينفقون وعلى هذا قوله تعالى
ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الأولين وأساطير بالرفع والنصب (ذيب) الذيب الحيوان
المعروف [illegible] تعالى فأكله الذئب وأرض مذأبة كثيرة الذئاب وذئب فلان
وقع في غنمه الذئب [illegible] وتذاءبت الريح أتت من كل جانب مجيء الذئب
وتذاءبت الناقة على [illegible] إذا تشبهت لها بالذئب في الهيئة لتظأر على ولدها والذئبة من
القتب [illegible] تشبيها بالذئب في الهيئة (ذود) ذدته عن كذا أذوده
قال تعالى ووجد من دونهم امرأتين تذودان أي تطردان ذودا والذود من الإبل العشرة
(ذيم) قال تعالى اخرج منها مذؤما أي مذموما يقال ذمته أذيمه ذيما وذممته أذمه ذما وذأمته
ذأما (الراء مع الباء) (ربب) الرب في الأصل التربية وهو إنشاء الشيء حالا فحالا إلى حد
التمام يقال ربه ورباه ورببه وقيل لأن يربني رجل من قريش أحب إلي من أن يربني رجل
من هوازن [illegible] ولا يقال الرب مطلقا إلا لله تعالى المتكفل بمصلحة
الموجودات [illegible] وقوله تعالى ولا يأمركم أن تتخذوا
الملائكة والنبيين أربابا أي آلهة وتزعمون أنهم الباري مسبب الأسباب والمتولي لمصالح العباد

وبالاضافة يقال له ولغيره نحو قوله ربّ العالمين وربكم وربّ آبائكم الاوّلين ويقال ربّ الدار وربّ الفرس لصاحبهما وعلى ذلك قول الله تعالى اذكرني عند ربك فانساه الشيطان ذكر ربه وقوله تعالى ارجع الى ربك وقوله قال معاذ الله إنه ربي أحسن مثواي قيل عني به الله تعالى وقيل عني به الملك الذي رباه والاوّل أليق بقوله والربانيّ قيل منسوب إلى الربان ولفظ فعلان من فعل يبنى نحو عطشان وسكران وقلما يبنى من فعل وقد جاء نعسان وقيل هو منسوب إلى الربّ الذي هو المصدر وهو الذي يربّ العلم كالحكيم وقيل منسوب إليه ومعناه يربّ نفسه بالعلم وكلاهما في التحقيق متلازمان لان من ربّ نفسه بالعلم فقد ربّ العلم ومن ربّ العلم فقد ربّ نفسه به وقيل هو منسوب إلى الربّ أي الله تعالى فالرباني كقولهم إلهي وزيادة النون فيه كزيادته في قولهم لحياني وجسماني قال علي رضي الله عنه أنا ربانيّ هذه الامة والجمع ربانيون قال تعالى لولا ينهاهم الربانيون والاحبار كونوا ربانيين وقيل رباني لفظ في الاصل سرياني وأخلق بذلك فقلما يوجد في كلامهم وقوله تعالى ربيون كثير فالربي كالرباني والربوبية مصدر يقال في الله عز وجل والربابة تقال في غيره وجمع الربّ أرباب قال تعالى أأرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار ولم يكن من حق الربّ أن يجمع إذ كان إطلاقه لا يتناول إلا الله تعالى لكن أتى بلفظ الجمع فيه على حسب اعتقاداتهم لا على ما عليه ذات الشيء في نفسه والربّ لا يقال في التعارف إلا في الله وجمعه أربة وربوب قال الشاعر

كانت أربتهم بهزا وغرهم * عقد الجوار وكانوا معشرا غدرا

(وقال آخر)

وكنت امرأ أفضت إليك ربابتي * وقبلك ربتني فضعت ربوب

ويقال للعقد في موالاة الغير الربابة ولما يجمع فيه القدح ربابة واختص الراب والرابة بأحد الزوجين إذا تولى تربية الولد من زوج كان قبله والربيب والربيبة بذلك الولد قال تعالى وربائبكم اللاتي في حجوركم وربيت الأديم بالسمن والدواء بالعسل وسقاء مربوب قال

الشاعر * فكوني له كالسمن ربّت له الأدم * والرباب السحاب سمي بذلك لأنه يربّ النبات وبهذا النظر سمي المطر درًّا وشبه السحاب باللقوح وأربّت السحابة دامت وحقيقته أنها صارت ذات تربية وتصور فيه معنى الإقامة فقيل أربّ فلان بمكان كذا تشبيهًا بإقامة الرباب وربّ لاستقلال الشيء ولما يكون وقتًا بعد وقت نحو ربما يود الذين كفروا

(ربح) الربح الزيادة الحاصلة في المبايعة ثم يتجوز به في كل ما يعود من ثمرة عمل وينسب الربح تارة إلى صاحب السلعة وتارة إلى السلعة نفسها نحو قوله تعالى فما ربحت تجارتهم وقول الشاعر

* قروا أضيافهم ربحًا ببحّ * فقد قيل الربح الطائر وقيل هو الشجر وعندي أن الربح ههنا اسم لما يحصل من الربح نحو النقص وبحّ اسم للقداح التي كانوا يستقسمون بها والمعنى قروا أضيافهم ما حصلوا منه الحمد الذي هو أعظم الربح وذلك كقول الآخر

فأوسعني حمدًا وأوسعته قرى * وأرخص بحمد كان كاسبه الأكل

(ربص) التربص الانتظار بالشيء سلعة كانت يقصد بها غلاء أو رخصًا أو أمرًا ينتظر زواله أو حصوله يقال تربصت لكذا ولي ربصة بكذا وتربص قال تعالى والمطلقات يتربصن قل تربصوا فإني معكم من المتربصين قل هل تربصون بنا إلا إحدى الحسنيين ونحن نتربص بكم الدوائر

(ربط) ربط الفرس شده بالمكان للحفظ ومنه رباط الجيش وسمي المكان الذي يخص بإقامة حفظة فيه رباطًا والرباط مصدر ربطت ورابطت والمرابطة كالمحافظة قال الله تعالى ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم وقال يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا فالمرابطة ضربان مرابطة في ثغور المسلمين وهي كمرابطة النفس البدن فإنها كمن أقيم في ثغر وفوض إليه مراعاته فيحتاج أن يراعيه غير مخل به وذلك كالمجاهدة وقد قال عليه السلام من الرباط انتظار الصلاة بعد الصلاة وفلان رابط الجأش إذا قوي قلبه وقوله تعالى وربطنا على قلوبهم وقوله لولا أن ربطنا على قلبها وليربط على قلوبكم فذلك إشارة إلى نحو قوله هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين وأيدهم بروح منه فإنه لم تكن أفئدتهم كما قال وأفئدتهم هواء وبنحو هذا النظر قيل فلان رابط الجأش

(ربع)

أربعة وأربعون وربع ورباع كلها من أصل واحد قال الله تعالى ثلاثة رابعهم كلبهم
وأربعين سنة يتيهون في الأرض وقال أربعين ليلة وقال ولكن الربع مما تركتم وقال
مثنى وثلاث ورباع وربعت القوم أربعهم كنت لهم رابعا وأخذت ربع أموالهم وربعت
الحبل جعلته على أربع قوى والربع من أظماء الإبل والحمى وأربع إبله أوردها ربعا
ورجل مربوع ومربع أخذته حمى الربع [illegible] بأم [illegible] ربع الأ [illegible]
والربيع رابع الفصول الأربعة ومنه قولهم ربع فلان وارتبع أقام في الربيع ثم يتجوز
به في كل إقامة وكل وقت حتى سمي كل منزل ربعا وإن كان ذلك في الأصل مختصا بالربيع
والربع والربعي ما نتج في الربيع ولما كان الربيع أولى وقت الولادة وأحمده استعير لكل
ولد يولد في الشباب فقيل أفلح من كان له ربعيون والمرباع ما نتج في الربيع وغيث
مربع يأتي في الربيع وربع الحجر والحمل تناول جوانبه [illegible] والمربع خشبة يربع
به أي يؤخذ الشيء به وسمي الحجر المتناول ربيعة وقولهم اربع على ظلعك يجوز أن يكون من
الإقامة أي أقم على ظلعك ويجوز أن يكون من ربع الحجر أي تناوله على ظلعك والمرباع
الربع الذي يأخذه الرئيس من الغنم من قولهم ربعت القوم واستعير الرباع للذي يأخذه
اعتبارا بأخذ المرباع فقيل لا يقيم رباعة القوم غير فلان والربيعة الجونة [illegible]
ذات ربع طبقات وقيل ذات أربع أرجل والرباعيتان [illegible]
[illegible] واليربوع فأرة لجحرها بابان [illegible] في موضع
الضب (ربو) ربوة وربوة وربوة ورباوة ورباوة [illegible] إلى ربوة ذات [illegible] قال
[illegible] الربوة أجود لقولهم ربى وربا فلان حصل في ربوة [illegible] وربت [illegible]
في مكان [illegible] ومنه ربا إذا زاد [illegible] زيادة
المتربي فاحتمل السيل زبدا رابيا فأخذهم أخذة [illegible]
[illegible] [illegible]
الزيادة على رأس المال لكن خص في الشرع [illegible] زيادة

قال تعالى وما آتيتم من ربا ليربو في أموال الناس فلا يربو عند الله ونبه بقوله يمحق الله الربا ويربي الصدقات أن الزيادة المعقولة المعبر عنها بالبركة مرتفعة عن الربا ولذلك قال في مقابلته وما آتيتم من زكاة تريدون وجه الله فأولئك هم المضعفون والأربيتان لحمتان ناتئتان في أصول الفخذين من باطن والربو الانبهار سمي بذلك تصورا لتصعده ولذلك قيل هو يتنفس الصعداء وأما الربيئة للطليعة فبالهمز وليس من هذا الباب

(رتع) الرتع أصله أكل البهائم يقال رتع يرتع رتوعا ورتاعا ورتعا قال تعالى نرتع ونلعب ويستعار للإنسان إذا أريد به الأكل الكثير وعلى طريق التشبيه قال الشاعر

* وإذا يخلو له لحمي رتع * ويقال راتع ورتاع في البهائم وراتعون في الإنسان

(رتق) الرتق الضم والالتحام خلقة كان أم صنعة قال تعالى كانتا رتقا ففتقناهما أي منضمتين والرتقاء الجارية المنضمة الشفرتين وفلان راتق وفاتق في كذا أي هو عاقد وحال

(رتل) الرتل اتساق الشيء وانتظامه على استقامة يقال رجل رتل الأسنان والترتيل إرسال الكلمة من الفم بسهولة واستقامة قال تعالى ورتل القرآن ترتيلا ورتلناه ترتيلا

(رج) الرج تحريك الشيء وإزعاجه يقال رجه فارتج قال تعالى إذا رجت الأرض رجا نحو إذا زلزلت الأرض زلزالها والرجرجة الاضطراب وكتيبة رجراجة وجارية رجراجة وارتج كلامه اضطرب والرجرجة ماء قليل في مقره يضطرب فيتكدر

(رجز) أصل الرجز الاضطراب ومنه قيل رجز البعير رجزا فهو أرجز وناقة رجزاء إذا تقارب خطوها واضطرب لضعف فيها وشبه الرجز به لتقارب أجزائه وتصور رجز في اللسان عند إنشاده ويقال لنحوه من الشعر أرجوزة وأراجيز ورجز فلان وارتجز إذا عمل ذلك أو أنشد وهو راجز ورجاز ورجازة وقوله عذاب من رجز أليم فالرجز ههنا كالزلزلة وقال تعالى إنا منزلون على أهل هذه القرية رجزا من السماء وقوله والرجز فاهجر قيل هو صنم وقيل هو كناية عن الذنب فسماه بالمآل كتسمية الندى شحما وقوله وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطان والشيطان عبارة عن الشهوة على ما بين في بابه وقيل بل أراد برجز الشيطان ما يدعو

إليه من الكفر والبهتان والفساد والزعارة كما يجعل فيه أجلر فيعلق على أحد جانبي الهودج إذا مال وذلك لما يتصور فيه من حركته واضطرابه ‹‹رجس›› الرجس الشئ القذر يقال رجل رجس ورجال أرجاس قال تعالى رجس من عمل الشيطان والرجس يكون على أربعة أوجه إما من حيث الطبع وإما من جهة العقل وإما من جهة الشرع وإما من كل ذلك كالميتة فإن الميتة تعاف طبعا وعقلا وشرعا والرجس من جهة الشرع الخمر والميسر وقيل إن ذلك رجس من جهة العقل وعلى ذلك نبه بقوله تعالى وإثمهما أكبر من نفعهما لأن كل ما يوفي إثمه على نفعه فالعقل يقتضي تجنبه وجعل الكافرين رجسا من حيث إن الشرك بالعقل أقبح الأشياء قال تعالى وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا إلى رجسهم وقوله تعالى ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون قيل الرجس النتن وقيل العذاب وذلك كقوله إنما المشركون نجس وقال أو لحم خنزير فإنه رجس وذلك من حيث الشرع وقيل رجس ورجز للصوت الشديد وبعير رجاس شديد الهدير وغمام راجس ورجاس شديد الرعد

‹‹رجع›› الرجوع العود إلى ما كان منه البدء أو تقدير البدء مكانا كان أو فعلا أو قولا وبذاته كان رجوعه أو بجزء من أجزائه أو بفعل من أفعاله فالرجوع العود والرجع الإعادة والرجعة والرجعة في الطلاق وفي العود إلى الدنيا بعد الممات ويقال فلان يؤمن بالرجعة والرجاع مختص برجوع الطير بعد قطاعها فمن الرجوع قوله تعالى لئن رجعنا إلى المدينة فلما رجعوا إلى أبيهم ولما رجع موسى إلى قومه وإن قيل لكم ارجعوا فارجعوا ويقال رجعت عن كذا رجعا ورجعت الجواب نحو قوله فإن رجعك الله إلى طائفة منهم وقوله إلى الله مرجعكم وقوله إن إلى ربك الرجعى وقوله تعالى ثم إليه مرجعكم يصح أن يكون من الرجوع كقوله ثم إليه ترجعون ويصح أن يكون من الرجع كقوله ثم إليه ترجعون وقد قرئ واتقوا يوما ترجعون فيه إلى الله بفتح التاء وضمها وقوله لعلهم يرجعون أي يرجعون عن الذنب وقوله وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون أي حرمنا عليهم أن يتوبوا ويرجعوا عن الذنب تنبيها أنه لا توبة بعد الموت كما قال قيل ارجعوا وراءكم

قالتمسوا نوراً وقوله بم يرجع المرسلون فمن الرجوع أو من رجع الجواب كقوله يرجع بعضهم الى بعض القول وقوله ثم تول عنهم فانظر ماذا يرجعون فمن رجع الجواب لاغير وكذا قوله فناظرة بم يرجع المرسلون وقوله والسماء ذات الرجع أى المطر وسمى رجعاً لرد الهواء ما تناوله من الماء وسمى الغدير رجعاً إما لتسميته بالمطر الذى فيه وإما لتراجع أمواجه وترددها فى مكانه ويقال ليس لكلامه مرجوع أى جواب ودابة لها مرجوع يمكن بيعها بعد الاستعمال وناقة راجع ترد ماء الفحل فلا تقبله وأرجع يده إلى سيفه ليستله والارتجاع الاسترداد وارتجع إبلا إذا باع الذكور واشترى إناثاً فاعتبر فيه معنى الرجع تقديراً وإن لم يحصل فيه ذلك عيناً واسترجع فلان إذا قال إنا لله وإنا إليه راجعون والترجيع ترديد الصوت باللحن فى القراءة وفى الغناء وتكرير قول مرتين فصاعداً ومنه الترجيع فى الأذان والرجيع كناية عن أذى البطن للإنسان والدابة وهو من الرجوع ويكون بمعنى الفاعل أو من الرجع ويكون بمعنى المفعول وجبة رجيع أعيدت بعد نقضها ومن الدابة ما رجعته من سفر إلى سفر والأنثى رجيعة وقد يقال دابة رجيع ورجع سفر كناية عن النضو والرجيع من الكلام المردود إلى صاحبه أو المكرر (رجف) الرجف الاضطراب الشديد يقال رجفت الأرض والبحر وبحر رجاف قال تعالى يوم ترجف الراجفة يوم ترجف الأرض والجبال فأخذتهم الرجفة والإرجاف إيقاع الرجفة إما بالفعل وإما بالقول قال تعالى والمرجفون فى المدينة ويقال الأراجيف ملاقيح الفتن (رجل) الرجل مختص بالذكر من الناس ولذلك قال تعالى ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً ويقال رجلة للمرأة إذا كانت متشبهة بالرجل فى بعض أحوالها قال الشاعر * لم ينالوا حرمة الرجلة * ورجل بين الرجولة والرجولية وقوله وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى وقوله وقال رجل مؤمن من آل فرعون فالأولى به الرجولية والجلادة وقوله أتقتلون رجلاً أن يقول ربى الله وفلان أرجل الرجلين والرجل العضو المخصوص بأكثر الحيوان قال تعالى فامسحوا برؤسكم وأرجلكم واشتق من الرجل رجل وراجل للماشى بالرجل ورجل بين الرجلة فجمع الراجل رجالة ورجل

نحو ركب ورجال نحو ركاب لجمع الراكب ويقال رجل راجل أي قوي على المشي جمعه رجال نحو قوله تعالى فرجالاً أو ركباناً وكذا رجيل ورجلة وحرة رجلاء ضابطة للأرجل بصعوبتها والأرجل الأبيض الرجل من الفرس والعظيم الرجل ورجلت الشاة علقتها بالرجل واستعير الرجل للقطعة من الجراد ولزمان الانسان يقال كان ذلك على رجل فلان كقولك على رأس فلان ولمسيل الماء الواحدة رجلة وتسميته بذلك كتسميته بالمذانب والرجلة البقلة الحمقاء لكونها نابتة في موضع القدم وارتجل الكلام أورده قائماً من غير تدبر وارتجل الفرس في عدوه وترجل الرجل نزل عن دابته وترجل في البئر تشبيهاً بذلك وترجل النهار انحطت الشمس عن الحيطان كأنها ترجلت ورجل شعره كأنه أنزله إلى حيث الرجل والمرجل القدر المنصوبة وأرجلت الفصيل أرسلته مع أمه كأنما جعلت له بذلك رجلاً (رجم) الرجام الحجارة والرجم الرمي بالرجام يقال رجم فهو مرجوم قال تعالى لئن لم تنته يا نوح لتكونن من المرجومين أي المقتولين أقبح قتلة وقال ولولا رهطك لرجمناك إنهم إن يظهروا عليكم يرجموكم ويستعار الرجم للرمي بالظن والتوهم وللشتم والطرد نحو قوله تعالى رجماً بالغيب قال الشاعر * وما هو عنها بالحديث المرجم * وقوله تعالى لأرجمنك واهجرني ملياً أي لأقولن فيك ما تكره والشيطان الرجيم المطرود عن الخيرات وعن منازل الملأ الأعلى قال تعالى فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم وقال تعالى فاخرج منها فإنك رجيم وقال في الشهب رجوماً للشياطين والرجمة والرجمة أحجار القبر ثم يعبر بها عن القبر وجمعها رجام ورجم وقد رجمت القبر وضعت عليه رجاماً وفي الحديث لا ترجموا قبري والمراجمة المسابة الشديدة استعارة كالمقاذفة والترجمان تفعلان من ذلك (رجا) رجا البئر والسماء وغيرهما جانبها والجمع أرجاء قال تعالى والملك على أرجائها والرجاء ظن يقتضي حصول ما فيه مسرة وقوله تعالى ما لكم لا ترجون لله وقاراً قيل ما لكم لا تخافون وأنشد

إذا لسعته النحل لم يرج لسعها * وحالفها في بيت نوب عوامل

ووجه ذلك أن الرجاء والخوف يتلازمان قال تعالى وترجون من الله ما لا يرجون وآخرون

مُرْجَوْنَ لأمرِ الله، وأرجت الناقة دنا نتاجها، وحقيقته جعلت لصاحبها رجاء في نفسها بقرب نتاجها، والأرجوان لون أحمر يفرح تفريح الرجاء. (رحب) الرُّحْبُ سعة المكان، ومنه رَحَبَةُ المسجد، ورَحُبَت الدار اتسعت، واستعير للواسع الجوف فقيل رَحْبُ البطن، ولواسع الصدر، كما استعير الضيق لضده، قال الله تعالى: وضاقت عليكم الأرض بما رحبت، وفلان رحيب الفناء لمن كثرت غاشيته. وقولهم مرحبا وأهلا أي وجدت مكانا رحبا، قال تعالى: لا مرحبا بهم إنهم صالوا النار، قالوا بل أنتم لا مرحبا بكم. (رحق) قال الله تعالى: يسقون من رحيق مختوم، أي خمر. (رحل) الرحل ما يوضع على البعير للركوب، ثم يعبر به تارة عن البعير، وتارة عما يجلس عليه في المنزل، وجمعه رحال: وقال لفتيانه اجعلوا بضاعتهم في رحالهم، والرحلة الارتحال، قال تعالى: رحلة الشتاء والصيف، وأرحلت البعير وضعت عليه الرحل، وأرحل البعير سمن كأنه صار على ظهره رحل لسمنه وسنامه، ورحلته أظعنته أي أزلته عن مكانه، والراحلة البعير الذي يصلح للارتحال، وراحله عاونه على رحلته، والمرحل برد عليه صورة الرحال. (رحم) الرحم رحم المرأة، وامرأة رحوم تشتكي رحمها، ومنه استعير الرحم للقرابة لكونهم خارجين من رحم واحدة، يقال رحم ورُحم، قال تعالى: وأقرب رحما، والرحمة رقة تقتضي الإحسان إلى المرحوم، وقد تستعمل تارة في الرقة المجردة وتارة في الإحسان المجرد عن الرقة [illegible]

[illegible]

ورحمته قال تعالى إنّ الله غفور رحيم وقال فى صفة النبى صلى الله عليه وسلم لقد جاءكم
رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤف رحيم وقيل إنّ الله
تعالى هو رحمن الدنيا ورحيم الآخرة وذلك أنّ إحسانه فى الدنيا يعم المؤمنين والكافرين
وفى الآخرة يختص بالمؤمنين وعلى هذا قال ورحمتى وسعت كلّ شئ فسأكتبها للذين
يتقون تنبيهاً أنها فى الدنيا عامة للمؤمنين والكافرين وفى الآخرة مختصة بالمؤمنين (رخا)
الرخاء اللينة من قولهم شئ رخو وقد رخى يرخى قال تعالى فسخرنا له الريح تجرى بأمره رخاء
حيث أصاب ومنه أرخيت الستر وعن إرخاء الستر استعير إرخاء سرحان وقول أبى ذؤيب
وهى رخو تمزع أى رخو السير كريح الرخاء وقيل فرس مرخاء أى واسع الجرى من خيل مراخ
وقد أرخيته خليته رخواً (رد) الرد صرف الشئ بذاته أو بحالة من أحواله يقال رددته فارتد
قال تعالى ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين فمن الرد بالذات قوله ولو ردوا لعادوا لما نهوا
عنه ثم رددنا لكم الكرة وقال ردوها علىّ وقال فرددناه إلى أمه يا ليتنا نرد ولا نكذب ومن
الرد إلى حالة كان عليها قوله يردوكم على أدباركم وقوله وإن يردك بخير فلا راد لفضله
أى لا دافع ولا مانع له وعلى ذلك عذاب غير مردود ومن هذا الرد إلى الله تعالى نحو قوله ولئن رددت
إلى ربى لأجدن خيراً منها منقلباً ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة ثم ردوا إلى الله مولاهم
الحق فالرد كالرجع ثم إليه ترجعون ومنهم من قال فى الرد قولان أحدهما ردهم إلى ما أشار
إليه بقوله منها خلقناكم وفيها نعيدكم والثانى ردهم إلى الحياة المشار إليها بقوله ومنها
نخرجكم تارة أخرى فذلك نظر إلى حالتين كلتاهما داخلة فى عموم اللفظ وقوله تعالى فردوا
أيديهم فى أفواههم قيل عضوا الأنامل غيظاً وقيل أومؤا إلى السكوت وأشاروا باليد إلى الفم
وقيل ردوا أيديهم فى أفواه الأنبياء فأسكتوهم واستعمال الرد فى ذلك تنبيهاً أنهم فعلوا ذلك
مرة بعد أخرى وقوله تعالى لو يردونكم من بعد إيمانكم كفاراً أى يرجعونكم إلى حال
الكفر بعد أن فارقتموه وعلى ذلك قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا فريقاً من الذين
أوتوا الكتاب يردوكم بعد إيمانكم كافرين والارتداد والردة الرجوع فى الطريق الذى جاء

منه لكن الردة تختص بالكفر والارتداد يستعمل فيه وفي غيره قال إن الذين ارتدوا على
أدبارهم وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه وهو الرجوع من الإسلام إلى
الكفر وكذلك ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر وقال عز وجل فارتدا على آثارهما
قصصا إن الذين ارتدوا على أدبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى وقال تعالى ونرد على أعقابنا
وقوله تعالى ولا ترتدوا على أدباركم أي إذا تحققتم أمرا وعرفتم خيرا فلا ترجعوا عنه وقوله عز
وجل فلما أن جاء البشير ألقاه على وجهه فارتد بصيرا أي عاد إليه البصر ويقال رددت الحكم
في كذا إلى فلان فوضته إليه قال تعالى ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولي الأمر وقال فإن
تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول ويقال راده في كلامه وقيل في الخبر البيعان يترادان
أي يرد كل واحد منهما ما أخذ وردة الإبل أن تتردد إلى الماء وقد أردت الناقة واسترد المتاع
استرجعه (ردف) الردف التابع وردف المرأة عجيزتها والترادف التتابع والرادف
المتأخر والمردف المتقدم الذي أردف غيره قال تعالى فاستجاب لكم أني ممدكم بألف
من الملائكة مردفين قال أبو عبيدة مردفين جائين بعد فجعل ردف وأردف بمعنى واحد وأنشد
إذا الجوزاء أردفت الثريا وقال غيره معناه مردفين ملائكة أخرى فعلى هذا يكونون
ممدين بألف من الملائكة وقيل عنى بالمردفين المتقدمين للعسكر يلقون في قلوب
العدى الرعب وقرئ مردفين أي أردف كل إنسان ملكا ومردفين يعني مرتدفين فأدغم التاء
في الدال وطرح حركة التاء على الدال وقد قال في سورة آل عمران ألن يكفيكم أن يمدكم
ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين بلى إن تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا
يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين وأردفته حملته على ردف الفرس
والرداف مركب الردف ودابة لا ترادف ولا تردف وجاء واحد فأردفه آخر وأرداف الملوك
الذين يخلفونهم (ردم) الردم سد الثلمة بالحجر قال تعالى أجعل بينكم وبينهم ردما
والردم المردوم وقيل المردم قال الشاعر هل غادر الشعراء من متردم وأردمت
عليه الحمى وسحاب مردم (ردأ) الردء الذي يتبع غيره معينا له قال تعالى فأرسله معي

ردأ يصدقني وقد أردأه والردي في الأصل مثله لكن تعورف في المتأخر المذموم يقال ردأ
الشيء رداءة فهو رديء والردى الهلاك والتردي التعرض للهلاك قال تعالى وما يغني عنه ماله إذا
تردى وقال واتبع هواه فتردى وقال تالله إن كدت لتردين والمرداة حجر تكسر بها الحجار فتردم بها

(رذل) الرذل والرذال المرغوب عنه لرداءته قال تعالى ومنكم من يرد إلى أرذل العمر وقال إلا
الذين هم أراذلنا بادي الرأي وقال تعالى قالوا أنؤمن لك واتبعك الأرذلون جمع الأرذل

(رزق) الرزق يقال للعطاء الجاري تارة دنيويا كان أم أخرويا وللنصيب تارة ولما يصل
إلى الجوف ويتغذى به تارة يقال أعطى السلطان رزق الجند ورزقت علما قال وأنفقوا مما
رزقناكم من قبل أن يأتي أحدكم الموت أي من المال والجاه والعلم وكذلك قوله ومما رزقناهم
ينفقون كلوا من طيبات ما رزقناكم وقوله وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون أي وتجعلون
نصيبكم من النعمة تحري الكذب وقوله وفي السماء رزقكم قيل عني به المطر الذي به
حياة الحيوان وقيل هو كقوله وأنزلنا من السماء ماء وقيل تنبيه أن الحظوظ بالمقادير
وقوله تعالى فليأتكم برزق منه أي بطعام يتغذى به وقوله تعالى والنخل باسقات لها طلع
نضيد رزقا للعباد قيل عني به الأغذية ويمكن أن يحمل على العموم فيما يؤكل ويلبس
ويستعمل وكل ذلك مما يخرج من الأرض وقد قيضه الله بما ينزله من السماء من الماء
وقال في العطاء الأخروي ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون
أي يفيض الله عليهم النعم الأخروية وكذلك قوله ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا وقوله إن
الله هو الرزاق ذو القوة المتين فهذا محمول على العموم والرازق يقال لخالق الرزق ومعطيه والمسبب
له وهو الله تعالى ويقال ذلك للإنسان الذي يصير سببا في وصول الرزق والرزاق لا يقال إلا لله
تعالى وقوله وجعلنا لكم فيها معايش ومن لستم له برازقين أي بسبب في رزقه ولا مدخل لكم فيه
وقوله ويعبدون من دون الله ما لا يملك لهم رزقا من السموات والأرض شيئا ولا يستطيعون
أي ليسوا بسبب في رزق بوجه من الوجوه [illegible]
[illegible]

* وهن لوادي الرس كاليد للفم * وأصل الرس الأثر القليل الموجود في الشيء يقال سمعت رساً من خبر ورس الحديث في نفسي ووجد رساً من حمى ورس الميت دفن وجعل أثراً بعد عين (رسخ) رسوخ لشيء ثباته ثباتاً متمكناً ورسخ الغدير نضب ماؤه ورسخ تحت الأرض والراسخ في العلم المتحقق به الذي لا يعرضه شبهة فالراسخون في العلم هم الموصوفون بقوله تعالى الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وكذا قوله تعالى لكن الراسخون في العلم منهم (رسل) أصل الرسل الانبعاث على التؤدة ويقال ناقة رسلة سهلة السير وإبل مراسيل منبعثة انبعاثاً سهلاً ومنه الرسول المنبعث وتصور منه تارة الرفق فقيل على رسلك اذا أمرته بالرفق وتارة الانبعاث فاشتق منه الرسول والرسول يقال تارة للقول المتحمل كقول الشاعر * ألا أبلغ أبا حفص رسولا * وتارة لمتحمل القول والرسالة والرسول يقال للواحد والجمع قال تعالى لقد جاءكم رسول من أنفسكم قال إنا رسول رب العالمين وقال الشاعر

ألكني وخير الرسو * ل أعلمهم بنواحي الخبر

وجمع الرسول رسل ورسل الله تارة يراد بها الملائكة وتارة يراد بها الأنبياء فمن الملائكة قوله تعالى إنه لقول رسول كريم وقوله إنا رسل ربك لن يصلوا إليك وقوله ولما جاءت رسلنا لوطاً سيء بهم وقال ولما جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى وقال والمرسلات عرفاً بلى ورسلنا لديهم يكتبون ومن الأنبياء قوله وما محمد إلا رسول يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وقوله وما نرسل المرسلين إلا مبشرين ومنذرين فمحمول على رسله من الملائكة والإنس وقوله يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً قيل عني به الرسول وصفوة أصحابه فسماهم رسلاً لضمهم إليه كتسميتهم المهلب وأولاده المهالبة والارسال يقال في الانسان وفي الأشياء المحبوبة والمكروهة وقد يكون ذلك بالتسخير كارسال الريح والمطر نحو وأرسلنا السماء عليهم مدراراً وقد يكون ببعث من له اختيار نحو إرسال الرسل قال تعالى ويرسل عليكم حفظة فأرسل فرعون في المدائن حاشرين وقد يكون ذلك بالتخلية وترك

المنبع نحو قوله ألم تر أنا أرسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزا والارسال يقابل الامساك قال تعالى ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده والرسل من الابل والغنم ما يسترسل في السير يقال جاؤا أرسالا أى متتابعين والرسل اللبن الكثير المتتابع الدر (رسا) يقال رسا الشئ يرسو ثبت وأرساه غيره قال تعالى وقدور راسيات وقال رواسى شامخات أى جبالا ثابتات والجبال أرساها وذلك إشارة إلى نحو قوله تعالى والجبال أوتادا قال الشاعر * ولا جبال إذا لم ترس أوتاد * وألقت السحابة مراسيها نحو ألقت طنبها وقال تعالى اركبوا فيها بسم الله مجراها ومرساها من أجريت وأرسيت فالمرسى يقال للمصدر والمكان والزمان والمفعول وقرئ مجريها ومرسيها وقوله يسئلونك عن الساعة أيان مرساها أى زمان ثبوتها ورسوت بين القوم أى أثبت بينهم إيقاع الصلح (رشد) الرشد والرشد خلاف الغي يستعمل استعمال الهداية يقال رشد يرشد ورشد يرشد قال لعلهم يرشدون وقال قد تبين الرشد من الغي وقال تعالى فان آنستم منهم رشدا ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل وبين الرشدين أعني الرشد المؤنس من اليتيم والرشد الذى أوتي إبراهيم عليه السلام بون بعيد وقال هل أتبعك على أن تعلمني مما علمت رشدا وقال لأقرب من هذا رشدا وقال بعضهم الرشد أخص من الرشد فان الرشد يقال في الأمور الدنيوية والأخروية والرشد يقال في الأمور الأخروية لا غير والراشد والرشيد يقال فيهما جميعا قال تعالى أولئك هم الراشدون وما أمر فرعون برشيد (رص) قال تعالى كأنهم بنيان مرصوص أى محكم كأنما بنى بالرصاص ويقال رصصته ورصصته وتراصوا في الصلاة أى تضايقوا فيها وترصيص المرأة أن تشدد التنقب وذلك أبلغ من الترصص (رصد) الرصد الاستعداد للترقب يقال رصد له وترصد وأرصدته له قال عز وجل وإرصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل وقوله عز وجل إن ربك لبالمرصاد تنبيها أنه لا ملجأ ولا مهرب والرصد يقال للراصد الواحد وللجماعة الراصدين وللمرصود واحدا كان أو جمعا وقوله تعالى يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا يحتمل كل ذلك والمرصد موضع الرصد قال تعالى واقعدوا لهم كل مرصد والمرصاد

نحوه لكن يقال للمكان الذي اختص بالترصد قال تعالى إن جهنم كانت مرصادا تنبيها أنّ عليها مجاز الناس وعلى هذا قوله تعالى وإن منكم إلا واردها

(رضع) يقال رضع المولود يرضع ورضع يرضع رضاعا ورضاعة وعنه استعير لئيم راضع لمن تناهى لؤمه وإن كان في الأصل لمن يرضع غنمه ليلا لئلا يسمع صوت شخبه فلما تعورف في ذلك قيل رضع فلان نحو لؤم وسمي الثنيتان من الأسنان الراضعتين لاستعانة الصبي بهما في الرضع قال تعالى والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة فإن أرضعن لكم فآتوهن أجورهن ويقال فلان أخو فلان من الرضاعة قال صلى الله عليه وسلم يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب وقال تعالى وإن أردتم أن تسترضعوا أولادكم أي تسوموهن إرضاع أولادكم

(رضى) يقال رضي يرضى رضا فهو مرضي ومرضو ورضا العبد عن الله أن لا يكره ما يجري به قضاؤه ورضا الله عن العبد هو أن يراه مؤتمرا لأمره ومنتهيا عن نهيه قال الله تعالى رضي الله عنهم ورضوا عنه وقال تعالى لقد رضي الله عن المؤمنين وقال تعالى ورضيت لكم الإسلام دينا وقال تعالى أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة وقال تعالى يرضونكم بأفواههم وتأبى قلوبهم وقال عز وجل ولا يحزن ويرضين بما آتيتهن كلهن والرضوان الرضا الكثير ولما كان أعظم الرضا رضا الله تعالى خص لفظ الرضوان في القرآن بما كان من الله تعالى قال عز وجل ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله وقال تعالى يبتغون فضلا من الله ورضوانا وقال يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وقوله تعالى إذا تراضوا بينهم بالمعروف أي أظهر كل واحد منهم الرضا بصاحبه ورضيه

(رطب) الرطب خلاف اليابس قال تعالى ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين وخص الرطب بالرطب من التمر قال تعالى وهزي إليك بجذع النخلة تساقط عليك رطبا جنيا وأرطب النخل نحو أتمر وأجنى ورطبت الفرس ورطبته أطعمته الرطب فرطب الفرس أكله ورطب الرجل رطبا إذا تكلم بما عنّ له من خطأ وصواب تشبيها برطب الفرس والرطيب عبارة عن الناعم

(رعب) الرعب الانقطاع من امتلاء الخوف يقال رعبته فرعب رعبا فهو رعب والترعابة الفروق قال تعالى

وقذف في قلوبهم الرعب وقال سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب ولملئت منهم رعبا ولتصور
الامتلاء منه قيل رعبت الحوض ملأته وسيل راعب يملأ الوادي وباعتبار القطع قيل رعبت
السنام قطعته وجارية رعبوبة شابة شطبة تارة والجمع الرعابيب (رعد) الرعد صوت السحاب
وروي أنه ملك يسوق السحاب وقيل رعدت السماء وبرقت وأرعدت وأبرقت ويكنى
بهما عن التهدد ويقال صلف تحت راعدة لمن يقول ولا يحقق والرعديد المضطرب جبنا
وقيل أرعدت فرائصه خوفا (رعى) الرعي في الأصل حفظ الحيوان إما بغذائه الحافظ
لحياته وإما بذب العدو عنه يقال رعيته أي حفظته وأرعيته جعلت له ما يرعى والرعي ما يرعاه
والمرعى موضع الرعي قال تعالى كلوا وارعوا أنعامكم أخرج منها ماءها ومرعاها وسمى
أخرج المرعى وجعل الرعي والرعاء للحفظ والسياسة قال تعالى فما رعوها حق رعايتها أي
ما حافظوا عليها حق المحافظة ويسمى كل سائس لنفسه أو لغيره راعيا وروي كلكم راع
وكلكم مسؤول عن رعيته قال الشاعر * ولا المرعى في الأقوام كالراعي * وجمع الراعي
رعاء ورعاة ومراعاة الإنسان للأمر مراقبته إلى ماذا يصير وماذا منه يكون ومنه راعيت النجوم
قال تعالى لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا وأرعيته سمعي جعلته راعيا لكلامه وقيل أرعني سمعك
ويقال أرع على كذا فيعدى بعلى أي أبق عليه وحقيقته أرعه مطلعا عليه (رعن)
قال تعالى لا تقولوا راعنا وراعنا ليا بألسنتهم وطعنا في الدين كان ذلك قولا يقولونه للنبي صلى
الله عليه وسلم على سبيل التهكم يقصدون به رميه بالرعونة ويوهمون أنهم يقولون راعنا أي
احفظنا من قولهم رعن الرجل يرعن رعنا فهو رعن وأرعن وامرأة رعناء وتسميته بذلك لميل فيه
تشبيها بالرعن أي أنف الجبل لما فيه من الميل قال الشاعر

لولا ابن عتبة عمرو والرجاء له * ما كانت البصرة الرعناء لي وطنا

فوصفها بذلك إما لما فيها من الخفض بالإضافة إلى البدو تشبيها بالمرأة الرعناء وإما لما فيها من
تكسر وتغير في هوائها (رغب) أصل الرغبة السعة في الشيء يقال رغب الشيء اتسع
وحوض رغيب وفلان رغيب الجوف وفرس رغيب العدو والرغبة والرغب والرغبى السعة في

الإرادة قال تعالى ويدعوننا رغبا ورهبا فإذا قيل رغب فيه وإليه يقتضي الحرص عليه قال تعالى إنا إلى الله راغبون وإذا قيل رغب عنه اقتضى صرف الرغبة عنه والزهد فيه نحو قوله تعالى ومن يرغب عن ملة إبراهيم، أراغب أنت عن آلهتي. والرغيبة العطاء الكثير إما لكونه مرغوبا فيه فتكون مشتقة من الرغبة وإما لسعته فتكون مشتقة من الرغبة بالأصل قال الشاعر

* يعطي الرغائب من يشاء ويمنع * (رغد) عيش رغد ورغيد طيب واسع قال تعالى وكلا منها رغدا، يأتيها رزقها رغدا من كل مكان. وأرغد القوم حصلوا في رغد من العيش وأرغد ماشيته فالأول من باب جدب وأجدب والثاني من باب دخل وأدخل غيره والمرغاد من اللبن المختلط الدال بكثرته على رغد العيش (رغم) الرغام التراب الرقيق ورغم أنف فلان رغما وقع في الرغام وأرغمه غيره ويعبر بذلك عن السخط كقول الشاعر

إذا رغمت تلك الأنوف لم أرضها * ولم أطلب العتبى ولكن أزيدها

فمقابلته بالإرضاء مما ينبه دلالته على الإسخاط وعلى هذا قيل أرغم الله أنفه وأرغمه أسخطه وراغمه ساخطه وتجاهدا على أن يرغم أحدهما الآخر ثم تستعار المراغمة للمنازعة قال الله تعالى يجد في الأرض مراغما كثيرا أي مذهبا يذهب إليه إذا رأى منكرا يلزمه أن يغضب منه كقولك غضبت إلى فلان من كذا ورغمت إليه (رف) رفيف الشجر انتشار أغصانه ورف الطير نشر جناحيه يقال رف الطائر يرف ورف فرخه يرفه إذا نشر جناحيه متفقدا له واستعير الرف للمتفقد فقيل ما لفلان حاف ولا راف أي من يحفه ويرفه وقيل

* من حفنا أو رفنا فليقتصد * والرفرف المنتشر من الأوراق وقوله تعالى على رفرف خضر فضرب من الثياب مشبه بالرياض وقيل الرفرف طرف الفسطاط والخباء الواقع على الأرض دون الأطناب والأوتاد وذكر عن الحسن أنها المخاد (رفت) رفت الشيء أرفته رفتا فتته والرفات والفتات ما تكسر وتفرق من التبن ونحوه قال تعالى وقالوا أئذا كنا عظاما ورفاتا وحبل رفات منقطع قطعة قطعة (رفث) الرفث كلام متضمن لما يستقبح ذكره من ذكر الجماع ودواعيه وجعل كناية عن الجماع في قوله تعالى أحل

لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم تنبيهاً على جواز دعائهن إلى ذلك ومكالمتهن فيه وعدي بإلى لتضمنه معنى الإفضاء وقوله فلا رفث ولا فسوق يحتمل أن يكون نهياً عن تعاطي الجماع وأن يكون نهياً عن الحديث في ذلك إذ هو من دواعيه والأول أصح لما روي عن ابن عباس رضي الله عنه أنه أنشد في الطواف

فهن يمشين بنا هميسا * إن تصدق الطير ننك لميسا

يقال رفث وأرفث فرفث فعل وأرفث صار ذا رفث وهما كالمتلازمين ولهذا يستعمل أحدهما موضع الآخر (رفد) الرفد المعونة والعطية والرفد مصدر والمرفد ما يجعل فيه الرفد من الطعام ولهذا فسر بالقدح وقد رفدته أنلته بالرفد قال تعالى بئس الرفد المرفود وأرفدته جعلت له رفداً يتناوله شيئاً فشيئاً فرفده وأرفده نحو سقاه وأسقاه ورفد فلان فهو مرفد استعير لمن أعطي الرياسة والرفود الناقة التي تملأ المرفد لبناً من كثرة لبنها فهي رفود في معنى فاعل وقيل المرافيد من النوق والشاء ما لا ينقطع لبنه صيفاً وشتاء وقول الشاعر

فأطعمت العراق ورافديه * فزاريا أحذ يد القميص

أي دجلة والفرات وترافدوا تعاونوا ومنه الرفادة وهي معاونة للحاج كانت من قريش بشيء كانوا يخرجونه لفقراء الحاج (رفع) الرفع يقال تارة في الأجسام الموضوعة إذا أعليتها عن مقرها نحو ورفعنا فوقكم الطور قال تعالى الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها وتارة في البناء إذا طولته نحو قوله وإذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت وتارة في الذكر إذا نوهته نحو قوله ورفعنا لك ذكرك وتارة في المنزلة إذا شرفتها نحو قوله ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات نرفع درجات من نشاء رفيع الدرجات ذو العرش وقوله تعالى بل رفعه الله إليه يحتمل رفعه إلى السماء ورفعه من حيث التشريف وقال تعالى خافضة رافعة وقوله وإلى السماء كيف رفعت فإشارة إلى المعنيين إلى إعلاء مكانه وإلى ما خص به من الفضيلة وشرف المنزلة وقوله عز وجل وفرش مرفوعة أي شريفة وكذا قوله في صحف مكرمة مرفوعة مطهرة وقوله في بيوت أذن الله أن ترفع أي تشرف وذلك نحو قوله إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس

أهل البيت ويقال رفع البعير في سيره ورفعته أنا ومرفوع السير شديده ورفع فلان على فلان كذا أذاع خبرا ما حجبه والرفاعة ما ترفع به المرأة عجيزتها نحو المرفد

(رق) الرقة كالدقة لكن الدقة تقال اعتبارا بمراعاة جوانبه والرقة اعتبارا بعمقه فمتى كانت الرقة في جسم تضادها الصفاقة نحو ثوب رقيق وصفيق ومتى كانت في نفس تضادها الجفوة والقسوة يقال فلان رقيق القلب وقاسي القلب والرق ما يكتب فيه شبه الكاغد قال تعالى في رق منشور وقيل لذكر السلاحف رق والرق ملك العبيد والرقيق المملوك منهم وجمعه أرقاء واسترق فلان فلانا جعله رقيقا والرقراق ترقرق الشراب والرقراقة الصافية اللون والرقة كل أرض إلى جانبها ماء لما فيها من الرقة بالرطوبة الواصلة إليها وقولهم أعن صبوح ترقق أي تلين القول

(رقب) الرقبة اسم للعضو المعروف ثم يعبر بها عن الجملة وجعل في التعارف اسما للمماليك كما عبر بالرأس وبالظهر عن المركوب فقيل فلان يربط كذا رأسا وكذا ظهرا قال تعالى ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبة مؤمنة وقال وفي الرقاب أي المكاتبين منهم فهم الذين تصرف إليهم الزكاة ورقبته أصبت رقبته ورقبته حفظته والرقيب الحافظ وذلك إما لمراعاته رقبة المحفوظ وإما لرفعه رقبته قال تعالى وارتقبوا إني معكم رقيب وقال تعالى إلا لديه رقيب عتيد وقال لا يرقبون في مؤمن إلا ولا ذمة والمرقب المكان العالي الذي يشرف عليه الرقيب وقيل لحافظ أصحاب الميسر الذين يشربون بالقداح رقيب وللقدح الثالث رقيب وترقب احترز راقبا نحو فخرج منها خائفا يترقب والرقوب المرأة التي ترقب موت ولدها لكثرة من مات لها من الأولاد والناقة التي ترقب أن يشرب صواحبها ثم تشرب وأرقبت فلانا هذه الدار هو أن تعطيه إياها لينتفع بها مدة حياته فكأنه يرقب موته وقيل لتلك الهبة الرقبى والعمرى

(رقد) الرقاد المستطاب من النوم القليل يقال رقد رقودا فهو راقد والجمع الرقود قال تعالى وهم رقود وإنما وصفهم بالرقود مع كثرة منامهم اعتبارا بحال الموت وذاك أنه اعتقد فيهم أنهم أموات فكان ذلك النوم قليلا في جنب الموت وقال تعالى يا ويلنا من بعثنا

من مرقدنا أى أرقدالظليم أسرع كأنه رقش رقاده (رقم) الرقم الخط الغليظ وقيل هو تعجيم الكتاب وقوله تعالى كتاب مرقوم حمل على الوجهين وفلان يرقم فى الماء يضرب مثلا للحذق فى الأمور وأصحاب الرقيم قيل اسم مكان وقيل نسبوا الى حجر رقم فيه أسماؤهم ورقمتا الحمار للأثر الذى على عضديه وأرض مرقومة بها أثر نبات تشبيها بما عليه أثر الكتاب والرقميات سهام منسوبة إلى موضع بالمدينة (رقى) رقيت فى الدرج والسلم أرقى رقيا ارتقيت أيضا قال تعالى فليرتقوا فى الأسباب وقيل ارق على ظلعك أى اصعد وإن كنت ظالعا ورقيت من الرقية وقيل كيف رقيك ورقيتك فالأول المصدر والثانى الاسم قال تعالى لن نؤمن لرقيك أى لرقيتك وقوله تعالى وقيل من راق أى من يرقيه تنبيها أنه لا راقى يرقيه فيحميه وذلك إشارة إلى نحو ما قال الشاعر

وإذا المنية أنشبت أظفارها * ألفيت كل تميمة لا تنفع

وقال ابن عباس معناه من يرقى بروحه أملائكة الرحمة أم ملائكة العذاب والتراقى جمع ترقوة مقدم الحلق فى أعلى الصدر حيث ما يترقى فيه النفس كلا إذا بلغت التراقى (ركب) الركوب فى الأصل كون الإنسان على ظهر حيوان وقد يستعمل فى السفينة والراكب اختص فى التعارف بممتطى البعير وجمعه ركب وركبان وركوب واختص الركاب بالمركوب قال تعالى والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة فإذا ركبوا فى الفلك والركب أسفل منكم فرجالا أو ركبانا وأركب المهر حان أن يركب والمركب اختص بمن يركب فرس غيره وبمن يضعف عن الركوب أو لا يحسن أن يركب والمتراكب ما ركب بعضه بعضا قال تعالى فأخرجنا منه خضرا نخرج منه حبا متراكبا والركبة معروفة وركبته أصبت ركبته نحو فأدته ورأسته وركبته أيضا أصبته بركبتى نحو يديته وعنته أى أصبته بيدى وعينى والركب كناية عن فرج المرأة كما يكنى عنها بالمطية والقعيدة لكونها مقتعدة (ركد) ركد الماء والريح أى سكن وكذلك السفينة قال تعالى ومن آياته الجوار فى البحر كالأعلام إن يشأ يسكن الريح فيظللن رواكد على ظهره وجفنة ركود عبارة عن الامتلاء

(ركز) الرِّكزُ الصوتُ الخفيُّ قال تعالى هل تُحِسُّ منهم من أحدٍ أو تسمعُ لهم رِكزًا ورَكزتُ كذا أي دفنتُه دفنًا خفيًّا ومنه الرِّكازُ للمالِ المدفونِ إمّا بفعلِ آدميٍّ كالكنزِ وإمّا بفعلٍ إلهيٍّ كالمعدنِ ويتناولُ الرِّكازُ الأمرينِ وفُسِّرَ قولُه صلى الله عليه وسلم وفي الرِّكازِ الخُمُسُ بالأمرينِ جميعًا ويقالُ رَكَزَ رُمحَه ومَركَزُ الجُندِ محطُّهم الذي فيه رَكَزوا الرِّماحَ

(ركس) الرَّكسُ قلبُ الشيءِ على رأسِه وردُّ أوّلِه إلى آخرِه يقالُ أركستُه فرُكِسَ وارتكسَ في أمرِه قال تعالى واللهُ أركسَهم بما كسبوا أي ردَّهم إلى كفرِهم (ركض) الرَّكضُ الضربُ بالرِّجلِ فمتى نُسِبَ إلى الراكبِ فهو إعداءُ مركوبٍ نحو ركضتُ الفرسَ ومتى نُسِبَ إلى الماشي فوطءُ الأرضِ نحو قوله تعالى اركُضْ برِجلِك وقوله لا تركُضوا وارجِعوا إلى ما أُترِفتم فيه فنهيٌ عن الانهزامِ (ركع) الرُّكوعُ الانحناءُ فتارةً يُستعملُ في الهيئةِ المخصوصةِ في الصلاةِ كما هي وتارةً في التواضعِ والتذلُّلِ إمّا في العبادةِ وإمّا في غيرِها نحو يا أيُّها الذين آمنوا اركَعوا واسجُدوا واركَعوا مع الراكعينَ والعاكفينَ والرُّكَّعِ السُّجودِ الراكعونَ الساجدونَ قال الشاعرُ

أُخبِّرُ أخبارَ القرونِ التي مضَتْ * أدِبُّ كأنّي كُلَّما قُمتُ راكعُ

(ركم) يقالُ سحابٌ مركومٌ أي متراكمٌ والرُّكامُ ما يُلقَى بعضُه على بعضٍ قال تعالى ثم يجعلُه رُكامًا والرُّكامُ يوصفُ به الرملُ والجيشُ ومُرتكَمُ الطريقِ جادّتُه التي فيها رُكمةٌ أي أثرٌ متراكمٌ (ركن) رُكنُ الشيءِ جانبُه الذي يسكُنُ إليه ويُستعارُ للقوّةِ قال تعالى لو أنّ لي بكم قوّةً أو آوي إلى رُكنٍ شديدٍ ورَكَنتُ إلى فلانٍ أركَنُ بالفتحِ والصحيحُ أن يقالَ رَكَنَ يَركُنُ ورَكِنَ يَركَنُ قال تعالى ولا تركَنوا إلى الذين ظلموا وناقةٌ مُركَنةُ الضَّرعِ له أركانٌ تُعظِّمُه والمُركَنُ الإجّانةُ وأركانُ العباداتِ جوانبُها التي عليها مبناها وبتركِها بطلانُها (رم) الرَّمُّ إصلاحُ الشيءِ البالي والرِّمّةُ تختصُّ بالعظمِ البالي قال تعالى من يُحيي العظامَ وهي رَميمٌ وقال ما تذرُ من شيءٍ أتت عليه إلّا جعلتْه كالرَّميمِ والرُّمّةُ تختصُّ بالحبلِ البالي والرِّمُّ الفُتاتُ من الخشبِ والتبنِ ورمَمتُ المنزلَ رعيتُ رَمَّه كقولكَ تفقّدتُ

وقولهم ادفعه إليه برمته معروف والإرمام السكوت وأرمت عظامه إذا سحقت حتى إذا نفخ
فيها لم يسمع لها دوي وترمرم القوم إذا حركوا أفواههم بالكلام ولم يصرحوا والرمان فعلان
وهو معروف ﴿رمح﴾ قال تعالى تناله أيديكم ورماحكم وقد رمحه أصابه به ورمحته الدابة
تشبيها بذلك والسماك الرامح سمي به لتصور كوكب يقدمه بصورة رمح له وقيل أخذت
الإبل رماحها إذا امتنعت عن نحرها بحسنها وأخذت البهمى رماحها إذا امتنعت بشوكتها عن
راعيها ﴿رمد﴾ يقال رماد ورمدد وأرمد وأرمداء قال تعالى كرماد اشتدت به الريح
ورمدت النار صارت رمادا وعبر بالرمد عن الهلاك كما عبر عنه بالهمود ورمد الماء صار كأنه
فيه رماد لأجونه والأرمد ما كان على لون الرماد وقيل للبعوض رمد والرمادة سنة المحل
﴿رمز﴾ الرمز إشارة بالشفة والصوت الخفي والغمز بالحاجب وعبر عن كل كلام كإشارة
بالرمز كما عبر عن الشكاية بالغمز قال تعالى قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزا وما
ارماز أي لم يتكلم رمزا وكتيبة رمازة لا يسمع منها رمز من كثرتها ﴿رمض﴾ شهر
رمضان هو من الرمض أي شدة وقع الشمس يقال أرمضته فرمض أي أحرقته الرمضاء وهي
شدة حر الشمس وأرض رمضة ورمضت الغنم رعت في الرمضاء فقرحت أكبادها وفلان
يترمض الظباء أي يتبعها في الرمضاء ﴿رمى﴾ الرمي يقال في الأعيان كالسهم والحجر نحو
وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى ويقال في المقال كناية عن الشتم كالقذف نحو والذين
يرمون أزواجهم يرمون المحصنات وأرمى فلان على مائة استعارة للزيادة وخرج يترمى إذا رمى
في الغرض ﴿رهب﴾ الرهبة والرهب مخافة مع تحرز واضطراب قال لأنتم أشد رهبة وقال
جناحك من الرهب وقرئ من الرهب أي الفزع قال مقاتل خرجت ألتمس تفسير الرهب
فلقيت أعرابية وأنا آكل فقالت يا عبد الله تصدق علي فملأت كفي لأدفع لها فقالت ههنا
في رهبي أي كمي والأول أصح قال رغبا ورهبا وقال ترهبون به عدو الله وقوله واسترهبوهم
أي حملوهم على أن يرهبوا وإياي فارهبون أي فخافون والترهب التعبد وهو استعمال الرهبة
والرهبانية غلو في تحمل التعبد من فرط الرهبة قال ورهبانية ابتدعوها والرهبان يكون

واحدا أو جمعا فمن جعله واحدا جمعه على رهابين ورهابنة بالجمع أليق والإرهاب فزع الإبل
وإنما هو من أرهبت ومنه الرهب من الإبل وقالت العرب رهبوت خير من رحموت

(رهط) الرهط العصابة دون العشرة وقيل يقال إلى الأربعين قال تسعة رهط يفسدون وقال ولولا رهطك لرجمناك ويا قوم أرهطي والرهطاء جحر من جحر اليربوع ويقال لها رهطة وقول الشاعر * أجعلك رهطا على حيض * فقد قيل أديم تلبسه الحيض من النساء وقيل الرهط خرقة تحشو بها الحائض متاعها عند الحيض ويقال هو أذل من الرهط

(رهق) رهقه الأمر غشيه بقهر يقال رهقته وأرهقته نحو ردفته وأردفته وبعثته وابتعثته قال وترهقهم ذلة وقال سأرهقه صعودا ومنه أرهقت الصلاة إذا أخرتها حتى غشي وقت الأخرى

(رهن) الرهن ما يوضع وثيقة للدين والرهان مثله لكن يختص بما يوضع في الخطار وأصلهما مصدر يقال رهنت الرهن وراهنته رهانا فهو رهين ومرهون ويقال في جمع الرهن رهان ورهن ورهون وقرئ فرهن مقبوضة فرهان وقيل في قوله كل نفس بما كسبت رهينة إنه فعيل بمعنى فاعل أي ثابتة مقيمة وقيل بمعنى مفعول أي كل نفس مقامة في جزاء ما قدم من عمله ولما كان الرهن يتصور منه حبسه استعير ذلك للحبس أي شيء كان قال بما كسبت رهينة ورهنت فلانا ورهنت عنده وارتهنت أخذت الرهن وأرهنت في السلعة قيل غاليت بها وحقيقة ذلك أن يدفع سلعة تقدمة في ثمنه فتجعلها رهينة لإتمام ثمنها

(رهو) واترك البحر رهوا أي ساكنا وقيل سعة من الطريق وهو الصحيح ومنه الرهاء للمفازة المستوية ويقال لكل جوبة مستوية يجتمع فيها الماء رهو ومنه قيل لا شفعة في رهو ونظر أعرابي إلى بعير فالج فقال رهو بين سنامين

(ريب) يقال رابني كذا وأرابني فالريب أن تتوهم بالشيء أمرا ما فينكشف عما تتوهمه قال الله تعالى يا أيها الناس إن كنتم في ريب من البعث في ريب مما نزلنا على عبدنا تنبيها أن لا ريب فيه وقوله ريب المنون سماه ريبا لا أنه مشكك في كونه بل من حيث تشكك في وقت حصوله فالإنسان أبدا في ريب المنون من جهة وقته لا من جهة كونه وعلى هذا قال الشاعر

الناسُ قد علموا أن لا بقاء لهم * لو أنهم علموا مقدار ما علموا

(ومثله) أمن المنون وريبها تتوجع *وقال تعالى لفي شك منه مريب معتد مريب والارتياب يجري مجرى الارابة قال أم ارتابوا أم يخافون وتربصتم وارتبتم ونفى من المؤمنين الارتياب فقال ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون وقال ثم لم يرتابوا وقيل دع ما يريبك إلى ما لا يريبك وريب الدهر صروفه وإنما قيل ريب لما يتوهم فيه من المكر والريبة اسم من الريب قال بنوا ريبة في قلوبهم أي تدل على دغل وقلة يقين (روح) الروح والروح في الأصل واحد وجعل الروح اسما للنفس قال الشاعر في صفة النار

فقلت له ارفعها إليك وأحيها * بروحك واجعلها لها قيتة قدرا

وذلك لكون النفس بعض الروح كتسمية النوع باسم الجنس نحو تسمية الانسان بالحيوان وجعل اسما للجزء الذي به تحصل الحياة والتحرك واستجلاب المنافع واستدفاع المضار وهو المذكور في قوله ويسئلونك عن الروح قل الروح من أمر ربي ونفخت فيه من روحي وإضافته إلى نفسه إضافة ملك وتخصيصه بالإضافة تشريفا له وتعظيما كقوله وطهر بيتي وياعبادي وسمي أشراف الملائكة أرواحا نحو يوم يقوم الروح والملائكة صفا تعرج الملائكة والروح نزل به الروح الأمين سمي به جبريل وسماه بروح القدس في قوله قل نزله روح القدس وأيدناه بروح القدس وسمي عيسى عليه السلام روحا في قوله وروح منه وذلك لما كان له من إحياء الأموات وسمي القرآن روحا في قوله وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا وذلك لكون القرآن سببا للحياة الأخروية الموصوفة في قوله وإن الدار الآخرة لهي الحيوان والروح التنفس وقد أراح الانسان إذا تنفس وقوله فروح وريحان فالريحان ماله رائحة وقيل رزق ثم يقال للحب المأكول ريحان في قوله والحب ذو العصف والريحان وقيل لأعرابي إلى أين فقال أطلب من ريحان الله أي من رزقه والأصل ما ذكرنا وروي الولد من ريحان الله وذلك كنحو ما قال الشاعر

يا حبذا ريح الولد * ريح الخزامى في البلد

أولاً ان الولد من رزق الله تعالى والريح معروف وهى فيما قيل الهواء المتحرك وعامة المواضع التى ذكر الله تعالى فيها ارسال الريح بلفظ الواحد فعبارة عن العذاب وكل موضع ذكر فيه بلفظ الجمع فعبارة عن الرحمة فمن الريح انا أرسلنا عليهم ريحا صرصرا فأرسلنا عليهم ريحا كمثل ريح فيها صر اشتدت به الريح وقال فى الجمع وأرسلنا الرياح لواقح أن يرسل الرياح مبشرات يرسل الرياح نشرا وأما قوله يرسل الرياح فتثير سحابا فالأظهر فيه الرحمة وقرئ بلفظ الجمع وهو أصح وقد يستعار الريح للغلبة فى قوله وتذهب ريحكم وقيل أروح الماء تغيرت ريحه واختص ذلك بالنتن وريح الغدير يراح أصابته الريح وأراحوا دخلوا فى الرواح ودهن مروح مطيب الريح وروى لم يرح رائحة الجنة أى لم يجد ريحها والمروحة مهب الريح والمروحة الآلة التى بها تستجلب الريح والرائحة تروح هواء وراح فلان الى أهله أى انه أتاهم فى السرعة كالريح أو انه استفاد برجوعه اليهم روحا من المسرة والراحة من الروح ويقال افعل ذلك فى سراح ورواح أى سهولة والمراوحة فى العمل أن يعمل هذا مرة وذلك مرة واستعير الرواح للوقت الذى يراح الانسان فيه من نصف النهار ومنه قيل أرحنا إبلنا وأرحت اليه حقه مستعار من أرحت الابل والمراح حيث تراح الابل وتروح الشجر وراح يراح تفطر وتصور من الروح السعة فقيل قصعة روحاء وقوله لا تيأسوا من روح الله أى من فرجه ورحمته وذلك بعض الروح

(رود) الرود التردد فى طلب الشئ برفق يقال راد وارتاد ومنه الرائد لطالب الكلأ وراد الابل فى طلب الكلأ وباعتبار الرفق قيل رادت الابل فى مشيها ترود رودانا ومنه بنى المرود وأرود يرود اذا رفق ومنه بنى رويد نحو رويدك الشعر يغب والارادة منقولة من راد يرود اذا سعى فى طلب شئ والارادة فى الأصل قوة مركبة من شهوة وحاجة وأمل وجعل اسما لنزوع النفس الى الشئ مع الحكم فيه بانه ينبغى أن يفعل أولا يفعل ثم يستعمل مرة فى المبدأ وهو نزوع النفس الى الشئ وتارة فى المنتهى وهو الحكم فيه بانه ينبغى أن يفعل أولا يفعل فاذا استعمل فى الله فانه يراد به المنتهى دون المبدأ فانه يتعالى عن معنى النزوع فمتى قيل أراد الله كذا فمعناه حكم فيه أنه كذا

وليس بكذا نحو أن أراد بكم سوءاً أو أراد بكم رحمة وقد تذكر الارادة ويراد بها معنى الأمر كقولك أريد منك كذا اى آمرك بكذا نحو يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقد يذكر ويراد به القصد نحو لا يريدون علوا فى الأرض أى يقصدونه ويطلبونه والارادة قد تكون بحسب القوة التسخيرية والحسية كما تكون بحسب القوة الاختيارية ولذلك تستعمل فى الجماد وفى الحيوانات نحو جدارا يريد أن ينقض ويقال فرسى تريد التبن والمراودة أن تنازع غيرك فى الارادة فتريد غير ما يريد أو ترود غير ما يرود وراودت فلانا عن كذا قال هى راودتنى عن نفسى وقال تراود فتاها عن نفسه أى تصرفه عن رأيه وعلى ذلك قوله ولقد راودته عن نفسه سنراود عنه أباه **(رأس)** الرأس معروف وجمعه رؤس قال واشتعل الرأس شيبا ولا تحلقوا رؤسكم ويعبر بالرأس عن الرئيس والأرأس العظيم الرأس وشاة رأساء اسود رأسها ورياس السيف مقبضه **(ريش)** ريش الطائر معروف وقد يخص الجناح من بين سائره ولكون الريش للطائر كالثياب للانسان استعير للثياب قال تعالى وريشا ولباس التقوى وقيل أعطاه إبلا بريشها أى ما عليها من الثياب والآلات وريشت السهم أريشه ريشا فهو مريش جعلت عليه الريش واستعير لاصلاح الأمر فقيل رشت فلانا فارتاش اى حسن حاله قال الشاعر

فرشنى بحال طالما قد بريتنى * فخير الموالى من يريش ولا يبرى

ورمح راش خوار تصور منه خور الريش **(روض)** الروض مستنقع الماء والخضرة قال فى روضة يحبرون باعتبار الماء قيل أراض لوادى واستراض أى كثر ماؤه وأراضهم أرواهم والرياضة كثرة استعمال النفس ليسلس ويمهر ومنه رضت الدابة وقولهم افعل كذا ما دامت النفس مستراضة أى قابلة للرياضة أو معناه متسعة ويكون من الروض والاراضة وقوله فى روضة يحبرون فعبارة عن رياض الجنة وهى محاسنها وملاذها وقوله فى روضات الجنات فاشارة الى ما أعد لهم فى العقبى من حيث الظاهر وقيل اشارة الى أحوالهم فى الدنيا من العلوم والأخلاق التى من تخصص بها طاب قلبه **(ريع)** الريع المكان المرتفع الذى يبدو

ن بعيد الواحدة ريعة قال أتبنون بكل ريع آية أي بكل مكان مرتفع وللارتفاع قيل ريع البئر للجثوة المرتفعة حوالها وريعان كل شيء أوائله التي تبدو منه ومنه استعير الريع للزيادة والارتفاع الحاصل ومنه تريع السحاب (روع) الروع الخلد وفي الحديث ان روح القدس نفث في روعي والروع إصابة الروع واستعمل فيما ألقي فيه من الفزع قال فلما ذهب عن إبراهيم الروع يقال رعته وروعته وريع فلان وناقة روعاء فزعة والأروع الذي يروع بحسنه كأنه يفزع كما قال الشاعر * يروعك أن تلقاه في الصدر محفلا *

(روغ) الروغ الميل على سبيل الاحتيال ومنه راغ الثعلب يروغ روغانا وطريق رائغ اذا لم يكن مستقيما كأنه يراوغ وراوغ فلان فلانا وراغ فلان الى فلان مال نحوه لأمر يريده منه بالاحتيال قال فراغ إلى أهله فراغ عليهم ضربا باليمين أي مال وحقيقته طلب بضرب من الروغان ونبه بقوله على على معنى الاستيلاء (رأف) الرأفة الرحمة وقد رؤف فهو رؤف ورؤف نحو يقظ وحذر قال ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله (روم) الم غلبت الروم يقال مرة للجيل المعروف وتارة لجمع رومي كالعجم (رين) الرين صدأ يعلو الشيء الجليل قال بل ران على قلوبهم أي صار ذلك كصدإ على جلاء قلوبهم فعمى عليهم معرفة الخير من الشر قال الشاعر * إذا ران النعاس بهم * وقد رين على قلبه (رأى) رأى عينه همزة ز ا مه يا ألقولهم رؤية وقد قلبه الشاعر فقال

وكل خليل راني فهو قائل * من اجلك هذا هامة اليوم أوغد

وتحذف الهمزة من مستقبله فيقال ترى ويرى ونرى قال فاما ترين من البشر أحدا وقال أرنا اللذين أضلانا من الجن والانس وقرئ أرنا والرؤية إدراك المرئي وذلك أضرب بحسب قوى النفس الأول بالحاسة ومايجري مجراها نحو لترون الجحيم ثم لترونها عين اليقين ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وقوله فسيرى الله عملكم فانه مما أجرى مجرى الرؤية بالحاسة فان الحاسة لاتصح على الله تعالى عن ذلك وقوله يراكم هو وقبيله من حيث لاترونهم والثاني بالوهم والتخيل نحو أرى أن زيدا منطلق ونحو قوله ولو ترى إذ يتوفى الذين كفروا

والثالث بالتفكر نحو إني أرى ما لا ترون والرابع بالعقل وعلى ذلك قوله ما كذب الفؤاد ما رأى وعلى ذلك حمل قوله ولقد رآه نزلة أخرى ورأى إذا عدي الى مفعولين اقتضى معنى العلم نحو ويرى الذين أوتوا العلم وقال إن ترن أنا أقل منك ويجري أرأيت مجرى أخبرني فيدخل عليه الكاف ويترك التاء على حالته في التثنية والجمع والتأنيث ويسلط التغيير على الكاف دون التاء قال أرأيتك هذا الذي قل أرأيتكم وقوله أرأيت الذي ينهى قل أرأيتم ما تدعون قل أرأيتم إن جعل الله قل أرأيتم إن كان أرأيت إذ أوينا كل ذلك فيه معنى التنبيه والرأي اعتقاد النفس أحد النقيضين عن غلبة الظن وعلى هذا قوله يرونهم مثليهم رأي العين أي يظنونهم بحسب مقتضى مشاهدة العين مثليهم تقول فعل ذلك رأي عيني وقيل راءة عيني والروية والتروية التفكر في الشيء والامالة بين خواطر النفس في تحصيل الرأي والمرتئي والمروي المتفكر واذا عدي رأيت بالى اقتضى معنى النظر المؤدي الى الاعتبار نحو ألم تر الى ربك وقوله بما أراك الله أي بما علمك والراية العلامة المنصوبة للرؤية ومع فلان رئي من الجن وأرأت الناقة فهي مرء اذا أظهرت الحمل حتى يرى صدق حملها والرؤيا ما يرى في المنام وهو فعلى وقد يخفف فيه الهمزة فيقال بالواو وروي لم يبق من مبشرات النبوة إلا الرؤيا قال لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق وما جعلنا الرؤيا التي أريناك وقوله فلما تراءى الجمعان أي تقاربا وتقابلا حتى صار كل واحد منهما بحيث يتمكن من رؤية الآخر ويتمكن الآخر من رؤيته ومنه قوله لا تتراءى نارهما ومنازلهم رئاء أي متقابلة وفعل ذلك رئاء الناس أي مراآة وتشيعا والمرآة ما يرى فيه صورة الأشياء وهي مفعلة من رأيت نحو المصحف من صحفت وجمعها مرائي والرئة العضو المنتشر دون الحلقوم وجمعه رئات ورؤون وأنشد أبو زيد

حفظناهمو حتى أتى الغيظ منهمو * فلو يأخذوكم بالسيوف ورئيه

ورئته إذا ضربت رئته (روى) تقول رويت من الماء وروي أي كثير مروٍ ... على بئر على مشى ومكانا سوى قال الشاعر

مَن شكَّ في فلجٍ فهذا فلجُ * ماءٌ رواءٌ وطريقٌ نهجُ

وقولهم أحسنُ أثاثاً ورئياً فمن لم يهمز جعله من روى كأنه ريّانُ من الحُسن ومن همز فالذي يُرمق من الحُسن به وقيل هو منه على ترك الهمز والرِّئيُ اسمٌ لما يظهر منه والرُّواءُ منه وقيل هو مقلوبٌ من رأيتُ قال أبو عليّ الفسويُّ المروءة هو من قولهم حسنٌ في مرآة العين كذا قال وهذا غلطٌ لأنّ الميم في مرآة زائدة ومروءة فعولة وتقول أنت بمرأى ومسمع أي قريبٍ وقيل أنت مني مرأى ومسمع بطرح الباء ومرأى مفعلٌ من رأيتُ

(باب الزاي) (زبد) الزَّبدُ زبدُ الماء وقد أزبد أي صار ذا زبد قال فأما الزبدُ فيذهبُ جفاءً والزُّبدُ اشتُقّ منه لمشابهته إياه في اللون وزبدته زبداً أعطيته مالاً كالزبد كثرةً وأطعمته الزُّبدَ والزبادُ نورٌ يشبهه بياضاً (زبر) الزُّبرةُ قطعةٌ عظيمةٌ من الحديد جمعه زُبَرٌ قال آتوني زُبَرَ الحديد وقد يقال الزُّبرةُ من الشعر جمعه زُبُرٌ واستعير للمجزّإ قال فتقطّعوا أمرهم بينهم زُبُراً أي صاروا فيه أحزاباً وزبرتُ الكتاب كتبته كتابةً عظيمةً وكلُّ كتابٍ غليظ الكتابة يقال له زبورٌ وخُصّ الزبورُ بالكتاب المنزّل على داود عليه السلام قال وآتينا داود زبوراً ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر وقرئ زُبوراً بضم الزاي وذلك جمع زَبور كقولهم في جمع ظريفٍ ظروفٌ أو يكون جمع زَبرٍ وزبرٌ مصدرٌ سُمّي به كالكتاب ثم جُمع على زُبُر كما جمع كتابٌ على كُتُب وقيل بل الزبور كلُّ كتابٍ صعب الوقوف عليه من الكتب الإلهية قال وإنه لفي زُبُر الأولين قال والزُّبر والكتاب المنير أم لكم براءةٌ في الزُّبر وقال بعضهم الزبور اسمٌ للكتاب المقصور على الحِكم العقلية دون الأحكام الشرعية والكتاب لما يتضمن الأحكام والحكم ويدلُّ على ذلك أنّ زبور داود عليه السلام لا يتضمن شيئاً من الأحكام وزئبرُ الثوب معروفٌ والأزبرُ ما ضخم زُبرةُ كاهله ومنه قيل هاج زبرؤه لمن يغضب (زج) الزُّجاج حجرٌ شفّافٌ الواحدة زجاجةٌ قال في زجاجة الزجاجة كأنها كوكبٌ دُرّيٌّ والزُّجُّ حديدةٌ أسفل الرمح جمعه زِجاجٌ وزججتُ الرجلَ طعنته بالزُّج وأزججتُ الرمح جعلت له زُجّاً وأزججته نزعتُ زُجّه والزَّجَجُ دقّةٌ في الحاجبين مشبّهٌ بالزُّج وظليمٌ أزجُّ ونعامةٌ

زجاً الطويلة الرجل (زجر) الزجر طرد بصوت يقال زجرته فانزجر قال فانما هي
زجرة واحدة ثم يستعمل في الطرد تارة وفي الصوت أخرى وقوله فالزاجرات زجرا أي الملائكة
التي تزجر السحاب وقوله ما فيه مزدجر أي طرد ومنع عن ارتكاب المآثم وقال وازدجر
أي طرد واستعمال الزجر فيه لصياحهم بالمطرود نحو أن يقال اعزب وتنح ووراءك
(زجا) التزجية دفع الشيء لينساق كتزجية رديف البعير وتزجية الريح السحاب
قال يزجي سحابا وقال يزجي لكم الفلك ومنه رجل مزجا وأزجيت ردئ التمر فزجا
ومنه استعير زجا الخراج يزجو وخراج زاج وقول الشاعر * وحاجة غير مزجاة عن الحاج *
أي غير يسيرة يمكن دفعها وسوقها لقلة الاعتداد بها (زحح) فمن زحزح عن النار أي
أزيل عن مقره فيها (زحف) أصل الزحف انبعاث مع جر الرجل كانبعاث الصبي
قبل أن يمشي وكالبعير اذا أعيا فجر فرسنه وكالعسكر اذا كثر فيعثر انبعاثه قال اذا لقيتم
الذين كفروا زحفا والزاحف السهم يقع دون الغرض (زخرف) الزخرف الزينة
المزوقة ومنه قيل للذهب زخرف وقال أخذت الأرض زخرفها وقال بيت من زخرف أي
ذهب مزوق وقال وزخرفا وقال زخرف القول غرورا أي المزوقات من الكلام (زرب)
الزرابي جمع زرب وهو ضرب من الثياب محبر منسوب الى موضع وعلى طريق التشبيه
والاستعارة قال وزرابي مبثوثة والزرب والزريبة موضع الغنم وقترة الرامي (زرع)
الزرع الانبات وحقيقة ذلك تكون بالأمور الالهية دون البشرية قال أأنتم تزرعونه أم نحن
الزارعون فنسب الحرث اليهم ونفى عنهم الزرع ونسبه الى نفسه واذا نسب الى العبد فلكونه
فاعلا للأسباب التي هي سبب الزرع كما تقول أنبت كذا اذا كنت من أسباب نباته والزرع
في الأصل مصدر وعبر به عن المزروع نحو قوله فنخرج به زرعا وقال وزروع ومقام
كريم ويقال زرع الله ولدك تشبيها كما تقول أنبته الله والمزرع الزراع وازدرع النبات
صار ذا زرع (زرق) الزرقة بعض الألوان بين البياض والسواد يقال زرقت عينه
زرقة وزرقانا وقوله تعالى زرقا يتخافتون أي عميا عيونهم لا نور لها وأزرق صائر وقيل زرق

الطائر يزرق وزرقه بالمزراق رماه به **(زرى)** زريت عليه عبته وأزريت به
قصدت به وكذلك ازدريت وأصله افتعلت قال تزدرى أعينكم أى تستقلهم تقديره تزدريهم
أعينكم أى تستقلهم وتستهين بهم **(زعق)** الزعاق الماء الملح الشديد الملوحة وطعام
مزعوق كثر ملحه حتى صار زعاقا وزعق به أفزعه بصياحه فانزعق أى فزع والزعق الكثير
الزعق أى الصوت والزعاق النعار **(زعم)** الزعم حكاية قول يكون مظنة للكذب
ولهذا جاء فى القرآن فى كل موضع ذم القائلون به نحو زعم الذين كفروا بل زعمتم كنتم
تزعمون زعمتم من دونه وقيل للضمان بالقول والرئاسة زعامة فقيل للمتكفل والرئيس زعيم
للاعتقاد فى قوليهما انهما مظنة للكذب قال وانا به زعيم أيهم بذلك زعيم اما من الزعامة أى
الكفالة أو من الزعم بالقول **(زف)** زف الابل يزف زفا وزفيفا وأزفها سائقها وقرئ
اليه يزفون أى يسرعون ويزفون أى يحملون أصحابهم على الزفيف وأصل الزفيف فى
هبوب الريح وسرعة النعام التى تخلط الطيران بالمشى وزفزف النعام أسرع ومنه استعير
زف العروس واستعارة ما يقتضى السرعة لا لأجل مشيتها ولكن للذهاب بها على خفة من
السرور **(زفر)** قال لهم فيها زفير فالزفير تردد النفس حتى تنتفخ الضلوع منه وازدفر
فلان كذا اذا تحمله بمشقة فتردد فيه نفسه وقيل للاماء الحاملات للماء زوافر **(زقم)**
ان شجرة الزقوم عبارة عن أطعمة كريهة فى النار ومنه استعير زقم فلان وتزقم اذا ابتلع
شيئا كريها **(زكا)** أصل الزكاة النمو الحاصل عن بركة الله تعالى ويعتبر ذلك
بالأمور الدنيوية والأخروية يقال زكا الزرع يزكو اذا حصل منه نمو وبركة وقوله
أيها أزكى طعاما اشارة الى ما يكون حلالا لا يستوخم عقباه ومنه الزكاة لما يخرج الانسان من
حق الله تعالى الى الفقراء وتسميته بذلك لما يكون فيها من رجاء البركة أو لتزكية النفس
أى تنميتها بالخيرات والبركات أو لهما جميعا فان الخيرين موجودان فيها وقرن الله تعالى
الزكاة بالصلاة فى القرآن بقوله وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وبزكاء النفس وطهارتها
يصير الانسان بحيث يستحق فى الدنيا الأوصاف المحمودة وفى الآخرة الأجر والمثوبة وهو أن

يتحرّى الإنسان ما فيه تطهيره، وذلك ينسب تارة إلى العبد لكونه مكتسبا لذلك نحو: قد أفلح من زكّاها، وتارة ينسب إلى الله تعالى لكونه فاعلا لذلك في الحقيقة نحو: بل الله يزكّي من يشاء، وتارة إلى النبيّ لكونه واسطة في وصول ذلك إليهم نحو: تطهّرهم وتزكّيهم بها، يتلو عليكم آياتنا ويزكّيكم، وتارة إلى العبادة التي هي آلة في ذلك نحو: وحنانا من لدنّا وزكاة، لأهب لك غلاما زكيّا أي مزكّى بالخلقة، وذلك على طريق ما ذكرنا من الاجتباء، وهو أن يجعل بعض عباده عالما وطاهر الخلق لا بالتعلّم والممارسة بل بتوفيق إلهيّ كما يكون لجلّ الأنبياء والرسل، ويجوز أن يكون تسميته بالمزكّى لما يكون عليه في الاستقبال لا في الحال، والمعنى سيتزكّى. والذين هم للزكاة فاعلون، أي يفعلون ما يفعلون من العبادة ليزكّيهم الله، أو ليزكّوا أنفسهم، والمعنيان واحد. وليس قوله للزكاة مفعولا لقوله فاعلون بل اللام فيه للعلّة والقصد. وتزكية الإنسان نفسه ضربان: أحدهما بالفعل وهو محمود وإليه قصد بقوله: قد أفلح من زكّاها، وقوله: قد أفلح من تزكّى، والثاني بالقول كتزكية العدل غيره وذلك مذموم أن يفعل الإنسان بنفسه وقد نهى الله تعالى عنه فقال: لا تزكّوا أنفسكم، ونهيه عن ذلك تأديب لقبح مدح الإنسان نفسه عقلا وشرعا، ولهذا قيل لحكيم: ما الذي لا يحسن وإن كان حقّا؟ فقال: مدح الرجل نفسه.

(زل) الزلّة في الأصل استرسال الرجل من غير قصد، يقال زلّت رجل تزلّ، والمزلّة المكان الزلق، وقيل للذنب من غير قصد زلّة تشبيها بزلّة الرجل. قال تعالى: فإن زللتم، فأزلّهما الشيطان، واستزلّه إذا تحرّى زلّته، وقوله: إنّما استزلّهم الشيطان أي استجرّهم الشيطان حتى زلّوا، فإنّ الخطيئة الصغيرة إذا ترخّص الإنسان فيها تصير مسهّلة لسبيل الشيطان على نفسه. وقوله عليه السلام: من أزلّت إليه نعمة فليشكرها، أي من أوصل إليه نعمة بلا قصد من مسديها، تنبيها أنّه إذا كان الشكر في ذلك لازما فكيف فيما يكون عن قصد. والتزلزل الاضطراب، وتكرير حروف لفظه تنبيه على تكرير معنى الزلل فيه، قال: إذا زلزلت الأرض زلزالها، وقال: إنّ زلزلة الساعة شيء عظيم، وزلزلوا زلزالا شديدا أي زعزعوا من الرعب.

(زلف) الزلفة المنزلة والحظوة. وقوله: فلما رأوه زلفة، قيل

معناه لما رأوا زلفة المؤمنين وقد حرموها وقيل استعمال الزلفة فى منزلة العذاب كاستعمال البشارة ونحوها من الالفاظ وقيل لمنازل الليل زلف قال وزلفا من الليل قال الشاعر * مرّ الليالى زلفا فزلفا * والزلفى الحظوة قال الله تعالى إلا ليقربونا الى الله زلفى والمزالف المراقى وأزلفته جعلت له زلفى قال وأزلفنا ثم الآخرين وأزلفت الجنة للمتقين وليلة المزدلفة خصت بذلك لقربهم من منى بعد الافاضة وفى الحديث ازدلفوا الى الله بركعتين (زلق) الزلق والزلل متقاربان قال صعيدا زلقا أى دحضا لانبات فيه نحو قوله فتركه صلدا والمزلق المكان الدحض قال ليزلقونك بأبصارهم وذلك كقول الشاعر * تنظر الىّ بين مواضع الاقدام * ويقال زلقه وأزلقه فزلق قال يونس لم يسمع الزلق والازلاق إلا فى القرآن وروى أن أبىّ بن كعب قرأ وأزلقنا ثم الآخرين أى أهلكنا (زمر) قال وسيق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمرا جمع زمرة وهى الجماعة القليلة ومنه قيل شاة زمرة قليلة الشعر ورجل زمر قليل المروءة وزمرت النعامة تزمر زمارا وعنه اشتق الزمر والزمارة كناية عن الفاجرة (زمل) يا أيها المزمل أى المتزمل فى ثوبه وذلك على سبيل الاستعارة كناية عن المقصر والمتهاون بالأمر وتعريضا به والزميل الضعيف قالت أم تأبط شرا ليس بزميل شروب للغيل (زنم) الزنيم والمزنم الزائد فى القوم وليس منهم تشبيها بالزنمتين من الشاة وهما المتدليتان من أذنها ومن الحلق قال تعالى عتل بعد ذلك زنيم وهو العبد زلمة وزنمة أى المنتسب الى قوم هو معلق بهم لا منهم وقال الشاعر

فأنت زنيم نيط فى آل هاشم * كما نيط خلف الراكب القدح الفرد

(زنا) الزنا وطء المرأة من غير عقد شرعى وقد يقصر وإذا مد يصح أن يكون مصدر المفاعلة والنسبة اليه زنوى وفلان لزنية وزنية قال الله تعالى الزانى لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان لزنية ولزانى وزنأ فى الجبل بالهمز زنأ وزنوا والزناء الحاقن بوله ونهى الرجل أن يصلى وهو زناء (زهد) الزهيد الشئ القليل والزاهد فى

الشئ الراغب عنه والراضی منه بالزهید ای القلیل وکانوا فیه من الزاهدین **(زهق)**
زهقت نفسه خرجت من الاسف علی الشئ قال فتزهق انفسهم **(زیت)** زیتون
وزیتونة نحو شجر وشجرة قال تعالی زیتونة لاشرقیة ولاغربیة والزیت عصارة الزیتون
قال یکاد زیتها یضیء وقد زات طعامه نحو سمنه وزات رأسه نحو دهنه به وازدات ادهن

(زوج) یقال لکل واحد من القرینین من الذکر والانثی فی الحیوانات المتزاوجة
زوج ولکل قرینین فیها وفی غیرها زوج کالخف والنعل ولکل ما یقترن بآخر مماثلا له
أو مضادا زوج قال تعالی وجعل منه الزوجین الذکر والانثی قال وزوجک الجنة
وزوجة لغة ردیئة وجمعها زوجات قال الشاعر * فبکا بناتی شجوهن وزوجتی *
وجمع الزوج أزواج وقوله هم وأزواجهم احشروا الذین ظلموا وأزواجهم ای قرناءهم
المقتدین بهم فی افعالهم الی ما متعنا به أزواجا منهم ای اشباها واقرانا وقوله سبحان الذی خلق
الأزواج ومن کل شئ خلقنا زوجین فتنبیه أن الاشیاء کلها مرکبة من جوهر وعرض
ومادة وصورة وأن لاشئ یتعری من ترکیب یقتضی کونه مصنوعا وانه لابد له من صانع
تنبیها أنه تعالی هو الفرد وقوله خلقنا زوجین فبین أن کل ما فی العالم زوج من حیث إن
له ضدا ما او مثلا ما أو ترکیبا ما بل لا ینفک بوجه من ترکیب وإنما ذکرههنا زوجین تنبیها
ان الشئ وإن لم یکن له ضد ولا مثل فانه لا ینفک من ترکیب جوهر وعرض وذلک زوجان
وقوله أزواجا من نبات شتی ای انواعا متشابهة وکذلک قوله من کل زوج کریم ثمانیة
أزواج ای أصناف وقوله وکنتم أزواجا ثلاثة ای قرناء ثلاثا وهم الذین فسرهم بما بعد وقوله
وإذا النفوس زوجت فقد قیل معناه قرن کل شیعة بمن شایعهم فی الجنة والنار نحو احشروا
الذین ظلموا وأزواجهم وقیل قرنت الارواح باجسادها حسبما نبه علیه قوله فی أحد التفسیرین
یا أیتها النفس المطمئنة ارجعی الی ربک راضیة مرضیة ای صاحبک وقیل قرنت النفوس
بأعمالها حسبما نبه علیه قوله یوم تجد کل نفس ما عملت من خیر محضرا وما عملت من سوء
وقوله وزوجناهم بحور عین ای قرناهم بهن ولم یجئ فی القرآن زوجناهم حورا کما یقال

زوجته امرأة تنبيهاً أن ذلك لا يكون على حسب المتعارف فيما بيننا من المناكحة

(زيد) الزيادة أن ينضم إلى ما عليه الشيء في نفسه شيء آخر يقال زدته فازداد وقوله ونزداد كيل بعير نحو ازددت فضلاً أي ازداد فضلي وهو من باب سفه نفسه وذلك قد يكون زيادة مذمومة كالزيادة على الكفاية مثل زيادة الأصابع والزوائد في قوائم الدابة وزيادة الكبد وهي قطعة معلقة بها يتصور أن لا حاجة إليها لكونها غير مأكولة وقد تكون زيادة محمودة نحو قوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة روي من طرق مختلفة أن هذه الزيادة النظر إلى وجه الله إشارة إلى إنعام وأحوال لا يمكن تصورها في الدنيا وزاده بسطة في العلم والجسم أي أعطاه من العلم والجسم قدراً يزيد على ما أعطى أهل زمانه وقوله ويزيد الله الذين اهتدوا هدى ومن الزيادة المكروهة قوله وما زادوهم إلا نفوراً وقوله زدناهم عذاباً فوق العذاب وما تزيدونني غير تخسير وقوله فزادهم الله مرضاً فإن هذه الزيادة هو ما بني عليه جبلة الإنسان أن من تعاطى فعلاً إن خيراً وإن شراً تقوى فيما يتعاطاه فيزداد حالاً فحالاً وقوله هل من مزيد يجوز أن يكون ذلك استدعاء للزيادة ويجوز أن يكون تنبيهاً أنها قد امتلأت وحصل فيها ما ذكر تعالى في قوله لأملأن جهنم من الجنة والناس يقال زدته وزاده هو وازداد قال وازدادوا تسعاً وقال ثم ازدادوا كفراً وما تغيض الأرحام وما تزداد وشر زائد وزيد قال الشاعر

وأنتم معشر زيد على مائة * فأجمعوا أمركم كيداً فكيدوني

والزاد المدخر الزائد على ما يحتاج إليه في الوقت والتزود أخذ الزاد قال وتزودوا فإن خير الزاد التقوى والمزود ما يجعل فيه الزاد من الطعام والمزادة ما يجعل فيه الزاد من الماء

(زور) الزور أعلى الصدر وزرت فلاناً تلقيته بزوري أو قصدت زوره نحو وجهته ورجل زائر وقوم زور نحو سافر وسفر وقد يقال رجل زور فيكون مصدراً موصوفاً به نحو ضيف والزور ميل في الزور والأزور المائل الزور وقوله تزاور عن كهفهم أي تميل قرئ بتخفيف الزاي وتشديده وقرئ تزور قال أبو الحسن لا معنى لتزور ههنا لأن الازورار الانقباض يقال

تزاور عنه وازور عنه ورجل أزور وقوم زور وبئر زوراء مائلة الحفر وقيل للكذب زور لكونه مائلا عن جهته قال ظلما وزورا وقول الزور ومن القول وزورا لا يشهدون الزور ويسمى الصنم زورا في قول الشاعر * جاءوا بزوريهم وجئنا بالأصم * لكون ذلك كذبا وميلا عن الحق

(زيغ) الزيغ الميل عن الاستقامة والتزايغ التمايل ورجل زائغ وقوم زاغة وزائغون وزاغت الشمس وزاغ البصر وإذ زاغت الأبصار يصح أن يكون إشارة إلى ما يداخلهم من الخوف حتى اظلمت أبصارهم ويصح أن يكون إشارة إلى ما قال يرونهم مثليهم رأي العين وقال ما زاغ البصر وما طغى من بعد ما كاد يزيغ فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم لما فارقوا الاستقامة عاملهم بذلك

(زال) زال الشيء يزول زوالا فارق طريقته جانحا عنه وقيل أزلته وزولته قال أن تزولا ولئن زالتا لتزول منه الجبال والزوال يقال في شيء قد كان ثابتا قبل فإن قيل قد قالوا زوال الشمس ومعلوم أن لا ثبات للشمس بوجه قيل إن ذلك قالوه لاعتقادهم في الظهيرة أن لها ثباتا في كبد السماء ولهذا قالوا قام قائم الظهيرة وسار النهار وقيل زاله يزيله زيلا قال الشاعر زال زوالها أي أذهب الله حركتها والزوال التصرف وقيل هو نحو قولهم أسكت الله نامته وقال الشاعر * إذا ما رأتنا زال منها زويلها * ومن قال زال لا يتعدى قال زوالها نصب على المصدر وتزيلوا تفرقوا فزيلنا بينهم وذلك على التكثير فيمن قال زلت متعد نحو مزته وميزته وقولهم ما زال ولا يزال خصا بالعبارة وأجري مجرى كان في رفع الاسم ونصب الخبر وأصله من الياء لقولهم زيلت ومعناه معنى ما برحت وعلى ذلك ولا يزالون مختلفين وقوله لا يزال بنيانهم ولا يزال الذين كفروا وما زلتم في شك ولا يصح أن يقال ما زال زيد إلا منطلقا كما يقال ما كان زيد إلا منطلقا وذلك أن زال يقتضي معنى النفي إذ هو ضد الثبات وما ولا يقتضيان النفي والنفيان إذا اجتمعا اقتضيا الإثبات فصار قولهم ما زال يجري مجرى كان في كونه إثباتا فكما لا يقال كان زيد إلا منطلقا لا يقال ما زال زيد إلا منطلقا

(زين) الزينة الحقيقية ما لا يشين الإنسان في شيء من أحواله لا في الدنيا ولا في الآخرة فأما ما يزينه في حالة دون حالة فهو من وجه شين والزينة بالقول المجمل

ثلاث زينة نفسية كالعلم والاعتقادات الحسنة وزينة بدنية كالقوة وطول القامة وزينة خارجية كالمال والجاه فقوله حبب اليكم الايمان وزينه فى قلوبكم فهو من الزينة النفسية وقوله من حرم زينة الله فقد حمل على الزينة الخارجية وذلك أنه قد روى أن قوما كانوا يطوفون بالبيت عراة فنهوا عن ذلك بهذه الآية وقال بعضهم بل الزينة المذكورة فى هذه الآية هى الكرم المذكور فى قوله إن أكرمكم عند الله أتقاكم وعلى هذا قال الشاعر

* وزينة المرء حسن الأدب * وقوله فخرج على قومه فى زينته هى الزينة الدنيوية من المال والأثاث والجاه يقال زانه كذا وزينه إذا أظهر حسنه إما بالفعل أو بالقول وقد نسب الله تعالى التزيين فى مواضع الى نفسه وفى مواضع إلى الشيطان وفى مواضع ذكره غير مسمى فاعله فمما نسبه إلى نفسه قوله فى الايمان وزينه فى قلوبكم وفى الكفر قوله زينا لهم أعمالهم زينا لكل أمة عملهم ومما نسبه الى الشيطان قوله وإذ زين لهم الشيطان أعمالهم وقوله تعالى لأزينن لهم فى الأرض ولم يذكر المفعول لأن المعنى مفهوم ومما لم يسم فاعله قوله عز وجل زين للناس حب الشهوات زين لهم سوء أعمالهم وقال زين للذين كفروا الحياة الدنيا وقوله زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم تقديره زينه شركاؤهم وقوله زينا السماء الدنيا بمصابيح وقوله إنا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب وزيناها للناظرين فاشارة الى الزينة التى تدرك بالبصر التى يعرفها الخاصة والعامة والى الزينة المعقولة التى يختص بمعرفتها الخاصة وذلك أحكامها وسيرها وتزيين الله للأشياء قد يكون بابداعها مزينة وبايجادها كذلك وتزيين الناس للشئ بتزويقهم أو بقولهم وهو أن يمدحوه ويذكروه بما يرفعه

(باب السين) (سبب) السبب الحبل الذى يصعد به النخل وجمعه أسباب قال فليرتقوا فى الأسباب والاشارة بالمعنى إلى نحو قوله أم لهم سلم يستمعون فيه وسمى كل ما يتوصل به الى شئ سببا قال تعالى وآتيناه من كل شئ سببا فأتبع سببا ومعناه أن الله تعالى آتاه من كل شئ معرفة وذريعة يتوصل بها فأتبع واحدا من تلك الأسباب وعلى ذلك قوله تعالى لعلى أبلغ الأسباب أسباب السموات أى لعلى أعرف الذرائع والأسباب الحادثة فى

لسماء فأتوصل بها إلى معرفة ما يدعيه موسى وسمى العمامة والخمار والثوب الطويل سببا تشبيها بالحبل في الطول وكذا منهج الطريق وصف بالسبب كتشبيهه بالخيط مرة وبالثوب الممدود مرة والسب الشتم الوجيع قال ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم وسبهم لله ليس على أنهم يسبونه صريحا ولكن يخوضون في ذكره فيذكرونه بما لا يليق به ويتمادون في ذلك بالمجادلة فيزدادون في ذكره بما تنزه تعالى عنه وقول الشاعر

فما كان ذنب بني مالك * بأن سب منهم غلاما فسب

بأبيض ذي شطب قاطع * يقد العظام ويبرى القصب

فإنه نبه على ما قال الآخر * ونشتم بالأفعال لا بالتكلم * والسب المساب قال الشاعر

لا تسبنني فلست بسبي * إن سبي من الرجال الكريم

والسبة ما يسب وكني بها عن الدبر وتسميته بذلك كتسميته بالسوأة والسبابة سميت للإشارة بها عند السب وتسميتها بذلك كتسميتها بالمسبحة لتحريكها بالتسبيح (سبت) أصل السبت القطع ومنه سبت السير قطعه وسبت شعره حلقه وأنفه اصطلمه وقيل سمي يوم السبت لأن الله تعالى ابتدأ بخلق السموات والأرض يوم الأحد فخلقها في ستة أيام كما ذكره فقطع عمله يوم السبت فسمي بذلك وسبت فلان صار في السبت وقوله يوم سبتهم شرعا قيل يوم قطعهم للعمل ويوم لا يسبتون قيل معناه لا يقطعون العمل وقيل يوم لا يكونون في السبت وكلاهما إشارة إلى حالة واحدة وقوله إنما جعل السبت أي ترك العمل فيه وجعلنا نومكم سباتا أي قطعا للعمل وذلك إشارة إلى ما قال في صفة الليل لتسكنوا فيه (سبح) السبح المر السريع في الماء وفي الهواء يقال سبح سبحا وسباحة واستعير لمر النجوم في الفلك نحو كل في فلك يسبحون ولجري الفرس نحو والسابحات سبحا ولسرعة الذهاب في العمل نحو إن لك في النهار سبحا طويلا والتسبيح تنزيه الله تعالى وأصله المر السريع في عبادة الله تعالى وجعل ذلك في فعل الخير كما جعل الإبعاد في الشر فقيل أبعده الله وجعل التسبيح عاما في العبادات قولا كان أو فعلا

أونية قال فلولا أنه كان من المسبحين قيل من المصلين والأولى أن يحمل على ثلاثتها قال ونحن نسبح بحمدك وسبح بالعشي فسبحه وأدبار السجود لولا تسبحون أى هلا تعبدونه وتشكرونه وحمل ذلك على الاستثناء وهو أن يقول إن شاء الله ويدل على ذلك قوله إذ أقسموا ليصرمنها مصبحين ولا يستثنون وقال تسبح له السموات السبع والأرض ومن فيهن وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم فذلك نحو قوله ولله يسجد من في السموات والأرض طوعا وكرها ولله يسجد ما في السموات وما في الأرض فذلك يقتضي أن يكون تسبيحا على الحقيقة وسجودا له على وجه لا نفقهه بدلالة قوله ولكن لا تفقهون تسبيحهم ودلالة قوله ومن فيهن بعد ذكر السموات والأرض ولا يصح أن يكون تقديره يسبح له من في السموات ويسجد له من في الأرض لأن هذا مما نفقهه ولأنه محال أن يكون ذلك تقديره ثم يعطف عليه بقوله ومن فيهن والأشياء كلها تسبح له وتسجد بعضها بالتسخير وبعضها بالاختيار ولا خلاف أن السموات والأرض والدواب مسبحات بالتسخير من حيث إن أحوالها تدل على حكمة الله تعالى وإنما الخلاف في السموات والأرض هل تسبح باختيار والآية تقتضي ذلك بما ذكرت من الدلالة وسبحان أصله مصدر نحو غفران قال فسبحان الله حين تمسون وسبحانك لا علم لنا وقول الشاعر * سبحان من علقمة الفاخر * قيل تقديره سبحان علقمة على طريق التهكم فزاد فيه من ردا إلى أصله وقيل أراد سبحان الله من أجل علقمة فحذف المضاف إليه والسبوح القدوس من أسماء الله تعالى وليس في كلامهم فعول سواهما وقد يفتحان نحو كلوب وسمود والسبحة التسبيح وقد يقال للخرزات التي بها يسبح سبحة

(سبخ) قرئ إن لك في النهار سبخا أى سعة في التصرف وقد سبخ الله عنه الحمى فتسبخ أى تغشى والسبيخ ريش الطائر والقطن المندوف ونحو ذلك مما ليس فيه اكتناز وثقل

(سبط) أصل السبط انبساط في سهولة يقال شعر سبط وسبط وقد سبط سبوطا وسباطة وسبطا وامرأة سبطة الخلقة ورجل سبط الكفين ممتدهما ويعبر به عن الجود والسبط ولد الولد كأنه امتداد الفروع قال ويعقوب والأسباط أى قبائل كل قبيلة من نسل رجل أسباطا أمما والساباط المنبسط بين

دارين وأخذت فلانا سباطا أى حمى نمطه والسباطة خير من قمامة وسبطت الناقة ولدها أى ألقته (سبع) أصل السبع العدد قال سبع سموات سبعا شدادا يعنى السموات السبع وسبع سنبلات سبع ليال سبعة وثامنهم كلبهم سبعون ذراعا سبعين مرة سبعا من المثانى قيل سورة الحمد لكونها سبع آيات السبع الطوال من البقرة الى الأعراف وسمى سور القرآن المثانى لأنه يثنى فيها القصص ومنه السبع والسبيع والسبع فى الورود والأسبوع جمعه أسابيع ويقال طفت بالبيت أسبوعا وأسابيع وسبعت القوم كنت سابعهم وأخذت سبع أموالهم والسبع معروف وقيل سمى بذلك لتمام قوته وذلك أن السبع من الأعداد التامة وقول الهذلى * كأنه عبد لآل أبى ربيعة مسبع * أى قد وقع السبع فى غنمه وقيل معناه المهمل مع السباع ويروى مسبع بفتح الباء وكنى بالمسبع عن الدعى الذى لا يعرف أبوه وسبع فلان فلانا اغتابه وأكل لحمه أكل السباع والمسبع موضع السبع (سبغ) درع سابغ تام واسع قال الله تعالى أن اعمل سابغات وعنه استعير إسباغ الوضوء وإسباغ النعم قال وأسبغ عليكم نعمه (سبق) أصل السبق التقدم فى السير نحو والسابقات سبقا والاستباق التسابق وقال إنا ذهبنا نستبق واستبقا الباب ثم يتجوز به فى غيره من التقدم قال ما سبقونا إليه سبقت من ربك أى نفذت وتقدمت ويستعار السبق لإحراز الفضل والتبريز وعلى ذلك والسابقون السابقون أى المتقدمون إلى ثواب الله وجنته بالأعمال الصالحة نحو قوله ويسارعون فى الخيرات وكذا قوله وهم لها سابقون وقوله وما نحن بمسبوقين أى لا يفوتوننا وقال ولا تحسبن الذين كفروا سبقوا وقال وما كانوا سابقين تنبيها أنهم لا يفوتونه (سبل) السبيل الطريق الذى فيه سهولة وجمعه سبل قال وأنهارا وسبلا وجعل لكم فيها سبلا ليصدونهم عن السبيل يعنى به طريق الحق لأن اسم الجنس إذا أطلق يختص بما هو الحق وعلى ذلك ثم السبيل يسره وقيل لسالكه سابل وجمعه سابلة وسبيل سابل نحو شعر شاعر وابن السبيل المسافر البعيد عن منزله نسب إلى السبيل لممارسته إياه ويستعمل السبيل لكل ما يتوصل به الى شئ خيرا كان أو شرا قال ادع الى سبيل ربك قل هذه سبيلى وكلاهما

واحدٌ لكن أضاف الأول إلى المبلِّغ والثاني إلى السالك بهم قال قاتلوا في سبيل الله إلا سبيل
الرشاد ولتستبين سبيل المجرمين فاسلكي سبل ربك ويعبّر به عن المحجّة قال قل هذه سبيلي سبل
السلام أي طريق الجنة ما على المحسنين من سبيل فأولئك ما عليهم من سبيل إنما السبيل على
الذين إلى ذي العرش سبيلاً وقيل أسبل الستر والذيل وفرس مسبل الذنب وسبل المطر وأسبل
وقيل للمطر سبل ما دام سابلاً أي سائلاً في الهواء وخص السبلة بشعر الشفة العليا لما فيها
من التحدّر والسنبلة جمعها سنابل وهي ما على الزرع قال سبع سنابل في كل سنبلة وقال
سبع سنبلات خضر وأسبل الزرع صار ذا سنبلة نحو أحصد وأجنى والمسبل اسم القدح
الخامس (سبأ) وجئتك من سبأ بنبأ يقين سبأ اسم بلد تفرق أهله ولهذا يقال ذهبوا أيادي
سبأ أي تفرقوا تفرق أهل هذا المكان من كل جانب وسبأت الخمر اشتريتها والسابياء جلد فيه
الولد (ست) قال في ستة أيام وقال ستين مسكيناً فأصل ذلك سدس ويذكر في بابه
إن شاء الله (ستر) الستر تغطية الشيء والستر والسترة ما يستتر به قال لم نجعل لهم من
دونها ستراً حجاباً مستوراً والاستتار الاختفاء قال وما كنتم تستترون (سجد) السجود
أصله التطامن والتذلل وجعل ذلك عبارة عن التذلل لله وعبادته وهو عام في الإنسان
والحيوانات والجمادات وذلك ضربان سجود باختيار وليس ذلك إلا للإنسان وبه يستحق الثواب
نحو قوله فاسجدوا لله واعبدوا أي تذللوا له وسجود تسخير وهو للإنسان والحيوانات والنبات
وعلى ذلك قوله ولله يسجد من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً وظلالهم بالغدو والآصال
وقوله يتفيؤ ظلاله عن اليمين والشمائل سجداً لله فهذا سجود تسخير وهو الدلالة الصامتة الناطقة
المنبهة على كونها مخلوقة وأنها خلق فاعل حكيم وقوله ولله يسجد ما في السموات وما في الأرض
من دابة والملائكة وهم لا يستكبرون ينطوي على النوعين من السجود التسخير والاختيار
وقوله والنجم والشجر يسجدان فذلك على سبيل التسخير وقوله اسجدوا لآدم قيل أمروا بأن
يتخذوه قبلة وقيل أمروا بالتذلل له والقيام بمصالحه ومصالح أولاده فأتمروا إلا إبليس وقوله
ادخلوا الباب سجداً أي متذللين منقادين وخص السجود في الشريعة بالركن المعروف من

لصلاة وما يجري مجرى ذلك من سجود القرآن وسجود الشكر وقد يعبر به عن الصلاة بقوله وأدبار السجود أي أدبار الصلاة ويسمون صلاة الضحى سبحة الضحى وسجود الضحى وسبح بحمد ربك قيل أريد به الصلاة والمسجد موضع الصلاة اعتبارا بالسجود وقوله وأن المساجد لله قيل عنى به الأرض إذ قد جعلت الأرض كلها مسجدا وطهورا كما روي في الخبر وقيل المساجد مواضع السجود الجبهة والأنف واليدان والركبتان والرجلان وقوله ألا يسجدوا لله أي يا قوم اسجدوا وقوله وخروا له سجدا أي متذللين وقيل كان السجود على سبيل الخدمة في ذلك الوقت سائغا وقول الشاعر * وافى بها كدراهم الأسجاد * عنى بها دراهم عليها صورة ملك سجدوا له (سجر) السجر تهييج النار يقال سجرت التنور ومنه والبحر المسجور قال الشاعر

إذا ساء طالع مسجورة * ترى حولها النبع والسماسما

وقوله وإذا البحار سجرت أي أضرمت نارا عن الحسن وقيل غيضت مياهها وإنما يكون كذلك لتسجير النار به ثم في النار يسجرون نحو وقودها الناس والحجارة وسجرت الناقة استعارة لالتهابها في العدو نحو اشتعلت الناقة والسجير الخليل الذي يسجر في مودة خليله كقولهم فلان محرق في مودة فلان قال الشاعر * سجرا نفسي غير جمع أشابة *

(سجل) السجل الدلو العظيمة وسجلت الماء فانسجل أي صببته فانصب وأسجلته أعطيته سجلا واستعير للعطية الكثيرة والمساجلة المساقاة بالسجل وجعلت عبارة عن المباراة والمناضلة قال * من يساجلني يساجل ماجدا * والسجيل حجر وطين مختلط وأصله فيما قيل فارسي معرب والسجل قيل حجر كان يكتب فيه ثم سمي كل ما يكتب فيه سجلا قال تعالى كطي السجل للكتاب أي كطيه لما كتب فيه حفظا له (سجن) السجن الحبس في السجن وقرئ رب السجن أحب إلي بفتح السين وكسرها قال ليسجننه حتى حين ودخل معه السجن فتيان والسجين اسم لجهنم بإزاء عليين وزيد لفظه تنبيها على زيادة معناه وقيل هو اسم للأرض السابعة قال لفي سجين وما أدراك ما سجين وقد قيل إن كل شيء

ذكره الله تعالى بقوله وما أدراك فسره وكل ما ذكر بقوله وما يدريك تركه مبهما وفي هذا الموضع ذكر وما أدراك وكذا في قوله وما أدراك ما عليون ثم فسر الكتاب لا السجين والعليين وفي هذه لطيفة موضعها الكتب التي تتبع هذا الكتاب إن شاء الله تعالى لا هذا (سجى) قال تعالى والليل إذا سجى أي سكن وهذا إشارة إلى ما قيل هدأت الأرجل وعين ساجية فاترة الطرف وسجى البحر سجوا سكنت أمواجه ومنه استعير تسجية الميت أي تغطيته بالثوب (سحب) أصل السحب الجر كسحب الذيل والانسان على الوجه ومنه السحاب إما لجر الريح له أو لجره الماء أو لانجراره في مره قال تعالى يوم يسحبون في النار على وجوههم قال تعالى يسحبون في الحميم وقيل فلان يتسحب على فلان كقولك ينجر وذلك إذا تجرأ عليه والسحاب الغيم فيها ماء أو لم يكن ولهذا يقال سحاب جهام قال تعالى ألم تر أن الله يزجي سحابا حتى إذا أقلت سحابا وقال وينشئ السحاب الثقال وقد يذكر لفظه ويراد به الظل والظلمة على طريق التشبيه قال تعالى أو كظلمات في بحر لجي يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض (سحت) السحت القشر الذي يستأصل قال تعالى فيسحتكم بعذاب وقرئ فيسحتكم يقال سحته وأسحته ومنه السحت للمحظور الذي يلزم صاحبه العار كأنه يسحت دينه ومروءته قال تعالى أكالون للسحت أي لما يسحت دينهم وقال عليه السلام كل لحم نبت من سحت فالنار أولى به وسمي الرشوة سحتا وروي كسب الحجام سحت فهذا لكونه ساحتا للمروءة لا للدين ألا ترى أنه أذن عليه السلام في إعلافه الناضح وإطعامه المماليك (سحر) السحر طرف الحلقوم والرئة وقيل انتفخ سحره وبعير سحر عظيم السحر والسحارة ما ينزع من السحر عند الذبح فيرمى به وجعل بناؤه بناء النفاية والسقاطة وقيل منه اشتق السحر وهو إصابة السحر والسحر يقال على معان الأول الخداع وتخييلات لا حقيقة لها نحو ما يفعله المشعبذ بصرف الأبصار عما يفعله لخفة يد وما يفعله النمام بقول مزخرف عائق للأسماع وعلى ذلك قوله تعالى سحروا أعين الناس واسترهبوهم وقال يخيل إليه من سحرهم وبهذا النظر سموا موسى عليه السلام ساحرا فقالوا يا أيها الساحر

ادع لنا ربك والثاني استجلاب معاونة الشيطان بضرب من التقرب اليه كقوله تعالى هل أنبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفاك أثيم وعلى ذلك قوله تعالى ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر والثالث ما يذهب اليه الاغتام وهو اسم لفعل يزعمون أنه من قوته يغير الصور والطبائع فيجعل الانسان حمارا ولا حقيقة لذلك عند المحصلين وقد تصور من السحر تارة حسنه فقيل إن من البيان لسحرا وتارة دقة فعله حتى قالت الأطباء الطبيعة ساحرة وسموا الغذاء سحرا من حيث إنه يدق ويلطف تأثيره قال تعالى بل نحن قوم مسحورون أي مصروفون عن معرفتنا بالسحر وعلى ذلك قوله تعالى إنما أنت من المسحرين قيل ممن جعل له سحر تنبيها أنه محتاج إلى الغذاء كقوله تعالى مال هذا الرسول يأكل الطعام ونبه أنه بشر كما قال ما أنت إلا بشر مثلنا وقيل معناه ممن جعل له سحر يتوصل بلطفه ودقته الى ما يأتي به ويدعيه وعلى الوجهين حمل قوله تعالى إن تتبعون إلا رجلا مسحورا وقوله تعالى قال له فرعون إني لأظنك يا موسى مسحورا وعلى المعنى الثاني دل قوله تعالى إن هذا إلا سحر مبين قال تعالى وجاؤا بسحر عظيم وقال أسحر هذا ولا يفلح الساحرون وقال فجمع السحرة لميقات يوم معلوم فألقى السحرة والسحر والسحرة اختلاط ظلام آخر الليل بضياء النهار وجعل اسما لذلك الوقت ويقال لقيته بأعلى السحرين والمسحر الخارج سحرا والسحور اسم للطعام المأكول سحرا والتسحر أكله.

(سحق) السحق تفتيت الشيء ويستعمل في الدواء اذا فتت يقال سحقته فانسحق وفي الثوب اذا أخلق يقال أسحق والسحق الثوب البالي ومنه قيل أسحق الضرع أي صار سحقا لذهاب لبنه ويصح أن يجعل السحق منه فيكون حينئذ منصرفا وقيل أبعده الله وأسحقه أي جعله سحيقا وقيل سحقه أي جعله باليا قال تعالى فسحقا لأصحاب السعير وقال تعالى أو تهوي به الريح في مكان سحيق ودم منسحق ومسحوق مستعار كقولهم مدرور.

(سحل) قال فليلقه اليم بالساحل الساحل شاطئ البحر أصله من سحل الحديد أي برده وقشره وقيل أصله أن يكون مسحولا لكن جاء على لفظ الفاعل كقولهم هم ناصب وقيل بل تصور منه أنه سحل الماء أي يفرقه ويضيعه

والسحالة لبرادة والسحيل والسحال نهيق الحمار كأنه شبه صوته بصوت سحل الحديد والمسحل اللسان الجهير الصوت كأنه تصور منه سحيل الحمار من حيث رفع صوته لا من حيث نكرة صوته كما قال تعالى إنَّ أنكرَ الأصواتِ لصوتُ الحميرِ والمسحلتان حلقتان على طرفي شكيم اللجام (سخر) التسخير سياقة إلى الغرض المختص قهرا قال تعالى وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض وسخر لكم الشمس والقمر دائبين وسخر لكم الليل والنهار وسخر لكم الفلك كقوله سخرناها لكم لعلكم تشكرون سبحان الذي سخر لنا هذا فالمسخر هو المقيض للفعل والسخري هو الذي يقهر فيتسخر بإرادته قال ليتخذ بعضكم بعضا سخريا وسخرت منه واستسخرته للهزء منه قال تعالى إن تسخروا منا فإنا نسخر منكم كما تسخرون فسوف تعلمون بل عجبت ويسخرون وقيل رجل سخرة لمن سخر وسخرة لمن يسخر منه والسخرية والسخرية لفعل الساخر وقوله تعالى فاتخذتموهم سخريا وسخريا فقد حمل على الوجهين على التسخير وعلى السخرية قوله تعالى وقالوا ما لنا لا نرى رجالا كنا نعدهم من الأشرار أتخذناهم سخريا ويدل على الوجه الثاني قوله بعد وكنتم منهم تضحكون (سخط) السخط والسخط الغضب الشديد المقتضي للعقوبة قال إذا هم يسخطون وهو من الله تعالى إنزال العقوبة قال تعالى ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله أن سخط الله عليهم كمن باء بسخط من الله (سد) السد والسد قيل هما واحد وقيل السد ما كان خلقة والسد ما كان صنعة وأصل السد مصدر سددته قال تعالى بيننا وبينهم سدا وشبه به الموانع نحو وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا وقرئ سدا السدة كالظلة على الباب تقيه من المطر وقد يعبر بها عن الباب كما قيل الفقير الذي لا يفتح له سدد السلطان والسداد والسدد الاستقامة والسداد ما يسد به الثلمة والثغر واستعير لما يسد به الفقر (سدر) السدر شجر قليل الغناء عند الأكل ولذلك قال تعالى وأثل وشيء من سدر قليل وقد يخضد ويستظل به فجعل ذلك مثلا لظل الجنة ونعيمها في قوله تعالى في سدر مخضود لكثرة غنائه في الاستظلال وقوله تعالى إذ يغشى السدرة ما يغشى فإشارة إلى مكان اختص النبي صلى الله عليه

وسلم فيه بالافاضة الالهية والآلاء الجسيمة وقد قيل إنها الشجرة التي بويع النبي صلى الله عليه وسلم تحتها فأنزل الله تعالى السكينة فيها على المؤمنين والسدر تحير البصر والسادر المتحير وسدر شعره قيل هو مقلوب عن دمر (سدس) السدس جزء من ستة قال تعالى فلأمه السدس والسدس في الاظماء وست أصله سدس وسدست القوم صرت سادسهم وأخذت سدس أموالهم وجاء سادسا وساتا وساديا بمعنى قال تعالى ولا خمسة إلا هو سادسهم وقال تعالى ويقولون خمسة وسادسهم ويقال لا أفعل كذا سديس عجيس أي أبداً والسدوس الطيلسان والسندس الرقيق من الديباج والاستبرق الغليظ منه (سرد)

الاسرار خلاف الاعلان قال تعالى سرا وعلانية وقال تعالى ويعلم ما يسرون وما يعلنون وقال تعالى وأسروا قولكم أو اجهروا به ويستعمل في الاعيان والمعاني والسر هو الحديث المكتتم في النفس قال تعالى يعلم السر وأخفى وقال تعالى أن الله يعلم سرهم ونجواهم وساره إذا أوصاه بأن يسره وتسار القوم وقوله وأسروا الندامة أي كتموها وقيل معناه أظهروها بدلالة قوله تعالى ياليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا وليس كذلك لأن الندامة التي كتموها ليست بإشارة إلى ما أظهروه من قوله ياليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا وأسررت إلى فلان حديثا أفضيت اليه في خفية قال تعالى وإذ أسر النبي وقوله تسرون اليهم بالمودة أي يطلعونهم على ما يسرون من مودتهم وقد فسر بأن معناه يظهرون وهذا صحيح فإن الاسرار الى الغير يقتضي إظهار ذلك لمن يفضى اليه بالسر وإن كان يقتضي إخفاءه عن غيره فإذا قولهم أسررت إلى فلان يقتضي من وجه الاظهار ومن وجه الاخفاء وعلى هذا قوله وأسررت لهم إسرارا وكنى عن النكاح بالسر من حيث إنه يخفى واستعير للخالص فقيل هو من سر قومه ومنه سر الوادي وسرارته وسرة البطن ما يبقى بعد القطع وذلك لاستتارها بعكن البطن والسر والسرر يقال لما يقطع منها وأسرة الراحة وأسارير الجبهة لغضونها والسرار اليوم الذي يستتر فيه القمر آخر الشهر والسرور ما ينكتم من الفرح قال تعالى ولقاهم نضرة وسرورا وقال تسر الناظرين وقوله تعالى في أهل الجنة وينقلب إلى أهله مسرورا وقوله في أهل النار إنه كان

في أهله مسرورا تنبيه على أن سرور الآخرة يضاد سرور الدنيا والسرير الذي يجلس عليه
من السرور إذ كان ذلك لأولي النعمة وجمعه أسرّة وسرر قال تعالى متكئين على سرر
مصفوفة فيها سرر مرفوعة ولبيوتهم أبوابا وسررا عليها يتكئون وسرير الميت تشبيها به في
الصورة وللتفاؤل بالسرور الذي يلحق الميت برجوعه إلى جوار الله تعالى وخلاصه من سجنه
المشار إليه بقوله صلى الله عليه وسلم الدنيا سجن المؤمن (سرب) السرب الذهاب في
حدور والسرب المكان المنحدر قال تعالى فاتخذ سبيله في البحر سربا يقال سرب
سربا وسروبا نحو مرّ مرّا ومرورا وانسرب انسرابا كذلك لكن سرب يقال على تصور الفعل من
فاعله وانسرب على تصور الانفعال منه وسرب الدمع سال وانسربت الحية إلى جحرها وسرب
الماء من السقا وماء سرب وسرب متقطر من سقائه والسارب الذاهب في سربه أي طريق
كان قال تعالى ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار والسرب جمع سارب نحو ركب
وراكب وتعورف في الإبل حتى قيل ذعرت سربه أي إبله وهو آمن في سربه أي في نفسه
وقيل في أهله ونسائه فجعل السرب كناية وقيل اذهبي فلا أنده سربك في الكناية عن
الطلاق ومعناه لا أرد إبلك الذاهبة في سربها والسربة قطعة من الخيل نحو العشرة إلى العشرين
والمسربة الشعر المتدلي من الصدر والسراب اللامع في المفازة كالماء وذلك لانسرابه في
مرأى العين وكان السراب فيما لا حقيقة له كالشراب فيما له حقيقة قال تعالى كسراب بقيعة
يحسبه الظمآن ماء وقال تعالى وسيرت الجبال فكانت سرابا (سربل) السربال
القميص من أي جنس كان قال سرابيلهم من قطران سرابيل تقيكم الحر وسرابيل تقيكم
بأسكم أي تقي بعضكم من بأس بعض (سرج) السراج الزاهر بفتيلة ودهن ويعبر به عن
كل مضيء قال وجعل الشمس سراجا سراجا وهاجا يعني الشمس يقال أسرجت السراج
وسرجت كذا جعلته في الحسن كالسراج قال الشاعر * وفاحما ومرسنا مسرجا *
والسرج رحالة الدابة والسراج صانعه (سرح) السرح شجر له ثمر الواحدة سرحة
وسرحت الإبل أصله أن ترعيه السرح ثم جعل لكل إرسال في الرعي قال تعالى ولكم فيها

جمال حين تريحون وحين تسرحون والسارح الراعي والسرح جمع كالشرب والتسريح في الطلاق نحو قوله تعالى أو تسريح بإحسان وقوله وسرحوهن سراحاً جميلاً مستعار من تسريح الإبل كالطلاق في كونه مستعاراً من إطلاق الإبل واعتبر من السرح المضي فقيل ناقة سرح تسرح في سيرها ومضى سرحاً سهلاً والمنسرح ضرب من الشعر استعير لفظه من ذلك

(سرد) السرد خرز ما يخشن ويغلظ كنسج الدرع وخرز الجلد واستعير لنظم الحديد قال وقدر في السرد ويقال سرد وزرد والسراد والزراد نحو سراط وصراط وزراط والمسرد المثقب **(سردق)** السرادق فارسي معرب وليس في كلامهم اسم مفرد ثالثه ألف وبعده حرفان قال تعالى أحاط بهم سرادقها وقيل بيت مسردق مجعول على هيئة سرادق **(سرط)** السراط الطريق المستسهل أصله من سرطت الطعام وزردته ابتلعته فقيل سراط تصوراً أنه يبتلعه سالكه أو يبتلع سالكه ألا ترى أنه قيل قتل أرضاً عالمها وقتلت أرض جاهلها وعلى النظرين قال أبو تمام

دعته الفيافي بعدما كان حقبة * دعاها إذا ما المزن ينهل ساكبه

وكذا سمي الطريق اللقم والملتقم اعتباراً بأن سالكه يلتقمه **(سرع)** السرعة ضد البطء ويستعمل في الأجسام والأفعال يقال سرع فهو سريع وأسرع فهو مسرع وأسرعوا صارت إبلهم سراعاً نحو أبلدوا وسارعوا وتسارعوا قال تعالى سارعوا إلى مغفرة من ربكم ويسارعون في الخيرات يوم تشقق الأرض عنهم سراعاً وقال يوم يخرجون من الأجداث سراعاً وسرعان القوم أوائلهم السراع وقيل سرعان ذا إهالة وذلك مبني من سرع كوشكان من وشك وعجلان من عجل وقوله تعالى إن الله سريع الحساب وسريع العقاب فتنبيه على ما قال إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون **(سرف)** السرف تجاوز الحد في كل فعل يفعله الإنسان وإن كان ذلك في الإنفاق أشهر قال تعالى والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا ولا تأكلوها إسرافاً وبداراً ويقال تارة اعتباراً بالقدر وتارة بالكيفية ولهذا قال سفيان ما أنفقت في غير طاعة الله فهو سرف وإن كان قليلاً قال الله تعالى ولا تسرفوا إنه لا يحب

المسرفين وأنّ المسرفين هم أصحاب النار أي المتجاوزين الحدّ في أمورهم وقال إنّ الله
لا يهدي من هو مسرف كذّاب وسمّي قوم لوط مسرفين من حيث إنهم تعدّوا في وضع البذر في
الحرث المخصوص له المعني بقوله نساؤكم حرث لكم وقوله يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم
فتناول الإسراف في المال وفي غيره وقوله في القصاص فلا يسرف في القتل فسرفه أن يقتل غير
قاتله إمّا بالعدول عنه إلى من هو أشرف منه أو بتجاوز قتل القاتل إلى غيره حسبما كانت
الجاهلية تفعله وقولهم مررت بكم فسرفتكم أي جهلتكم من هذا وذاك أنه تجاوز ما لم يكن
حقّه أن يتجاوز فجهل فلذلك فسّر به والسرفة دويبة تأكل الورق وسمّي بذلك لتصوّر معنى
الإسراف منه يقال سرفت الشجرة فهي مسروفة (سرف) السرقة أخذ ما ليس له
أخذه في خفاء وصار ذلك في الشرع لتناول الشيء من موضع مخصوص وقدر مخصوص قال تعالى
والسارق والسارقة وقال تعالى قالوا إن يسرق فقد سرق أخ له من قبل وقال أيتها العير إنكم
لسارقون إنّ ابنك سرق واسترق السمع إذا تسمّع مستخفيا قال تعالى إلّا من استرق السمع
والسرق والسرقة واحد وهو الحرير (سرمد) السرمد الدائم قال تعالى قل أرأيتم
إن جعل الله عليكم الليل سرمدا وبعده النهار سرمدا (سرى) السرى سير الليل
يقال سرى وأسرى قال تعالى فأسر بأهلك وقال تعالى سبحان الذي أسرى بعبده ليلا وقيل
إنّ أسرى ليست من لفظة سرى يسري وإنما هي من السراة وهي أرض واسعة وأصله من الواو
ومنه قول الشاعر * بسرو حمير أبوال البغال به * فأسرى نحو أجبل وأتهم وقوله تعالى
سبحان الذي أسرى بعبده أي ذهب به في سراة من الأرض وسراة كل شيء أعلاه ومنه سراة
النهار أي ارتفاعه وقوله تعالى قد جعل ربك تحتك سريا أي نهرا يسري وقيل بل ذلك من
السرو أي الرفعة يقال رجل سرو قال وأشار بذلك إلى عيسى عليه السلام وما خصّه به من سروه
يقال سروت الثوب عني أي نزعته وسروت الجلّ عن الفرس وقيل ومنه رجل سريّ كأنه
سرى ثوبه بخلاف المتدثّر والمتزمّل والزميل وقوله وأسرّوه بضاعة أي خمّنوا في أنفسهم أن
يحصّلوا من بيعه بضاعة والسارية يقال للقوم الذين يسرون بالليل وللسحابة التي تسري

وللاسطوانة (سطح) السطح أعلى البيت يقال سطحت البيت جعلت له سطحا وسطحت المكان جعلته فى التسوية كسطح قال وإلى الارض كيف سطحت وانسطح الرجل امتد على قفاه قيل وسمى سطيح الكاهن لكونه منسطحا للزمانة والمسطح عمود الخيمة الذى يجعل به لها سطحا وسطحت الثريدة فى القصعة بسطتها (سطر) السطر والسطر الصف من الكتابة ومن الشجر المغروس ومن القوم الوقوف وسطر فلان كذا كتب سطرا سطرا قال تعالى ن والقلم وما يسطرون وقال تعالى والطور وكتاب مسطور وقال كان ذلك فى الكتاب مسطورا أى مثبتا محفوظا وجمع السطر أسطر وسطور وأسطار قال الشاعر

* انى وأسطار سطرن لنا سطرا *

وأما قوله أساطير الاولين فقد قال المبرد هى جمع أسطورة نحو أرجوحة وأراجيح وأثفية وأثافى وأحدوثة وأحاديث وقوله تعالى وإذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الاولين أى شىء كتبوه كذبا ومينا فيما زعموا نحو قوله تعالى أساطير الاولين اكتتبها فهى تملى عليه بكرة وأصيلا وقوله تعالى فذكر إنما أنت مذكر لست عليهم بمسيطر وقوله أم هم المسيطرون فانه يقال تسيطر فلان على كذا وسيطر عليه اذا أقام عليه قيام سطر يقول لست عليهم بقائم واستعمال المسيطر ههنا كاستعمال القائم فى قوله أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت وحفيظ فى قوله وما أنت عليهم بحفيظ وقيل معناه لست عليهم بحفيظ فيكون المسيطر كالكاتب فى قوله ورسلنا لديهم يكتبون وهذه الكتابة هى المذكورة فى قوله ألم تعلم أن الله يعلم ما فى السموات والارض إن ذلك فى كتاب إن ذلك على الله يسير (سطا) السطوة البطش برفع اليد يقال سطا به قال تعالى يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا وأصله من سطا الفرس على الرمكة يسطو اذا أقام على رجليه رافعا يديه إما مرحا وإما نزوا على الانثى وسطا الراعى أخرج الولد ميتا من بطن أمه وتستعار السطوة للماء كالطغو يقال سطا الماء وطغى (سعد) السعد والسعادة معاونة الامور الالهية للانسان على نيل الخير ويضاده الشقاوة يقال سعد وأسعده الله ورجل سعيد وقوم سعداء وأعظم السعادات الجنة فلذلك قال تعالى وأما الذين سعدوا ففى الجنة وقال فمنهم شقى وسعيد

والمساعدة المعاونة فيما يظن به سعادة وقوله لبيك وسعديك معناه أسعدك الله إسعاداً بعد إسعاد أو ساعدكم مساعدة بعد مساعدة والأول أولى والاسعاد في البكاء خاصة وقد استسعدته فأسعدني والساعد العضو تصوراً لمساعدتها وسمى جناحا الطائر ساعدين كما سميا يدين والسعدان نبت يغزر اللبن ولذلك قيل مرعى ولا كالسعدان والسعدانة الحمامة وعقدة الشسع وكركرة البعير وسعود الكواكب معروفة (سعر) السعر التهاب النار وقد سعرتها وسعرتها وأسعرتها والمسعر الخشب الذي يسعر به واستعر الحرب واللصوص نحو اشتعل وناقة مسعورة نحو موقدة ومهيجة والسعار حر النار وسعر الرجل أصابه حر قال تعالى وسيصلون سعيراً وقال تعالى وإذا الجحيم سعرت وقرئ بالتخفيف وقوله عذاب السعير أي حميم فهو فعيل في معنى مفعول وقال تعالى إن المجرمين في ضلال وسعر والسعر في السوق تشبيهاً باستعار النار (سعى) السعي المشي السريع وهو دون العدو ويستعمل للجد في الأمر خيراً كان أو شراً قال تعالى وسعى في خرابها وقال نورهم يسعى بين أيديهم وقال ويسعون في الأرض فساداً وإذا تولى سعى في الأرض وأن ليس للإنسان إلا ما سعى وأن سعيه سوف يرى إن سعيكم لشتى وقال تعالى وسعى لها سعيها كان سعيهم مشكوراً وقال تعالى فلا كفران لسعيه وأكثر ما يستعمل السعي في الأفعال المحمودة قال الشاعر

إن أجز علقمة بن سعد سعيه * لا أجزه ببلاء يوم واحد

وقال تعالى فلما بلغ معه السعي أي أدرك ما سعى في طلبه وخص السعي فيما بين الصفا والمروة من المشي والسعاية بالنميمة وبأخذ الصدقة وبكسب المكاتب لعتق رقبته والمساعاة بالفجور والمسعاة بطلب المكرمة قال تعالى والذين سعوا في آياتنا معاجزين أي اجتهدوا في أن يظهروا لنا عجزاً فيما أنزلنا من الآيات (سغب) قال تعالى أو إطعام في يوم ذي مسغبة من السغب وهو الجوع مع التعب وقد قيل في العطش مع التعب يقال سغب سغباً وسغوباً وهو ساغب وسغبان نحو عطشان (سفر) السفر كشف الغطاء ويختص ذلك بالأعيان نحو سفر العمامة عن الرأس والخمار عن الوجه وسفر البيت كنسه بالمسفر أي

المكنس وذلك إزالة السفير عنه وهو التراب الذي يكنس منه والاسفار يختص باللون نحو والصبح إذا أسفر أي أشرق لونه قال تعالى وجوه يومئذ مسفرة وأسفروا بالصبح تؤجروا من قولهم أسفرت أي دخلت فيه نحو أصبحت وسفر الرجل فهو سافر والجمع السفر نحو ركب وسافر خص بالمفاعلة اعتبارا بأن الانسان قد سفر عن المكان والمكان سفر عنه ومن لفظ السفر اشتق السفرة لطعام السفر ولما يوضع فيه قال تعالى وإن كنتم مرضى أو على سفر والسفر الكتاب الذي يسفر عن الحقائق وجمعه أسفار قال تعالى كمثل الحمار يحمل أسفارا وخص لفظ الاسفار في هذا المكان تنبيها أن التوراة وإن كانت تحقق ما فيها فالجاهل لا يكاد يستبينها كالحمار الحامل لها وقوله تعالى بأيدي سفرة كرام بررة فهم الملائكة الموصوفون بقوله كراما كاتبين والسفرة جمع سافر ككاتب وكتبة والسفير الرسول بين القوم يكشف ويزيل ما بينهم من الوحشة فهو فعيل في معنى فاعل والسفارة الرسالة فالرسول والملائكة والكتب مشتركة في كونها سافرة عن القوم ما استبهم عليهم والسفير فيما يكنس في معنى المفعول والسفار في قول الشاعر * وما السفار قبح السفار * فقيل هو حديدة تجعل في أنف البعير فإن لم يكن في ذلك حجة غير هذا البيت فالبيت يحتمل أن يكون مصدر سافرت

(سفع) السفع الأخذ بسفعة الفرس أي سواد ناصيته قال الله تعالى لنسفعا بالناصية وباعتبار السواد قيل للأثافي سفع وبه سفعة غضب اعتبارا بما يعلو من اللون الدخاني وجه من اشتد به الغضب وقيل للصقر أسفع لما به من لمع السواد وامرأة سفعاء اللون

(سفك) السفك في الدم صبه قال الله تعالى ويسفك الدماء وكذا في الجوهر المذاب وفي الدمع

(سفل) السفل ضد العلو وسفل فهو سافل قال تعالى فجعلنا عاليها سافلها وأسفل ضد أعلى قال تعالى والركب أسفل منكم وسفل صار في سفل وقال تعالى ثم رددناه أسفل سافلين وقال وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وقد قوبل بفوق في قوله إذ جاؤكم من فوقكم ومن أسفل منكم وسفالة الريح حيث تمر الريح والعلاوة ضده والسفلة من الناس النذل نحو الدون وأمرهم في سفال

(سفن) السفن نحت ظاهر الشيء كسفن العود والجلد وسفن

الرَّيحِ التُّرابَ عن الأرضِ قال الشاعر * بِجَاءٍ تَمَخَّضَ يَسْفِنُ الأرضَ صَدْرُهُ * والسَّفَنُ نحو النَّقرِ لِما يُسْفَنُ وخُصَّ السَّفَنُ بِجِلْدَةِ قائمِ السَّيفِ وبالحَديدةِ التي يُسْفَنُ بها وباعتبارِ السَّفَنِ سُمِّيَتِ السَّفينةُ قال الله تعالى أَمَّا السَّفِينَةُ ثم تُجُوِّزَ بالسَّفينةِ فشُبِّهَ بها كُلُّ مَرْكوبٍ سَهْلٍ

(سفه) السَّفَهُ خِفَّةٌ في البَدَنِ ومنه قيل زِمامٌ سَفِيهٌ كثيرُ الاضطرابِ وثوبٌ سَفِيهٌ رَدِيءُ النَّسْجِ واستُعمِلَ في خِفَّةِ النَّفْسِ لِنُقصانِ العَقْلِ وفي الأُمورِ الدُّنيويَّةِ والأُخرويَّةِ فقيل سَفِهَ نَفْسَهُ وأصلُهُ سَفِهَتْ نَفْسُهُ فصُرِفَ عنه الفِعلُ نحو بَطِرَ مَعيشَتَهُ قال في السَّفَهِ الدُّنيوي ولا تُؤْتُوا السُّفَهاءَ أَموالَكُمْ وقال في الأُخرويِّ وأنه كان يَقولُ سَفِيهُنا على الله شَطَطًا فهذا من السَّفَهِ في الدِّينِ وقال أَنُؤْمِنُ كما آمَنَ السُّفَهاءُ ألا إنَّهم هُمُ السُّفَهاءُ فنَبَّهَ أنَّهم هُمُ السُّفَهاءُ في تَسْمِيَةِ المؤمنينَ سُفَهاءَ وعلى ذلك قولُه سَيَقولُ السُّفَهاءُ من الناسِ ما وَلّاهُم عن قِبْلَتِهِمُ التي كانوا عليها

(سقر) مِن سَقَرَتْهُ الشمسُ وقيل صَقَرَتْهُ أي لَوَّحَتْهُ وأذابَتْهُ وجُعِلَ سَقَرُ اسمَ عَلَمٍ لجَهَنَّمَ قال تعالى ما سَلَكَكُمْ في سَقَرَ وقال تعالى ذُوقوا مَسَّ سَقَرَ ولمَّا كان السَّقْرُ يَقتضي التَّلويحَ في الأصلِ نَبَّهَ بقولِه وما أَدراكَ ما سَقَرُ لا تُبْقِي ولا تَذَرُ لَوّاحَةٌ للبَشَرِ أنَّ ذلك مُخالِفٌ لما نَعرِفُهُ من أحوالِ السَّقْرِ في الشاهِدِ

(سقط) السُّقوطُ طَرْحُ الشيءِ إمّا من مكانٍ عالٍ إلى مكانٍ مُنخفِضٍ كسُقوطِ الإنسانِ من السَّطحِ قال تعالى ألا في الفِتنةِ سَقَطوا وسُقوطُ مُنتَصِبِ القامةِ وهو إذا شاخَ وكَبِرَ قال تعالى وإن يَرَوْا كِسْفًا من السماءِ ساقِطًا وقال فأَسْقِطْ علينا كِسَفًا من السماءِ والسَّقَطُ والسُّقاطُ لِما يَقِلُّ الاعتدادُ به ومنه قيل رَجُلٌ ساقِطٌ لَئيمٌ في حَسَبِه وقد أَسْقَطَهُ كذا وأَسْقَطَتِ المرأةُ اعتُبِرَ فيه الأمرانِ السُّقوطُ من عالٍ والرَّداءةُ جميعًا فإنه لا يُقالُ أَسْقَطَتِ المرأةُ إلا في الوَلَدِ الذي تُلقيهِ قبلَ التَّمامِ ومنه قيل لذلك الوَلَدِ سِقْطٌ وبه شُبِّهَ سِقْطُ الزَّنْدِ بدَلالةِ أنه قد يُسَمّى الوَلَدَ وقولُه تعالى ولمّا سُقِطَ في أيديهم فإنه يَعني النَّدَمَ وقُرِئَ تَسّاقَطْ عليكِ رُطَبًا جَنِيًّا أي تَسّاقَطِ النَّخلةُ وقُرِئَ تَساقَطْ بالتخفيفِ أي تَتَساقَطُ فحُذِفَ إحدى التاءَيْنِ وإذا قُرِئَ تَساقَطْ فإنَّ تَفاعَلَ مُطاوِعُ فاعَلَ وقد عَدّاهُ كما عَدّى تَفَعَّلَ في نحو تَجَرَّعَهُ وقُرِئَ يَسّاقَطْ عليكِ أي يَسّاقَطِ الجِذْعُ

(سقف) سَقْفُ

البيت جمعه سقف و جعل السماء سقفا فى قوله والسقف المرفوع وقال تعالى وجعلنا السماء سقفا محفوظا وقال لبيوتهم سقفا من فضة والسقيفة كل مكان له سقف كالصفة والبيت والسقف طول فى انحناء تشبيها بالسقف (سقم) السقم والسقم المرض المختص بالبدن والمرض قد يكون فى البدن وفى النفس نحو فى قلوبهم مرض وقوله تعالى إنى سقيم فمن التعريض أو الاشارة الى ماض وإما الى مستقبل وإما الى قليل مما هو موجود فى الحال إذ كان الانسان لا ينفك من خلل يعتريه وإن كان لا يحس به ويقال مكان سقيم اذا كان فيه خوف (سقى) السقى والسقيا أن يعطيه ما يشرب والاسقاء أن يجعل له ذلك حتى يتناوله كيف شاء فالاسقاء أبلغ من السقى لان الاسقاء هو أن تجعل له ما يسقى منه ويشرب تقول أسقيته نهرا قال تعالى وسقاهم ربهم شرابا طهورا وقال وسقوا ماء حميما والذى هو يطعمنى ويسقين وقال فى الاسقاء وأسقيناكم ماء فراتا وقال فأسقيناكموه أى جعلناه سقيا لكم وقال نسقيكم مما فى بطونها بالفتح والضم ويقال للنصيب من السقى سقى وللارض التى تسقى سقى لكونهما مفعولين كالنقض والاستسقاء طلب السقى أو الاسقاء قال تعالى وإذا استسقى موسى والسقاء ما يجعل فيه ما يسقى وأسقيتك جلدا أعطيتكه لتجعله سقاء وقوله تعالى جعل السقاية فى رحل أخيه فهو المسمى صواع الملك فتسميته السقاية تنبيها أنه يسقى به وتسميته صواعا أنه يكال به (سكب) ماء مسكوب مصبوب وفرس سكب الجرى وسكبته فانسكب ودمع ساكب متصور بصورة الفاعل وقد يقال منسكب وثوب سكب تشبيها بالمنصب لدقته ورقته كأنه ماء مسكوب (سكت) السكوت مختص بترك الكلام ورجل سكيت وساكوت كثير السكوت والسكتة والسكات ما يعترى من مرض والسكت يختص بسكون النفس فى الغناء والسكتات فى الصلاة السكوت فى حال الافتتاح وبعد الفراغ والسكيت الذى يجىء آخر الحلبة ولما كان السكوت ضربا من السكون استعير له فى قوله ولما سكت عن موسى الغضب (سكر) السكر حالة تعرض بين المرء وعقله وأكثر ما يستعمل ذلك فى

الشراب وقد تعتري من الغضب والعشق ولذلك قال الشاعر * سكران سكر هوى وسكر مدامة *
ومنه سكرات الموت قال تعالى وجاءت سكرة الموت والسكر اسم لما يكون منه السكر
قال تعالى تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا والسكر حبس الماء وذلك باعتبار ما يعرض من
السد بين المرء وعقله والسكر الموضع المسدود وقوله تعالى إنما سكرت أبصارنا قيل هو من
السكر وقيل هو من السكر وليلة ساكرة أي ساكنة اعتبارا بالسكون العارض من
السكر (سكن) السكون ثبوت الشيء بعد تحرك ويستعمل في الاستيطان نحو سكن
فلان مكان كذا أي استوطنه واسم المكان مسكن والجمع مساكن قال تعالى لا ترى إلا
مساكنهم وقال تعالى وله ما سكن في الليل والنهار ولتسكنوا فيه فمن الأول يقال سكنته
ومن الثاني يقال أسكنته نحو قوله تعالى ربنا إني أسكنت من ذريتي وقال تعالى أسكنوهن
من حيث سكنتم من وجدكم وقوله تعالى وأنزلنا من السماء ماء بقدر فأسكناه في الأرض
فتنبيه منه على إيجاده وقدرته على إفنائه والسكن السكون وما يسكن إليه قال تعالى
والله جعل لكم من بيوتكم سكنا وقال تعالى إن صلاتك سكن لهم وجاعل الليل سكنا
والسكن النار التي يسكن بها والسكنى أن يجعل له السكون في دار بغير أجرة والسكن
سكان الدار نحو سفر في جمع سافر وقيل في جمع ساكن سكان وسكان السفينة
ما يسكن به والسكين سمي لإزالته حركة المذبوح وقوله تعالى أنزل السكينة في قلوب
المؤمنين فقد قيل هو ملك يسكن قلب المؤمن ويؤمنه كما روي أن أمير المؤمنين عليه السلام
قال إن السكينة لتنطق على لسان عمر وقيل هو العقل وقيل له سكينة إذا سكن عن
الميل إلى الشهوات وعلى ذلك دل قوله تعالى وتطمئن قلوبهم بذكر الله وقيل السكينة
والسكن واحد وهو زوال الرعب وعلى هذا قوله تعالى أن يأتيكم التابوت فيه سكينة
من ربكم وما ذكر أنه شيء رأسه كرأس الهر فما أراه قولا يصح والمسكين قيل هو الذي
لا شيء له وهو أبلغ من الفقير وقوله تعالى أما السفينة فكانت لمساكين فإنه جعلهم مساكين
بعد ذهاب السفينة أو لأن سفينتهم غير معتد بها في جنب ما كان لهم من المسكنة وقوله

ضربت عليهم الذلة والمسكنة فالميم في ذلك زائدة في أصح القولين (سل) سل الشيء من الشيء نزعه كسل السيف من الغمد وسل الشيء من البيت على سبيل السرقة وسل الولد من الأب ومنه قيل للولد سليل قال تعالى يتسللون منكم لواذا وقوله تعالى من سلالة من طين أي من الصفو الذي يسل من الأرض وقيل السلالة كناية عن النطفة تصور دونه صفو ما يحصل منه والسل مرض ينزع به اللحم والقوة وقد أسله الله وقوله عليه السلام لا إسلال ولا إغلال وتسلسل الشيء اضطرب كأنه تصور منه تسلل متردد فردد لفظه تنبيها على تردد معناه ومنه السلسلة قال تعالى في سلسلة ذرعها سبعون ذراعا وقال تعالى سلاسل وأغلالا وسعيرا وقال والسلاسل يسحبون وروي يا عجبا للقوم يقادون إلى الجنة بالسلاسل وماء سلسل متردد في مقره حتى صفا قال الشاعر * أشهى إلي من الرحيق السلسل * وقوله سلسبيلا أي سهلا لذيذا سلسا حديد الجرية وقيل هو اسم عين في الجنة وذكر بعضهم أن ذلك مركب من قولهم سل سبيلا نحو الحوقلة والبسملة ونحوهما من الألفاظ المركبة وقيل بل هو اسم لكل عين سريع الجرية وأسلة اللسان الطرف الرقيق (سلب) السلب نزع الشيء من الغير على القهر قال تعالى وإن يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه والسليب الرجل المسلوب والناقة التي سلب ولدها والسلب المسلوب ويقال للحاء الشجر المنزوع منه سلب والسلب في قول الشاعر * في السلب السود وفي الأمساح * فقد قيل هي الثياب السود التي يلبسها المصاب وكأنها سميت سلبا لنزعه ما كان يلبسه قبل وقيل تسلبت المرأة مثل أحدت والأساليب الفنون المختلفة (سلح) السلاح كل ما يقاتل به وجمعه أسلحة قال تعالى وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم أي أمتعتهم والإسليح نبت إذا أكلته الإبل غزرت وسمنت وكأنما سمي بذلك لأنها إذا أكلته أخذت السلاح أي منعت أن تنحر إشارة إلى ما قال الشاعر

أزمان لم تأخذ علي سلاحها * إبلي بجلتها ولا أبكارها

والسلاح ما يقذف به البعير من أكل الإسليح وجعل كناية عن كل عذرة حتى قيل في

الحبارى سلاحه سلاحه (سلخ) السلخ نزع جلد الحيوان يقال سلخته فانسلخ وعنه استعير سلخت درعه نزعتها وسلخ الشهر وانسلخ قال تعالى فإذا انسلخ الأشهر الحرم وقال تعالى نسلخ منه النهار أي ننزع وأسود سالخ سلخ جلده أي نزعه ونخلة مسلاخ ينتثر بسره الأخضر (سلط) السلاطة التمكن من القهر يقال سلطته فتسلط قال تعالى ولو شاء الله لسلطهم وقال تعالى ولكن الله يسلط رسله على من يشاء ومنه سمي السلطان والسلطان يقال في السلاطة نحو ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون إنما سلطانه على الذين يتولونه لا تنفذون إلا بسلطان وقد يقال لذي السلاطة وهو الأكثر وسمي الحجة سلطانا وذلك لما يلحق من الهجوم على القلوب لكن أكثر تسلطه على أهل العلم والحكمة من المؤمنين قال تعالى الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان وقال فأتونا بسلطان مبين وقال تعالى ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين وقال أتريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطانا مبينا هلك عني سلطانيه يحتمل السلطانين والسليط الزيت بلغة أهل اليمن وسلاطة اللسان القوة على المقال وذلك في الذم أكثر استعمالا يقال امرأة سليطة وسنابك سلطات لها تسلط بقوتها وطولها (سلف) السلف المتقدم قال تعالى فجعلناهم سلفا ومثلا للآخرين أي معتبرا متقدما وقال تعالى فله ما سلف أي يتجافى عما تقدم من ذنبه وكذا قوله إلا ما قد سلف أي ما تقدم من فعلكم فذلك متجافى عنه فالاستثناء عن الإثم لا عن جواز الفعل ولفلان سلف كريم أي آباء متقدمون جمعه أسلاف وسلوف والسالفة صفحة العنق والسلف ما قدم من الثمن على المبيع والسالفة والسلاف المتقدمون في حرب أو سفر وسلافة الخمر ما بقي من العصير والسلفة ما تقدم من الطعام على القرى يقال سلفوا ضيفكم ولهنوه (سلق) السلق بسط بقهر إما باليد أو باللسان والتسلق على الحائط منه قال سلقوكم بألسنة حداد يقال سلق امرأته إذا بسطها فجامعها قال مسيلمة إن شئت سلقناك وإن شئت على أربع والسلق أن تدخل إحدى عروتي الجوالق في الأخرى والسليقة خبز مرقق وجمعها سلائق والسليقة أيضا الطبيعة المتباينة والسلق المطمئن من الأرض

(سلك) السلوك النفاذ في الطريق يقال سلكت الطريق وسلكت كذا في طريقه قال تعالى لتسلكوا منها سبلا فجاجا وقال فاسلكي سبل ربك ذللا يسلك من بين يديه وسلك لكم فيها سبلا ومن الثاني قوله ما سلككم في سقر وقوله كذلك نسلكه في قلوب المجرمين كذلك سلكناه فاسلك فيها يسلكه عذابا قال بعضهم سلكت فلانا طريقا فجعل عذابا مفعولا ثانيا وقيل عذابا هو مصدر لفعل محذوف كأنه قيل نعذبه عذابا والطعنة السلكة تلقاء وجهك والسلكة الأنثى من ولد الحجل والذكر السلك (سلم) السلم والسلامة التعري من الآفات الظاهرة والباطنة قال بقلب سليم أي متعر من الدغل فهذا في الباطن وقال تعالى مسلمة لا شية فيها فهذا في الظاهر وقد سلم يسلم سلامة وسلاما وسلمه الله قال تعالى ولكن الله سلم وقال ادخلوها بسلام آمنين أي سلامة وكذا قوله اهبط بسلام منا والسلامة الحقيقية ليست إلا في الجنة إذ فيها بقاء بلا فناء وغنى بلا فقر وعز بلا ذل وصحة بلا سقم كما قال تعالى لهم دار السلام عند ربهم أي السلامة قال والله يدعو إلى دار السلام وقال تعالى يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام يجوز أن يكون كل ذلك من السلامة وقيل السلام اسم من أسماء الله تعالى وكذا قيل في قوله لهم دار السلام والسلام المؤمن المهيمن قيل وصف بذلك من حيث لا يلحقه العيوب والآفات التي تلحق الخلق وقوله سلام قولا من رب رحيم سلام عليكم بما صبرتم سلام على آل ياسين كل ذلك من الناس بالقول ومن الله تعالى بالفعل وهو إعطاء ما تقدم ذكره مما يكون في الجنة من السلامة وقوله وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما أي نطلب منكم السلامة فيكون قوله سلاما نصبا بإضمار فعل وقيل معناه قالوا سلاما أي سدادا من القول فعلى هذا يكون صفة لمصدر محذوف وقوله تعالى إذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال سلام فإنما رفع الثاني لأن الرفع في باب الدعاء أبلغ فكأنه تحرى في باب الأدب المأمور به في قوله وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها ومن قرأ سلم فلأن السلام لما كان يقتضي السلم وكان إبراهيم عليه السلام قد أوجس منهم خيفة فلما رآهم مسلمين تصور من تسليمهم أنهم قد بذلوا له سلما فقال في جوابهم سلم تنبيها أن ذلك من جهتي لكم كما حصل

من جهتكم لي وقوله تعالى لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيما إلا قيلا سلاما سلاما فهذا لا يكون
لهم بالقول فقط بل ذلك بالقول والفعل جميعا وعلى ذلك قوله تعالى فسلام لك من أصحاب اليمين
وقوله وقل سلام فهذا في الظاهر أن تسلم عليهم وفي الحقيقة سؤال الله السلامة منهم وقوله تعالى
سلام على نوح في العالمين سلام على موسى وهرون سلام على إبراهيم كل هذا تنبيه من
الله تعالى أنه جعلهم بحيث يثنى عليهم ويدعى لهم وقال تعالى فإذا دخلتم بيوتا فسلموا على
أنفسكم أي ليسلم بعضكم على بعض والسلام والسلم والسلم الصلح قال ولا تقولوا
لمن ألقى إليكم السلم لست مؤمنا قيل نزلت فيمن قتل بعد إقراره بالإسلام ومطالبته
بالصلح وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة وإن جنحوا للسلم وقرئ للسلم
بالفتح وقرئ وألقوا إلى الله يومئذ السلم وقال يدعون إلى السجود وهم سالمون أي مستسلمون
وقوله ورجلا سالما لرجل وقرئ سلما وسلما وهما مصدران وليسا بوصفين كحسن ونكد
يقول سلم سلما وسلما وربح ربحا وربحا وقيل السلم اسم بإزاء حرب والإسلام الدخول في
السلم وهو أن يسلم كل واحد منهما أن يناله من ألم صاحبه ومصدر أسلمت الشيء إلى فلان
إذا أخرجته إليه ومنه السلم في البيع والإسلام في الشرع على ضربين أحدهما دون الإيمان
وهو الاعتراف باللسان وبه يحقن الدم حصل معه الاعتقاد أو لم يحصل وإياه قصد بقوله قالت
الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا والثاني فوق الإيمان وهو أن يكون مع الاعتراف
اعتقاد بالقلب ووفاء بالفعل واستسلام لله في جميع ما قضى وقدر كما ذكر عن إبراهيم عليه
السلام في قوله إذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين وقوله تعالى إن الدين عند الله الإسلام
وقوله توفني مسلما أي اجعلني ممن استسلم لرضاك ويجوز أن يكون معناه اجعلني سالما عن أسر
الشيطان حيث قال لأغوينهم أجمعين إلا عبادك منهم المخلصين وقوله إن تسمع إلا من يؤمن
بآياتنا فهم مسلمون أي منقادون للحق مذعنون له وقوله يحكم بها النبيون الذين أسلموا
أي الذين انقادوا من الأنبياء الذين ليسوا من أولي العزم لأولي العزم الذين يهتدون بأمر الله
ويأتون بالشرائع والسلم ما يتوصل به إلى الأمكنة العالية فيرجى به السلامة ثم جعل اسما لكل

ما يتوصل به الى شيء رفيع كالسبب قال تعالى أم لهم سلم يستمعون فيه وقال أو سلماً في السماء وقال الشاعر * ولو نال أسباب السماء بسلم * والسلم والسلام شجر عظيم كأنه سمي لاعتقادهم أنه سليم من الآفات والسلام الحجارة الصلبة (سلا) قال تعالى وأنزلنا عليكم المن والسلوى أصلها ما يسلي الانسان ومنه السلوان والتسلي وقيل السلوى طائر كالسماني قال ابن عباس المن الذي يسقط من السماء والسلوى طائر قال بعضهم أشار ابن عباس بذلك الى ما رزق الله تعالى عباده من اللحوم والنبات وأورد ذلك مثالاً وأصل السلوى من التسلي يقال سليت عن كذا وسلوت عنه وتسليت إذا زال عنك محبته قيل والسلوان ما يسلي وكانوا يتداوون من العشق بخرزة يحكونها ويشربونها ويسمونها السلوان (سم) السم والسم كل ثقب ضيق كخرق الابرة وثقب الأنف والأذن وجمعه سموم قال تعالى حتى يلج الجمل في سم الخياط وقد سمه أي دخل فيه ومنه السامة للخاصة الذين يقال لهم الدخلل الذين يتداخلون في بواطن الأمر والسم القاتل وهو مصدر في معنى الفاعل فانه بلطف تأثيره يدخل بواطن البدن والسموم الريح الحارة التي تؤثر تأثير السم قال تعالى ووقانا عذاب السموم وقال في سموم وحميم والجان خلقناه من قبل من نار السموم (سمد) السامد اللاهي الرافع رأسه من قولهم سمد البعير في سيره قال وأنتم سامدون وقولهم سمد رأسه وسبد أي استأصل شعره (سمر) السمرة أحد الألوان المركبة بين البياض والسواد والسمراء كني بها عن الحنطة والسمار اللبن الرقيق المتغير اللون والسمرة شجرة تشبه أن تكون للونها سميت بذلك والسمر سواد الليل ومنه قيل لا آتيك السمر والقمر وقيل للحديث بالليل السمر وسمر فلان إذا تحدث ليلاً ومنه قيل لا آتيك ما سمر ابنا سمير وقوله تعالى مستكبرين به سامراً تهجرون قيل معناه سماراً فوضع الواحد موضع الجمع وقيل بل السامر الليل المظلم يقال سامر وسمار وسمرة وسامرون وسمرت الشيء وإبل مسمرة مهملة والسامري منسوب الى رجل (سمع) السمع قوة في الأذن به يدرك الأصوات وفعله يقال له السمع أيضاً وقد سمع سمعاً ويعبر تارة بالسمع عن الأذن نحو ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وتارة عن فعله كالسماع نحو إنهم عن السمع

تعزولون وقال تعالى أو ألقى السمع وهو شهيد وتارة عن الفهم وتارة عن الطاعة تقول أسمع ما أقول لك ولم تسمع ما قلت وتعني لم تفهم قال تعالى وإذا تتلى عليهم آياتنا قالوا قد سمعنا لو نشاء لقلنا وقوله سمعنا وعصينا أي فهمنا قولك ولم نأتمر لك وكذلك قوله سمعنا وأطعنا أي فهمنا وارتسمنا وقوله ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون يجوز أن يكون معناه فهمنا وهم لا يفهمون وأن يكون معناه فهمنا وهم لا يعملون بموجبه وإذا لم يعمل بموجبه فهو في حكم من لم يسمع ثم قال تعالى ولو علم الله فيهم خيرا لأسمعهم ولو أسمعهم لتولوا أي أفهمهم بأن جعل لهم قوة يفهمون بها وقوله واسمع غير مسمع يقال على وجهين أحدهما دعاء على الإنسان بالصمم والثاني دعاء له فالأول نحو أسمعك الله أي جعلك الله أصم والثاني أن يقال أسمعت فلانا إذا سببته وذلك متعارف في السب وروي أن أهل الكتاب كانوا يقولون ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم يوهمون أنهم يعظمونه ويدعون له وهم يدعون عليه بذلك وكل موضع أثبت الله السمع للمؤمنين أو نفى عن الكافرين أو حث على تحريه فالقصد به إلى تصور المعنى والتفكر فيه نحو أم لهم آذان يسمعون بها ونحو صم بكم ونحو وفي آذانهم وقر وإذا وصفت الله تعالى بالسمع فالمراد به علمه بالمسموعات وتحريه بالمجازاة بها نحو قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها قد سمع الله قول الذين قالوا وقوله إنك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء أي لا تفهمهم لكونهم كالموتى في افتقادهم بسوء فعلهم القوة العاقلة التي هي الحياة المختصة بالإنسانية وقوله أبصر به وأسمع أي يقول فيه تعالى ذلك من وقف على عجائب حكمته ولا يقال فيه ما أبصره وما أسمعه لما تقدم ذكره أن الله تعالى لا يوصف إلا بما ورد به السمع وقوله في صفة الكفار أسمع بهم وأبصر يوم يأتوننا معناه أنهم يسمعون ويبصرون في ذلك اليوم ما خفي عليهم وضلوا عنه اليوم لظلمهم أنفسهم وتركهم النظر وقال خذوا ما آتيناكم بقوة واسمعوا سماعون للكذب أي يسمعون منك لأجل أن يكذبوا سماعون لقوم آخرين أي يسمعون لمكانهم والاستماع الإصغاء نحو نحن أعلم بما يستمعون به إذ يستمعون إليك ومنهم من يستمع إليك ومنهم من يستمعون إليك واستمع يوم ينادي المنادي وقوله أمن يملك

السمع والأبصار أي من الموجد لأسماعهم وأبصارهم والمتولي لحفظها والمسمع والمسمع خرق الأذن وبه شبه حلقة مسمع الغرب (سمك) السمك سمك البيت وقد سمكه أي رفعه قال رفع سمكها فسواها وقال الشاعر * إن الذي سمك السماء سماكها * وفي بعض الأدعية يا باري السموات المسموكات وسنام سامك عال والسماك ما سمكت به البيت والسماك نجم والسمك معروف (سمن) السمن ضد الهزال يقال سمين وسمان قال أفتنا في سبع بقرات سمان وأسمنته وسمنته جعلته سمينا قال لا يسمن ولا يغني من جوع وأسمنته اشتريته سمينا أو أعطيته كذا واستسمنته وجدته سمينا والسمنة دواء يستجلب به السمن والسمن سمي به لكونه من جنس السمن وتولده عنه والسماني طائر (سما) سماء كل شيء أعلاه قال الشاعر في وصف فرس

وأحمر كالديباج أما سماؤه * فريا وأما أرضه فمحول

قال بعضهم كل سماء بالإضافة إلى ما دونها فسماء وبالإضافة إلى ما فوقها فأرض إلا السماء العليا فإنها سماء بلا أرض وحمل على هذا قوله الله الذي خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن وسمي المطر سماء لخروجه منها قال بعضهم إنما سمي سماء ما لم يقع بالأرض اعتبارا بما تقدم وسمي النبات سماء إما لكونه من المطر الذي هو سماء وإما لارتفاعه عن الأرض والسماء المقابل للأرض مؤنث وقد يذكر ويستعمل للواحد والجمع لقوله ثم استوى إلى السماء فسواهن وقد يقال في جمعها سموات قال خلق السموات قل من رب السموات وقال السماء منفطر به فذكر وقال إذا السماء انشقت إذا السماء انفطرت فأنث ووجه ذلك أنها كالنخل في الشجر وما يجري مجراه من أسماء الجنس الذي يذكر ويؤنث ويخبر عنه بلفظ الواحد والجمع والسماء الذي هو المطر يذكر ويجمع على أسمية والسماوة الشخص العالي قال الشاعر * سماوة الهلال حتى احقوقفا * وسما لي شخص وسما الفحل على الشول سماوة لتخلله إياها والاسم ما يعرف به ذات الشيء وأصله سمو بدلالة قولهم أسماء وسمي وأصله من السمو وهو الذي به رفع ذكر المسمى فيعرف به قال باسم الله وقال اركبوا فيها بسم الله مجريها بسم الله

الرحمن الرحيم وعلم آدم الأسماء أي الألفاظ والمعاني مفرداتها ومركباتها وبيان ذلك أن
الاسم يستعمل على ضربين أحدهما بحسب الوضع الاصطلاحي وذلك هو في المخبر عنه نحو
رجل وفرس والثاني بحسب الوضع الأولي ويقال ذلك للأنواع الثلاثة المخبر عنه والخبر عنه
والرابط بينهما المسمى بالحرف وهذا هو المراد بالآية لأن آدم عليه السلام كما علم الاسم
علم الفعل والحرف ولا يعرف الانسان الاسم فيكون عارفا لمسماه إذا عرض عليه المسمى إلا إذا
عرف ذاته ألا ترى أنا لو علمنا أسامي أشياء بالهندية أو بالرومية ولم نعرف صورة ما له تلك الأسماء
لم نعرف المسميات إذا شاهدناها بمعرفتنا الأسماء المجردة بل كنا عارفين بأصوات مجردة
فثبت أن معرفة الأسماء لا تحصل إلا بمعرفة المسمى وحصول صورته في الضمير فإذا المراد
بقوله وعلم آدم الأسماء كلها الأنواع الثلاثة من الكلام وصور المسميات في ذواتها وقوله
ما تعبدون من دونه إلا أسماء سميتموها فمعناه أن الأسماء التي تذكرونها ليس لها مسميات
وإنما هي أسماء على غير مسمى إذ كان حقيقة ما يعتقدون في الأصنام بحسب تلك الأسماء
غير موجود فيها وقوله وجعلوا لله شركاء قل سموهم فليس المراد أن يذكروا أساميها نحو
اللات والعزى وإنما المعنى إظهار تحقيق ما تدعونه إلها وأنه هل يوجد معاني تلك الأسماء
فيها ولهذا قال بعده أم تنبئونه بما لا يعلم في الأرض أم بظاهر من القول وقوله تبارك اسم ربك
أي البركة والنعمة الفائضة في صفاته إذا اعتبرت وذلك نحو الكريم والعليم والباري والرحمن
الرحيم وقال سبح اسم ربك الأعلى ولله الأسماء الحسنى وقوله اسمه يحيى لم نجعل له من
قبل سميا ليسمون الملائكة تسمية الأنثى أي يقولون الملائكة بنات الله وقوله هل تعلم له سميا
أي نظيرا له يستحق اسمه وموصوفا يستحق صفته على التحقيق وليس المعنى هل تجد من يتسمى
باسمه إذ كان كثير من أسمائه قد يطلق على غيره لكن ليس معناه إذا استعمل فيه كما كان
معناه إذا استعمل في غيره (سن) السن معروف وجمعه أسنان قال والسن بالسن
وسان البعير الناقة عاضها حتى أبركها والسنون دواء يعالج به الأسنان وسن الحديد إسالته
وتحديده والمسن ما يسن به أي يحدد به والسنان يختص بما يركب في رأس الرمح وسننت البعير

صقلته وضمرته تشبيهاً بسن الحديد وباعتبار الاسالة قيل سننت الماء أى أسلته وتنح عن سنن الطريق وسننه وسننه فالسنن جمع سنة وسنة الوجه طريقته وسنة النبي طريقته التى كان يتحراها وسنة الله تعالى قد تقال لطريقة حكمته وطريقة طاعته نحو سنة الله التى قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً ولن تجد لسنة الله تحويلاً فتنبيه أن فروع الشرائع وإن اختلفت صورها فالغرض المقصود منها لا يختلف ولا يتبدل وهو تطهير النفس وترشيحها للوصول الى ثواب الله تعالى وجواره وقوله من حمأ مسنون قيل متغير وقوله لم يتسنه معناه لم يتغير والهاء للاستراحة　**(سنم)**　قال ومزاجه من تسنيم قيل هو عين فى الجنة رفيعة القدر وفسر بقوله عيناً يشرب بها المقربون　**(سنا)**　السنا الضوء الساطع والسناء الرفعة والسانية التى يسقى بها سميت لرفعتها قال يكاد سنا برقه وسنت الناقة تسنو أى سقت الأرض وهى السانية　**(سنة)**　السنة فى أصلها طريقان أحدهما أن أصلها سنهة لقولهم سانهت فلاناً أى عاملته سنة فسنة وقولهم سنيهة قيل ومنه لم يتسنه أى لم يتغير بمر السنين عليه ولم تذهب طراوته وقيل أصله من الواو لقولهم سنوات ومنه سانيت والهاء للوقف نحو كتابيه وحسابيه وقال أربعين سنة سبع سنين دأباً ثلثمائة سنين ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين فعبارة عن الجدب وأكثر ما تستعمل السنة فى الحول الذى فيه الجدب يقال أسنت القوم أصابتهم السنة قال الشاعر * لها أرج ما حولها غير مسنت *　**(وقال آخر)**

* فليست بسنهاء ولا رجبية * فمن الهاء كما ترى وقول الآخر

* ما كان أزمان الهزال والسني * فليس بمرخم وإنما جمع فعلة على فعول كمائة ومئين ومؤن وكسر الفاء كما كسر فى عصي وخففه للقافية وقوله لا تأخذه سنة ولا نوم فهو من الوسن لا من هذا الباب　**(سهر)**　الساهرة قيل وجه الأرض وقيل هى أرض القيامة وحقيقتها التى يكثر الوطء بها فكأنها سهرت بذلك إشارة إلى قول الشاعر

* تحرك يقظان التراب ونائمه * والأسهران عرقان فى الأنف　**(سهل)**　السهل ضد الحزن وجمعه سهول قال من سهولها قصوراً وأسهل حصل فى السهل ورجل سهلي منسوب

إلى السَّهلِ ونهرٌ سهلٌ ورجلٌ سهلُ الخلقِ وحزنُ الخلقِ وسهيلٌ نجمٌ (سهم) السهمُ ما يُرمى به وما يُضربُ به من القداحِ ونحوهِ قال فساهمَ فكانَ من المدحضينَ واستهموا اقترعوا وبردٌ مسهمٌ عليه صورةُ سهمٍ وسهمَ وجههُ تغيّرَ والسهامُ داءٌ يتغيّرُ منه الوجهُ (سها) السهوُ خطأٌ عن غفلةٍ وذلك ضربانِ أحدهما أن لا يكونَ من الإنسانِ جوالبهُ ومولّداتهُ كمجنونٍ سبَّ إنساناً والثاني أن يكونَ منه مولّداتهُ كمن شربَ خمراً ثم ظهرَ منه منكرٌ لا عن قصدٍ إلى فعلهِ والأوّلُ معفوٌّ عنه والثاني مأخوذٌ به وعلى نحوِ الثاني ذمَّ اللهُ تعالى فقال في غمرةٍ ساهونَ عن صلاتهم ساهونَ (سيب) السائبةُ التي تُسيَّبُ في المرعى فلا تُردُّ عن حوضٍ ولا علفٍ وذلك إذا ولدت خمسةَ أبطنٍ وانسابت الحيّةُ انسياباً والسائبةُ العبدُ يعتقُ ويكونُ ولاؤه لمعتقهِ ويضعُ مالهُ حيثُ شاءَ وهو الذي وردَ النهيُ عنه والسيبُ العطاءُ والسيبُ مجرى الماءِ وأصلهُ من سيّبتهُ فسابَ (ساح) الساحةُ المكانُ الواسعُ ومنه ساحةُ الدارِ قال فإذا نزلَ بساحتهم والسائحُ الماءُ الدائمُ الجريةِ في ساحةٍ وساحَ فلانٌ في الأرضِ مرَّ مرَّ السائحِ قال فسيحوا في الأرضِ أربعةَ أشهرٍ ورجلٌ سائحٌ في الأرضِ وسيّاحٌ وقولهُ السائحونَ أي الصائمونَ وقال سائحاتٍ أي صائماتٍ قال بعضهم الصومُ ضربانِ حقيقيٌّ وهو تركُ المطعمِ والمنكحِ وصومٌ حكميٌّ وهو حفظُ الجوارحِ عن المعاصي كالسمعِ والبصرِ واللسانِ فالسائحُ هو الذي يصومُ هذا الصومَ دونَ الصومِ الأوّلِ وقيلَ السائحونَ هم الذين يتحرّونَ ما اقتضاهُ قولهُ أفلم يسيروا في الأرضِ فتكونَ لهم قلوبٌ يعقلونَ بها أو آذانٌ يسمعونَ بها (سود) السوادُ اللونُ المضادُّ للبياضِ يقالُ اسودَّ واسوادَّ قال يومَ تبيضُّ وجوهٌ وتسودُّ وجوهٌ فابيضاضُ الوجوهِ عبارةٌ عن المسرّةِ واسودادُها عبارةٌ عن المساءةِ ونحوهُ وإذا بُشّرَ أحدهم بالأنثى ظلَّ وجههُ مسودّاً وهو كظيمٌ وحملَ بعضهم الابيضاضَ والاسودادَ على المحسوسِ والأوّلُ أولى لأنَّ ذلك حاصلٌ لهم سوداً كانوا في الدنيا أو بيضاً وعلى ذلك قولهُ في البياضِ وجوهٌ يومئذٍ ناضرةٌ وقولهُ ووجوهٌ يومئذٍ باسرةٌ ووجوهٌ يومئذٍ عليها غبرةٌ ترهقها قترةٌ وقال وترهقهم ذلّةٌ ما لهم من اللهِ من عاصمٍ كأنّما أُغشيت وجوههم قطعاً من الليلِ مظلماً وعلى هذا النحوِ ما رُوي أنَّ المؤمنينَ يحشرونَ غرّاً

تحجيلٌ من آثار الوضوء ويعبّر بالسواد عن الشخص المرئي من بعيد وعن سواد العين قال
بعضهم لا يفارق سوادي سواده أي عيني شخصه ويعبّر به عن الجماعة الكثيرة نحو قولهم عليكم
بالسواد الأعظم والسيّد المتولي للسواد أي الجماعة الكثيرة وينسب إلى ذلك فيقال سيد القوم ولا
يقال سيد الثوب وسيد الفرس ويقال ساد القوم يسودهم ولما كان من شرط المتولي للجماعة
أن يكون مهذّب النفس قيل لكل من كان فاضلا في نفسه سيّد وعلى ذلك قوله وسيّدا وحصورا
وقوله وألفيا سيّدها فسمّى الزوج سيّدا لسياسة زوجته وقوله ربنا إنا أطعنا سادتنا أي ولاتنا
وسائسينا (سار) السير المضي في الأرض ورجل سائر وسيّار والسيّارة الجماعة قال
وجاءت سيّارة يقال سرت وسرت بفلان وسرته أيضا وسيّرته على التكثير فمن الأول قوله
أفلم يسيروا قل سيروا سيروا فيها ليالي ومن الثاني قوله سار بأهله ولم يجئ في القرآن القسم الثالث
وهو سرته والرابع قوله وسيّرت الجبال هو الذي يسيّركم في البر والبحر وأما قوله سيروا في
الأرض فقد قيل حثّ على السياحة في الأرض بالجسم وقيل حثّ على إجالة الفكر ومراعاة
أحواله كما روي في الخبر أنه قيل في وصف الأولياء أبدانهم في الأرض سائرة وقلوبهم في
الملكوت جائلة ومنهم من حمل ذلك على الجد في العبادة المتوسل بها إلى الثواب وعلى ذلك
حمل قوله عليه السلام سافروا تغنموا والتسيير ضربان أحدهما بالأمر والاختيار والإرادة
من السائر نحو هو الذي يسيّركم والثاني بالقهر والتسخير كتسخير الجبال وإذا الجبال
سيّرت وقوله وسيّرت الجبال والسيرة الحالة التي يكون عليها الإنسان وغيره غريزيا كان
أو مكتسبا يقال فلان له سيرة حسنة وسيرة قبيحة وقوله سنعيدها سيرتها الأولى أي الحالة التي
كانت عليها من كونها عودا (سور) السور وثوب مع علو ويستعمل في الغضب وفي
الشراب يقال سورة الغضب وسورة الشراب وسرت إليك وساورني فلان وفلان سوّار وثّاب
والأسوار من أساورة الفرس أكثر ما يستعمل في الرماة ويقال هو فارسي معرّب وسوار المرأة
معرّب وأصله دستواره وكيفما كان فقد استعملته العرب واشتق منه سوّرت الجارية
وجارية مسوّرة ومخلخلة قال أسورة من ذهب أساور من فضة واستعمال الأسورة في الذهب

وتخصيصها بقوله ألقى واستعمال أساور في الفضة وتخصيصه بقوله حلوا فائدة ذلك تختص بغير هذا الكتاب والسورة المنزلة الرفيعة قال الشاعر

ألم تر أن الله أعطاك سورة * ترى كل ملك دونها يتذبذب

وسور المدينة حائطها المشتمل عليها وسورة القرآن تشبيها بها لكونه محاطا بها إحاطة السور بالمدينة أو لكونها منزلة كمنازل القمر ومن قال سؤرة فمن أسأرت أى أبقيت منها بقية كأنها قطعة مفردة من جملة القرآن وقوله سورة أنزلناها أى جملة من الأحكام والحكم وقيل أسأرت في القدح أى أبقيت فيه سؤرا أى بقية قال الشاعر * لا بالحصور ولا فيها بسآر * ويروى بسوّار من السورة أى الغضب (سوط) السوط الجلد المضفور الذى يضرب به وأصل السوط خلط الشيء بعضه ببعض يقال سطته وسوّطته فالسوط يسمى به لكونه مخلوط الطاقات بعضها ببعض وقوله فصب عليهم ربك سوط عذاب تشبيها بما يكون في الدنيا من العذاب بالسوط وقيل إشارة إلى ما خلط لهم من أنواع العذاب المشار إليه بقوله حميما وغساقا (ساعة) الساعة جزء من أجزاء الزمان ويعبر به عن القيامة قال اقتربت الساعة ويسئلونك عن الساعة وعنده علم الساعة تشبيها بذلك لسرعة حسابه كما قال وهو أسرع الحاسبين أو لما نبه عليه بقوله كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها لم يلبثوا إلا ساعة من نهار ويوم تقوم الساعة فالأولى هى القيامة والثانية الوقت القليل من الزمان وقيل الساعات التى هى القيامة ثلاثة الساعة الكبرى وهى بعث الناس للمحاسبة وهى التى أشار إليها بقوله عليه السلام لا تقوم الساعة حتى يظهر الفحش والتفحش وحتى يعبد الدرهم والدينار إلى غير ذلك وذكر أمورا لم تحدث في زمانه ولا بعده والساعة الوسطى وهى موت أهل القرن الواحد وذلك نحو ما روى أنه رأى عبد الله بن أنيس فقال إن يطل عمر هذا الغلام لم يمت حتى تقوم الساعة فقيل انه آخر من مات من الصحابة والساعة الصغرى وهى موت الانسان فساعة كل إنسان موته وهى المشار إليها بقوله قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله حتى إذا جاءتهم الساعة بغتة ومعلوم أن هذه الحسرة تنال الانسان عند موته لقوله وأنفقوا مما رزقنا كم من

قبل أن يأتي أحدكم الموت فيقول الآية وعلى هذا قوله قل أرأيتكم إن أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة وروي أنه كان إذا هبت ريح شديدة تغير لونه عليه السلام فقال تخوفت الساعة وقال ما أمد طرفي ولا أغضها إلا وأظن أن الساعة قد قامت يعني موته ويقال عاملته مساوعة نحو معاومة ومشاهرة وجاءنا بعد سوع من الليل وسواع أي بعد هدء وتصور من الساعة الإهمال فقيل أسعت الإبل أسيعها وهو ضائع سائع وسواع اسم صنم قال ودا ولا سواعا

(ساغ) ساغ الشراب في الحلق سهل انحداره وأساغه كذا قال سائغا للشاربين ولا يكاد يسيغه وسوغته مالا مستعار منه وفلان سوغ أخيه إذا ولد إثره عاجلا تشبيها بذلك

(سوف) سوف حرف يخصص أفعال المضارعة بالاستقبال ويجردها عن معنى الحال نحو سوف أستغفر لكم ربي وقوله فسوف تعلمون تنبيه أن ما يطلبونه وإن لم يكن في الوقت حاصلا فهو مما يكون بعد لا محالة ويقتضي معنى المماطلة والتأخير واشتق منه التسويف اعتبارا بقول الواعد سوف أفعل كذا والسوف شم التراب والبول ومنه قيل للمفازة التي يسوف الدليل ترابها مسافة قال الشاعر * إذا الدليل استاف أخلاق الطرق * والسواف مرض الإبل يشارف بها الهلاك وذلك لأنها تشم الموت أو يشمها الموت وإما لأنه مما سوف تموت منه

(ساق) سوق الإبل جلبها وطردها يقال سقته فانساق والسيقة ما يساق من الدواب وسقت المهر إلى المرأة وذلك أن مهورهم كانت الإبل وقوله إلى ربك يومئذ المساق نحو قوله وأن إلى ربك المنتهى وقوله سائق وشهيد أي ملك يسوقه وآخر يشهد عليه وله وقيل هو كقوله كأنما يساقون إلى الموت وقوله والتفت الساق بالساق قيل عني التفاف الساقين عند خروج الروح وقيل التفافهما عند ما يلفان في الكفن وقيل هو أن يموت فلا تحملانه بعد أن كانتا تقلانه وقيل أراد التفاف البلية بالبلية يوم يكشف عن ساق من قولهم كشفت الحرب عن ساقها وقال بعضهم في قوله يوم يكشف عن ساق إنه إشارة إلى شدة وهو أن يموت الولد في بطن الناقة فيدخل المذمر يده في رحمها فيأخذ بساقه فيخرجه ميتا قال فهذا هو الكشف عن الساق فجعل لكل أمر فظيع وقوله فاستوى على سوقه قيل هو جمع ساق نحو لابة

ولُوبٍ وقارَةٍ وقُورٍ وعلى هذا فلتعلّق مَسحًا بالسُّوق والأعناق ورجُلٌ أسْوق وامرأةٌ سَوقاءُ بيِّنةُ السُّوق أى عَظيمَةُ السّاق والسُّوقُ الموضعُ الذى يُجلَبُ إليه المتاعُ للبيع قال وقالوا مالِ هذا الرسُولِ يأكلُ الطعامَ ويمشى فى الأسواق والسَّويقُ سُمّى لانسياقه فى الحلق من غير مضغ

(سول) السُّؤلُ الحاجةُ التى تحرِصُ النفسُ عليها قال قد أوتيتَ سُؤلَكَ يا موسى وذلك ماسأله بقوله ربِّ اشرح لى صدرى الآية والتسويلُ تزيينُ النفسِ لما تحرِصُ عليه وتصويرُ القبيح منه بصورةِ الحسن قال بل سوّلَتْ لكم أنفسُكم أمرًا الشيطانُ سوّلَ لهم وقال بعضُ الأدباء * سالتْ هذيلُ رسولَ الله فاحشةً * أى طلبَتْ منه سُؤلًا قال وليسَ من سألَ كما قال كثيرٌ من الأدباء والسُّؤْلُ يقارِبُ الأمنيةَ لكن الأمنيةُ تُقالُ فيما قدّره الانسانُ والسُّؤلُ فيما طُلب فكأنَّ السُّؤلَ يكونُ بعد الأمنية

(سال) سالَ الشئُ يسيلُ وأسلْتُه أنا قال وأسَلْنا له عينَ القطرِ أى أذبناله والاسالةُ فى الحقيقة حالةٌ فى القطرِ تحصلُ بعد الاذابة والسَّيلُ أصلُه مصدرٌ وجُعل اسمًا للماء الذى يأتيك ولم يصبْكَ مطرُه قال فاحتمل السيلُ زبدًا رابيًا سيلَ العرِمِ والسيلانُ الممتدُّ من الحديد الداخلُ من النصاب فى المقبض

(سال) السُّؤالُ استدعاءُ معرفةٍ أوما يُؤدّى الى المعرفة واستدعاءُ مالٍ أو ما يُؤدّى إلى المال فاستدعاءُ المعرفة جوابُه على اللسان واليدُ خليفةٌ له بالكتابة أو الاشارة واستدعاءُ المال جوابُه على اليد واللسانُ خليفةٌ لها إمّا بوعدٍ أو بردٍّ إن قيل كيف يصحُّ أن يُقالَ السُّؤالُ يكونُ للمعرفة ومعلومٌ أنّ الله تعالى يسألُ عبادَه نحوُ وإذ قال الله يا عيسى ابنَ مريم قيل إنّ ذلك سُؤالٌ لتعريف القوم وتبكيتهم لا لتعريف الله تعالى فانه علّامُ الغيوب فليسَ يخرجُ عن كونه سُؤالًا عن المعرفة والسُّؤالُ للمعرفة يكونُ تارةً للاستعلام وتارةً للتبكيت كقوله تعالى وإذا الموؤدةُ سُئلت ولتعرُّف المسؤل والسُّؤالُ إذا كانَ للتعريف تعدّى إلى المفعول الثانى تارةً بنفسه وتارةً بالجارّ تقولُ سألتُه كذا وسألتُه عن كذا وبكذا وبعن أكثر ويسئلونك عن الروح ويسئلونك عن ذى القرنين يسألونك عن الأنفال وقال تعالى وإذا سألكَ عبادى عنّى وقال سألَ سائلٌ بعذابٍ واقع وإذا كانَ السُّؤالُ لاستدعاء مالٍ فانه يتعدّى بنفسه أو بمن نحو وإذا سألتموهنَّ متاعًا فاسئلوهنَّ

من وراء حجاب واسئلوا ما انفقتم وليسئلوا ما انفقوا وقال واسئلوا الله من فضله و يعبر عن الفقير اذا كان مستدعيا للشيئ بالسائل نحو واما السائل فلا تنهر وقوله للسائل والمحروم

(سام) السوم اصله الذهاب في ابتغاء الشيئ فهو لفظ لمعنى مركب من الذهاب والابتغاء واجرى مجرى الذهاب في قولهم سامت الابل فهي سائمة ومجرى الابتغاء في قولهم سمت كذا قال يسومونكم سوء العذاب ومنه قيل سيم فلان الخسف فهو يسام الخسف ومنه السوم في البيع فقيل صاحب السلعة احق بالسوم و يقال سمت الابل في المرعى واسمتها وسومتها قال ومنه شجر فيه تسيمون والسيماء والسيمياء العلامة قال الشاعر

له سيمياء لا تشق على البصر * وقال تعالى سيماهم في وجوههم وقد سومته اى اعلمته ومسومين اى معلمين ومسومين معلمين لانفسهم او لخيولهم او مرسلين لها و روى عنه عليه السلام انه قال تسوموا فان الملائكة قد تسومت (سام) السآمة الملالة مما يكثر لبثه فعلا كان او انفعالا قال وهم لا يسأمون وقال لا يسأم الانسان من دعاء الخير وقال الشاعر

سئمت تكاليف الحياة ومن يعش * ثمانين حولا لا ابا لك يسأم

(سين) طور سيناء جبل معروف قال تخرج من طور سيناء قرئ بالفتح والكسر والالف في سيناء بالفتح ليس الا للتانيث لانه ليس في كلامهم فعلال الا مضاعفا كالقلقال والزلزال وفي سيناء يصح ان تكون الالف فيه كالالف في علباء وحرباء وان تكون الالف للالحاق بسرداح وقيل ايضا طور سينين والسين من حروف المعجم (سوا) المساواة المعادلة المعتبرة بالذرع والوزن والكيل يقال هذا ثوب مساو لذاك الثوب وهذا الدرهم مساو لذلك الدرهم وقد يعتبر بالكيفية نحو هذا السواد مساو لذلك السواد وان كان تحقيقه راجعا الى اعتبار مكانه دون ذاته ولاعتبار المعادلة التي فيه استعمل استعمال العدل قال الشاعر

* ابينا فلا نعطي السواء عدونا * واستوى يقال على وجهين احدهما يسند اليه فاعلان فصاعدا نحو استوى زيد وعمرو في كذا اى تساويا وقال لا يستوون عند الله والثاني

أن يقال لاعتدال الشيء في ذاته نحو ذو مرة فاستوى وقال فإذا استويت أنت لتستووا على ظهوره فاستوى على سوقه واستوى فلان على عمالته واستوى أمر فلان ومتى عدي بعلى اقتضى معنى الاستيلاء كقوله الرحمن على العرش استوى وقيل معناه استوى له ما في السموات وما في الأرض أي استقام الكل على مراده بتسوية الله تعالى إياه كقوله ثم استوى إلى السماء فسواهن وقيل معناه استوى كل شيء في النسبة إليه فلا شيء أقرب إليه من شيء إذ كان تعالى ليس كالأجسام الحالة في مكان دون مكان وإذا عدي بإلى اقتضى معنى الانتهاء إليه إما بالذات أو بالتدبير وعلى الثاني قوله ثم استوى إلى السماء وهي دخان وتسوية الشيء جعله سواء إما في الرفعة أو في الضعة وقوله الذي خلقك فسواك أي جعل خلقتك على ما اقتضت الحكمة وقوله ونفس وما سواها فإشارة إلى القوى التي جعلها مقومة للنفس فنسب الفعل إليها وقد ذكر في غير هذا الموضع أن الفعل كما يصح أن ينسب إلى الفاعل يصح أن ينسب إلى الآلة وسائر ما يفتقر الفعل إليه نحو سيف قاطع وهذا الوجه أولى من قول من قال أراد ونفس وما سواها يعني الله تعالى فإن ما لا يعبر به عن الله تعالى إذ هو موضوع للجنس ولم يرد به سمع يصح وأما قوله سبح اسم ربك الأعلى الذي خلق فسوى فالفعل منسوب إليه تعالى وكذا قوله فإذا سويته ونفخت فيه من روحي وقوله رفع سمكها فسواها فتسويتها يتضمن بناءها وتزيينها المذكور في قوله إنا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب والسوي يقال فيما يصان عن الإفراط والتفريط من حيث القدر والكيفية قال تعالى ثلاث ليال سويا وقال تعالى من أصحاب الصراط السوي ورجل سوي استوت أخلاقه وخلقته عن الإفراط والتفريط وقوله تعالى على أن نسوي بنانه قيل نجعل كفه كخف الجمل لا أصابع له وقيل بل نجعل أصابعه كلها على قدر واحد حتى لا ينتفع بها وذاك أن الحكمة في كون الأصابع متفاوتة في القدر والهيئة ظاهرة إذ كان تعاونها على القبض أن تكون كذلك وقوله فدمدم عليهم ربهم بذنبهم فسواها أي سوى بلادهم بالأرض نحو خاوية على عروشها وقيل سوى بلادهم بهم نحو لو تسوى بهم الأرض وذلك إشارة إلى ما قال عن الكفار

ويقول الكافر يا ليتني كنت ترابا ومكان سوى وسواء وسط ويقال سواء وسوى وسوى أى يستوى طرفاه ويستعمل ذلك وصفا وظرفا وأصل ذلك مصدر وقال فى سواء الجحيم وسواء السبيل فانبذ إليهم على سواء أى عدل من الحكم وكذا قوله إلى كلمة سواء بيننا وبينكم وقوله سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم سواء عليهم أستغفرت لهم سواء علينا أجزعنا أم صبرنا أى يستوى الأمران فى أنهما لا يغنيان سواء العاكف فيه والباد وقد يستعمل سوى وسواء بمعنى غير قال الشاعر * فلم يبق منها سوى هامد * (وقال آخر) * وما قصدت من أهلها لسوائكا * وعندى رجل سواك أى مكانك وبدلك والسى المساوى مثل عدل ومعادل وقتل ومقاتل تقول سيان زيد وعمرو وأسواء جمع سى نحو نقض وأنقاض يقال قوم أسواء ومستوون والمساواة متعارفة فى المثمنات يقال هذا الثوب يساوى كذا وأصله من ساواه فى القدر قال حتى إذا ساوى بين الصدفين (سوأ) السوء كل ما يغم الإنسان من الأمور الدنيوية والأخروية ومن الأحوال النفسية والبدنية والخارجة من فوات مال وجاه وفقد حميم وقوله بيضاء من غير سوء أى من غير آفة بها وفسر بالبرص وذلك بعض الآفات التى تعرض لليد وقال إن الخزى اليوم والسوء على الكافرين وعبر عن كل ما يقبح بالسوأى ولذلك قوبل بالحسنى قال ثم كان عاقبة الذين أساءوا السوأى كما قال للذين أحسنوا الحسنى والسيئة الفعلة القبيحة وهى ضد الحسنة قال بلى من كسب سيئة قال لم تستعجلون بالسيئة يذهبن السيئات ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك فأصابهم سيئات ما عملوا ادفع بالتى هى أحسن السيئة وقال عليه السلام يا أنس أتبع السيئة الحسنة تمحها والحسنة والسيئة ضربان أحدهما بحسب اعتبار العقل والشرع نحو المذكور فى قوله من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى إلا مثلها وحسنة وسيئة بحسب اعتبار الطبع وذلك ما يستخفه الطبع وما يستثقله نحو قوله فإذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه وإن تصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه وقوله ثم بدلنا مكان السيئة وقوله تعالى إن الخزى اليوم والسوء على الكافرين ويقال ساءنى كذا وسؤتنى وأسأت إلى فلان قال سيئت

وجوه الذين كفروا وقال ليسوؤا وجوهكم من يعمل سوأ يجز به أي قبيحا وكذا قوله زين لهم سوء أعمالهم عليهم دائرة السوء أي ما يسوءهم في العاقبة وكذا قوله وساءت مصيرا وساءت مستقرا وأما قوله تعالى فإذا نزل بساحتهم فساء صباح المنذرين وساء ما يعملون ساء مثلا فساء ههنا تجري مجرى بئس وقال ويبسطوا إليكم أيديهم وألسنتهم بالسوء وقوله سيئت وجوه الذين كفروا ونسب ذلك إلى الوجه من حيث إنه يبدو في الوجه أثر السرور والغم وقال سيء بهم وضاق بهم ذرعا حل بهم ما يسوءهم وقال سوء الحساب ولهم سوء الدار وكني عن الفرج بالسوأة قال كيف يواري سوأة أخيه فأواري سوأة أخي يواري سوآتكم بدت لهما سوآتهما ليبدي لهما ما ووري عنهما من سوآتهما

(باب الشين) (شبه)

الشبه والشبه والشبيه حقيقتها في المماثلة من جهة الكيفية كاللون والطعم وكالعدالة والظلم والشبهة هو أن لا يتميز أحد الشيئين من الآخر لما بينهما من التشابه عينا كان أو معنى قال وأتوا به متشابها أي يشبه بعضه بعضا لونا لا طعما وحقيقة وقيل متماثلا في الكمال والجودة وقرئ قوله مشتبها وغير متشابه وقرئ متشابها جميعا ومعناهما متقاربان وقال إن البقر تشابه علينا على لفظ الماضي فجعل لفظه مذكرا وتشابه أي تتشابه علينا على الادغام وقوله تشابهت قلوبهم أي في الغي والجهالة قال وأخر متشابهات والمتشابه من القرآن ما أشكل تفسيره لمشابهته بغيره إما من حيث اللفظ أو من حيث المعنى فقال الفقهاء المتشابه ما لا ينبئ ظاهره عن مراده وحقيقة ذلك أن الآيات عند اعتبار بعضها ببعض ثلاثة أضرب محكم على الاطلاق ومتشابه على الاطلاق ومحكم من وجه متشابه من وجه فالمتشابه في الجملة ثلاثة أضرب متشابه من جهة اللفظ فقط ومتشابه من جهة المعنى فقط ومتشابه من جهتهما والمتشابه من جهة اللفظ ضربان أحدهما يرجع إلى الألفاظ المفردة وذلك إما من جهة غرابته نحو الأب ويزفون وإما من جهة مشاركة في اللفظ كاليد والعين والثاني يرجع إلى جملة الكلام المركب وذلك ثلاثة أضرب ضرب لاختصار الكلام نحو وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء وضرب لبسط الكلام نحو ليس كمثله شيء لأنه لو قيل ليس مثله شيء كان أظهر للسامع

وضربٌ لنظم الكلام نحو أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا قيما تقديره الكتاب قيما
ولم يجعل له عوجا وقوله ولولا رجال مؤمنون إلى قوله لو تزيلوا والمتشابه من جهة المعنى أوصاف
الله تعالى وأوصاف يوم القيامة فإن تلك الصفات لا تتصور لنا إذ كان لا يحصل في نفوسنا
صورة ما لم نحسه أو لم يكن من جنس ما نحسه والمتشابه من جهة المعنى واللفظ جميعا خمسة
أضرب الأول من جهة الكمية كالعموم والخصوص نحو اقتلوا المشركين والثاني من
جهة الكيفية كالوجوب والندب نحو فانكحوا ما طاب لكم والثالث من جهة الزمان
كالناسخ والمنسوخ نحو اتقوا الله حق تقاته والرابع من جهة المكان والأمور التي نزلت فيها
نحو وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها وقوله إنما النسيء زيادة في الكفر فإن من
لا يعرف عادتهم في الجاهلية يتعذر عليه معرفة تفسير هذه الآية والخامس من جهة الشروط
التي بها يصح الفعل أو يفسد كشروط الصلاة والنكاح وهذه الجملة إذا تصورت علم أن كل
ما ذكره المفسرون في تفسير المتشابه لا يخرج عن هذه التقاسيم نحو قول من قال المتشابه الم
وقول قتادة المحكم الناسخ والمتشابه المنسوخ وقول الأصم المحكم ما أجمع على تأويله
والمتشابه ما اختلف فيه ثم جميع المتشابه على ثلاثة أضرب ضرب لا سبيل للوقوف عليه
كوقت الساعة وخروج دابة الأرض وكيفية الدابة ونحو ذلك وضرب للإنسان سبيل إلى
معرفته كالألفاظ الغريبة والأحكام الغلقة وضرب متردد بين الأمرين يجوز أن يختص بمعرفة
حقيقته بعض الراسخين في العلم ويخفى على من دونهم وهو الضرب المشار إليه بقوله عليه السلام
في علي رضي الله عنه اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل وقوله لابن عباس مثل ذلك وإذ عرفت
هذه الجملة علم أن الوقف على قوله وما يعلم تأويله إلا الله ووصله بقوله والراسخون في العلم
جائز وأن لكل واحد منهما وجها حسبما دل عليه التفصيل المتقدم وقوله الله نزل أحسن
الحديث كتابا متشابها فإنه يعني ما يشبه بعضه بعضا في الإحكام والحكمة واستقامة النظم
وقوله ولكن شبه لهم أي مثل لهم من حسبوه إياه والشبه من الجواهر ما يشبه لونه لون الذهب

(شتت) الشت تفريق الشعب يقال شت جمعهم شتا وشتاتا وجاؤا أشتاتا أي متفرقي

النظام قال يومئذ يصدر الناس أشتاتاً وقال من نبات شتى أى مختلفة الانواع وقلوبهم شتى أى هم بخلاف من وصفهم بقوله ولكن الله ألف بينهم وشتان اسم فعل نحو وشكان يقال شتان ماهما وشتان ما بينهما إذا أخبرت عن ارتفاع الالتئام بينهما (شتا) رحلة الشتاء والصيف يقال شتى وأشتى وصاف وأصاف والمشتى والمشتاة للوقت والموضع والمصدر قال الشاعر * نحن فى المشتاة ندعو الجفلى * (شجر) الشجر من النبات ماله ساق يقال شجرة وشجر نحو ثمرة وثمر إذ يبايعونك تحت الشجرة وقال أأنتم أنشأتم شجرتها والنجم والشجر من شجر من زقوم إن شجرة الزقوم وواد شجير كثير الشجر وهذا الوادى أشجر من ذلك والشجار والمشاجرة والتشاجر المنازعة قال فيما شجر بينهم وشجرنى عنه صرفنى عنه بالشجار وفى الحديث فان اشتجروا فالسلطان ولى من لا ولى له والشجار خشب الهودج والمشجر ما يلقى عليه الثوب وشجره بالرمح أى طعنه بالرمح وذلك أن يطعنه به فيتركه فيه (شح) الشح بخل مع حرص وذلك فيما كان عادة قال وأحضرت الأنفس الشح وقال ومن يوق شح نفسه يقال رجل شحيح وقوم أشحة قال أشحة على الخير أشحة عليكم وخطيب شحشح ماض فى خطبته من قولهم شحشح البعير فى هديره (شحم) حرمنا عليهم شحومهما وشحمة الأذن معلق القرط لتصوره بصورة الشحم وشحمة الأرض لدودة بيضاء ورجل مشحم كثر عنده الشحم وشحم محب للشحم وشاحم يطعمه أصحابه وشحيم كثر على بدنه (شحن) قال فى الفلك المشحون أى المملوء والشحناء عداوة امتلأت منها النفس يقال عدو مشاحن وأشحن للبكاء امتلأت نفسه لتهيئه له (شخص) الشخص سواد الانسان القائم المرئى من بعيد وقد شخص من بلده نفذ وشخص سهمه وبصره وأشخصه صاحبه قال تشخص فيه الأبصار شاخصة أبصارهم أى أجفانهم لا تطرف (شد) الشد العقد القوى يقال شددت الشئ قويت عقده قال وشددنا أسرهم فشدوا الوثاق والشدة تستعمل فى العقد وفى البدن وفى قوى النفس وفى العذاب قال وكانوا أشد منهم قوة علمه شديد القوى يعنى جبريل عليه السلام غلاظ شداد بأسهم بينهم شديد فى العذاب الشديد والشديد والمتشدد البخيل قال وإنه لحب

الخيرُ لشديدٌ فالشديدُ يجوز أن يكونَ بمعنى مفعولٍ كأنه شُدَّ كما يمانُ غُلَّ عن الانفصال وإلى نحو هذا قالت اليهودُ يدُ اللهِ مغلولةٌ غُلَّتْ أيديهم ويجوز أن يكونَ بمعنى فاعلٍ فالمتشدِّدُ كأنه شَدَّ صُرَّته وقوله حتى إذا بلغ أشدَّه وبلغ أربعين سنةً ففيه تنبيهٌ أن الانسانَ إذا بلغ هذا القدرَ يتقوى خلقُه الذي هو عليه فلا يكادُ يزايلُه بعد ذلك وما أحسن ما نبّه له الشاعرُ حيث يقولُ

إذا المرءُ وافى الأربعينَ ولم يكنْ * له دُونَ ما يَهوى حياءٌ ولا سترٌ

فدعْهُ ولا تنفسْ عليه الذي مضَى * وإن جرَّ أسبابَ الحياةِ له العُمُرُ

وشدَّ فلانٌ واشتدَّ إذا أسرعَ يجوز أن يكونَ من قولهم شدَّ حزامَه للعدوِ كما يقال ألقى ثيابَه إذا طرحه للعدوِ وأن يكونَ من قولهم اشتدَّتِ الريحُ قال اشتدَّتْ به الريحُ (شر) الشرُّ الذي يرغبُ عنه الكلُّ كما أنَّ الخيرَ هو الذي يرغبُ فيه الكلُّ قال شرٌّ مكاناً وإنَّ شرَّ الدوابِّ عندَ اللهِ الصمُّ وقد تقدَّمَ تحقيقُ الشرِّ مع ذكرِ الخيرِ وذكرُ أنواعه ورجلٌ شريرٌ وشرِّيرٌ متعاطٍ للشرِّ وقومٌ أشرارٌ وقد أشررتُه نسبتُه إلى الشرِّ وقيل أشررتُ كذا أظهرتُه واحتجَّ بقولِ الشاعرِ

إذا قيلَ أيُّ الناسِ شرٌّ قبيلةً * أشرَّتْ كليبٌ بالأكفِّ الأصابعا

فإن لم يكنْ في هذا إلا هذا البيتُ فإنه يحتملُ أنها نسبتِ الأصابعَ إلى الشرِّ بالإشارةِ إليه فيكونُ من أشررتُه إذ نسبتُه إلى الشرِّ والشُّرُّ بالضمِّ خصَّ بالمكروهِ وشرارُ النارِ ما تطايرَ منها وسمِّيَتْ بذلك لاعتقادِ الشرِّ فيه قال ترمي بشررٍ كالقصرِ (شرب) الشربُ تناولُ كلِّ مائعٍ ماءً كانَ أو غيرَه قال تعالى في صفةِ أهلِ الجنةِ وسقاهم ربُّهم شراباً طهوراً وقال في صفةِ أهلِ النارِ لهم شرابٌ من حميمٍ وجمعُ الشرابِ أشربةٌ يقال شربتُه شرباً وشُرباً قال فمن شربَ منه فليسَ مني إلى قوله فشربوا منه وقال فشاربونَ شُربَ الهيمِ والشِّربُ النصيبُ منه قال هذه ناقةٌ لها شِربٌ ولكم شِربُ يومٍ معلومٍ كلُّ شِربٍ محتضَرٌ والمشربُ المصدرُ واسمُ زمانِ الشربِ ومكانِه قد علمَ كلُّ أناسٍ مشربَهم والشريبُ المشاركُ والشرابُ

وسُمّي الشّمرُ على الشّفة العُليا والعرقُ الذي في باطن الحَلْق شارباً وجمعهُ شَوارِبُ لتصوُّرهما بصُورة الشارِبَيْن قال الهُذليُّ في صفة عَيْر * صَخِبُ الشَّوارِبِ لا يزالُ كأنّه * وقوله وأُشْرِبُوا في قُلُوبِهِمُ العِجْلَ قيل هو من قولهم أَشْرَبْتُ البَعيرَ شَدَدْتُ حَبلاً في عُنُقه قال الشاعرُ

فأشربتها الأقرانَ حتى وقصتُها * بقرحٍ وقد ألقينَ كلَّ جنينِ

فكأنّما شُدَّ في قُلوبِهِمُ العِجْلُ لشَغَفِهِمْ . وقال بعضهم معناهُ أُشْرِبَ في قُلوبِهِم حُبَّ العِجْلِ وذلك أنّ من عادتهم إذا أرادُوا العبارةَ عن مُخامَرةِ حُبٍّ أو بُغْضٍ استعارُوا له اسمَ الشَّرابِ إذ هو أبلغُ إنجاعٍ في البَدَنِ ولذلك قال الشاعرُ

تغلغلَ حيثُ لم يبلغْ شَرابٌ * ولا حُزْنٌ ولم يبلغْ سرورُ

ولو قيلَ حُبُّ العِجْلِ لم تكنْ هذه المُبالغةُ فإنّ في ذِكْرِ العِجْلِ تنبيهاً أنّ لفرط شَغَفِهِمْ به صارتْ صُورةُ العِجْلِ في قُلُوبِهِم لا تَنْمَحي وفي مثلٍ أشْرَبْتَني ما لم أَشْرَبْ أي ادّعيتَ عليّ ما لم أفعلْ

(شرح) أصلُ الشَّرْحِ بَسْطُ اللّحمِ ونحوهِ يقالُ شَرَحْتُ اللّحمَ وشرّحْتُهُ ومنه شَرْحُ الصّدرِ أي بَسْطُهُ بنورٍ إلهيٍّ وسَكينةٍ من جهةِ الله ورَوْحٍ منه قال رَبِّ اشْرَحْ لي صَدْري أَلَمْ نَشْرَحْ لكَ صَدْرَكَ أَفَمَنْ شَرَحَ اللهُ صَدْرَهُ وشَرْحُ المُشْكِلِ من الكلامِ بَسْطُهُ وإظهارُ ما يخفى من معانيه

(شرد) شَرَدَ البعيرُ نَدَّ وشَرَّدْتُ فلاناً في البلادِ وشَرَّدْتُ به أي فعلتُ به فعلةً تُشَرِّدُ غيرَهُ أن يفعلَ فعلَهُ كقولك نَكَّلْتُ به أي جعلتُ ما فعلتُ به نَكالاً لغيرهِ قال فشَرِّدْ بِهِمْ مَنْ خَلْفَهُمْ أي اجعلهم نَكالاً لِمَنْ يعرضُ لكَ بعدَهُمْ وقيلَ فلانٌ طريدٌ شريدٌ

(شرذم) الشِّرْذِمةُ جماعةٌ منقطعةٌ قال شِرْذِمَةٌ قليلونَ وهو من قولهم ثوبٌ شَراذِمُ أي متقطِّعٌ (شرط) الشَّرْطُ كلُّ حُكْمٍ معلومٍ يتعلّقُ بأمرٍ يقعُ بوقوعه وذلك الأمرُ كالعلامةِ له وشَرِيطٌ وشَرائطُ وقد اشْتَرَطْتُ كذا ومنه قيلَ للعلامةِ الشَّرَطُ وأشْراطُ الساعةِ علاماتُها فقد جاءَ أشْراطُها والشُّرَطُ قيلَ سُمّوا بذلك لكونهم ذوي علامةٍ يُعرفونَ بها وقيلَ لكونهم أرذالَ الناسِ . فأشْراطُ الإبلِ أرذالُها وأشْرَطَ نفسَهُ للهَلَكةِ إذا عَمِلَ عملاً يكونُ علامةً للهلاكِ

أو يكون فيه شرط الهلاك **(شرع)** الشرع نهج الطريق الواضح يقال شرعت له طريقاً والشرع مصدر ثم جعل اسماً للطريق النهج فقيل له شِرْع وشَرْع وشريعة واستعير ذلك للطريقة الالهية قال شرعة ومنهاجاً فذلك إشارة الى أمرين أحدهما ما سخر الله تعالى عليه كل إنسان من طريق يتحراه مما يعود الى مصالح العباد وعمارة البلاد وذلك المشار اليه بقوله ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضاً سخرياً الثاني ما قيض له من الدين وأمره به ليتحراه اختياراً مما تختلف فيه الشرائع ويعترضه النسخ ودل عليه قوله ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها قال ابن عباس الشرعة ما ورد به القرآن والمنهاج ما ورد به السنة وقوله شرع لكم من الدين فاشارة الى الأصول التى تتساوى فيها الملل فلا يصح عليها النسخ كمعرفة الله تعالى ونحو ذلك من نحو ما دل عليه قوله ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر قال بعضهم سميت الشريعة شريعة تشبيهاً بشريعة الماء من حيث إن من شرع فيها على الحقيقة المصدوقة روى وتطهر قال وأعنى بالرى ما قال بعض الحكماء كنت أشرب فلا أروى فلما عرفت الله تعالى رويت بلا شرب وبالتطهر ما قال تعالى إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً وقوله تعالى إذ تأتيهم حيتانهم يوم سبتهم شرعاً جمع شارع وشارعة الطريق جمعها شوارع وأشرعت الرمح قبله وقيل شرعته فهو مشروع وشرعت السفينة جعلت لها شراعاً ينفذها وهم فى هذا الأمر شرع أى سواء أى يشرعون فيه شروعاً واحداً وشرعك من رجل زيد كقولك حسبك أى هو الذى تشرع فى أمره أو تشرع به فى أمرك والشرع خص بما يشرع من الأوتار على العود

(شرق) شرقت الشمس شروقاً طلعت وقيل لا أفعل ذلك ما ذر شارق وأشرقت أضاءت قال بالعشى والإشراق أى وقت الاشراق والمشرق والمغرب إذا قيلا بالافراد فاشارة الى ناحيتى الشرق والغرب وإذا قيلا بلفظ التثنية فاشارة الى مطلعى ومغربى الشتاء والصيف وإذا قيلا بلفظ الجمع فاعتبار بمطلع كل يوم ومغربه أو بمطلع كل فصل ومغربه قال رب المشرق والمغرب رب المشرقين ورب المغربين رب المشارق والمغارب مكاناً شرقياً من ناحية

الشَّرْقِ والمَشْرَقَةُ المكانُ الذي يَظْهَرُ للشَّرْقِ وشَرِقَتِ اللَّحمُ أُلْعِيتُهُ في المَشْرَقَةِ والمُشَرَّقُ مُصَلَّى العيد لقيام الصلاة فيه عند شُرُوقِ الشمس وشَرِقَتِ الشمسُ اصْفَرَّتْ للغروب ومنه أحمرُ شارِقٌ شديدُ الحُمْرَةِ وأشْرَقَ الثَّوبَ بالصِّبغ ولحمٌ شَرِقٌ أحمرُ لا دَسَمَ فيه (شرك)

الشِّرْكَةُ والمُشارَكَةُ خَلْطُ المِلْكَيْنِ وقيل هو أن يوجدَ شيءٌ لاثنين فصاعدًا عينًا كان ذلك الشيءُ أو معنًى كمشاركةِ الإنسانِ والفرسِ في الحيوانيةِ ومشاركةِ فرسٍ وفرسٍ في الكُمْتَةِ والدُّهْمَةِ يقال شَرِكْتُهُ وشارَكْتُهُ وتَشارَكُوا واشتَرَكُوا وأشْرَكْتُهُ في كذا قال وأشْرِكْهُ في أمري وفي الحديثِ اللهمَّ أشْرِكْنا في دعاءِ الصالحينَ ورُوِيَ أنَّ اللهَ تعالى قال لنبيِّهِ عليه السلام إني شرَّفْتُكَ وفضَّلْتُكَ على جميعِ خَلْقي وأشْرَكْتُكَ في أمري أي جعلتُكَ بحيثُ تُذْكَرُ معي وأمرتُ بطاعتِكَ مع طاعتي في نحو أطيعوا اللهَ وأطيعوا الرسولَ وقال في العذابِ مشتركونَ وجمعُ الشريكِ شُرَكاءُ ولم يكن له شريكٌ في المُلْكِ شركاءُ متشاكسونَ شُرَكاءُ شرعوا لهم أينَ شُرَكائيَ وشِرْكُ الإنسانِ في الدينِ ضربانِ أحدُهما الشِّرْكُ العظيمُ وهو إثباتُ شريكٍ للهِ تعالى يقال أشْرَكَ فلانٌ باللهِ وذلك أعظمُ كفرٍ قال إنَّ اللهَ لا يغفرُ أن يُشْرَكَ به وقال ومن يُشْرِكْ باللهِ فقد ضلَّ ضلالًا بعيدًا ومن يُشْرِكْ باللهِ فقد حرَّمَ اللهُ عليه الجنَّةَ يبايعنكَ على أن لا يُشْرِكْنَ باللهِ شيئًا وقال سيقولُ الذينَ أشركوا لو شاءَ اللهُ ما أشْرَكْنا والثاني الشِّرْكُ الصغيرُ وهو مراعاةُ غيرِ اللهِ معه في بعضِ الأمورِ وهو الرياءُ والنفاقُ المشارُ إليه بقوله شُرَكاءَ فيما آتاهما فتعالى اللهُ عمَّا يُشْرِكونَ وما يؤمنُ أكثرُهم باللهِ إلَّا وهم مشركونَ وقال بعضُهم معنى قوله إلَّا وهم مشركونَ أي واقعونَ في شَرَكِ الدنيا أي حبالتِها قال ومن هذا ما قال عليه السلام الشِّرْكُ في هذه الأمةِ أخفى من دبيبِ النملِ على الصفا قال ولفظُ الشِّرْكِ من الألفاظِ المشتركةِ وقوله ولا يُشْرِكْ بعبادةِ ربِّهِ أحدًا محمولٌ على الشِّرْكَيْنِ وقوله اقتلوا المشركينَ فأكثرُ الفقهاءِ يحملونَهُ على الكفارِ جميعًا لقوله وقالتِ اليهودُ عزيرٌ ابنُ اللهِ الآيةَ وقيل هم من عدا أهلَ الكتابِ لقوله إنَّ الذينَ آمنوا والذينَ هادوا والصابئينَ والنصارى والمجوسَ والذينَ أشركوا أفردَ المشركينَ عن اليهودِ والنصارى (شرى) الشِّراءُ والبيعُ يتلازمانِ

فالمشتري دافع الثمن وآخذ المثمن والبائع دافع المثمن وآخذ الثمن هذا إذا كانت المبايعة والمشاراة بناض وسلعة وأما إذا كانت بيع سلعة بسلعة صح أن يتصور كل واحد منهما مشتريا أو بائعا ومن هذا الوجه صار لفظ البيع والشراء يستعمل كل واحد منهما في موضع الآخر وشريت بمعنى بعت أكثر وابتعت بمعنى اشتريت أكثر قال الله تعالى وشروه بثمن بخس أي باعوه وكذلك قوله يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ويجوز الشراء والاشتراء في كل ما يحصل به شيء نحو إن الذين يشترون بعهد الله لا يشترون بآيات الله اشتروا الحياة الدنيا اشتروا الضلالة وقوله إن الله اشترى من المؤمنين فقد ذكر ما اشترى به وهو قوله يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويسمى الخوارج بالشراة متأولين فيه قوله ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله فمعنى يشري يبيع فصار ذلك كقوله إن الله اشترى الآية

(شطط) الشطط الإفراط في البعد يقال شطت الدار وأشط يقال في المكان وفي الحكم وفي السوم قال * شط المزار بجذوى وانتهى الأمل * وعبر بالشطط عن الجور قال لقد قلنا إذا شططا أي قولا بعيدا عن الحق وشط النهر حيث يبعد عن الماء من حافته

(شطر) شطر الشيء نصفه ووسطه قال فول وجهك شطر المسجد الحرام أي جهته ونحوه وفولوا وجوهكم شطره ويقال شاطرته شطارا أي ناصفته وقيل شطر بصره أي نصفه وذلك إذا أخذ ينظر إليك وإلى آخر وحلب فلان الدهر أشطره وأصله في الناقة أن يحلب خلفين ويترك خلفين وناقة شطور يبس خلفان من أخلافها وشاة شطور أحد ضرعيها أكبر من الآخر وشطر إذا أخذ شطرا أي ناحية وصار يعبر بالشاطر عن البعيد وجمعه شطر نحو

* أشاقك بين الخليط الشطر * والشاطر أيضا لمن يتباعد عن الحق وجمعه شطار

(شطن) الشيطان النون فيه أصلية وهو من شطن أي تباعد ومنه بئر شطون وشطنت الدار وغربة شطون وقيل بل النون فيه زائدة من شاط يشيط احترق غضبا فالشيطان مخلوق من النار كما دل عليه وخلق الجان من مارج من نار ولكونه من ذلك اختص بفرط القوة الغضبية والحمية الذميمة وامتنع من السجود لآدم قال أبو عبيدة الشيطان اسم لكل

عارم من الجن والانس والحيوانات قال شياطين الانس والجن وقال وإن الشياطين ليوحون
وإذا خلوا إلى شياطينهم أي أصحابهم من الجن والانس وقوله كأنه رؤوس الشياطين قيل
هي حية خفيفة الجسم وقيل أراد به عارم الجن فتشبه به لقبح تصورها وقوله واتبعوا ما تتلوا
الشياطين فهم مردة الجن ويصح أن يكونوا هم مردة الانس أيضا وقال الشاعر

* لو أن شيطان الذئاب العسل * جمع العاسل وهو الذي يضطرب في عدوه واختص به
عسلان الذئب (وقال آخر) * ما ليلة الفقير إلا شيطان * وسمي كل خلق ذميم للانسان
شيطانا فقال عليه السلام الحسد شيطان والغضب شيطان (شطأ) شاطئ الوادي جانبه قال
نودي من شاطئ الوادي ويقال شاطأت فلانا ماشيته في شاطئ الوادي وشطء الزرع فروخ الزرع
وهو ما خرج منه وتفرع في شاطئيه أي في جانبيه وجمعه أشطاء قال كزرع أخرج شطأه أي
فراخه وقرئ شطأه وذلك نحو الشمع والشمع والنهر والنهر (شعب) الشعب القبيلة
المتشعبة من حي واحد وجمعه شعوب قال شعوبا وقبائل والشعب من الوادي ما اجتمع منه
طرف وتفرق طرف فإذا نظرت إليه من الجانب الذي تفرق أخذت في وهمك واحدا يتفرق وإذا
نظرت من جانب الاجتماع أخذت في وهمك اثنين اجتمعا فلذلك قيل شعبت إذا جمعت
وشعبت إذا فرقت وشعيب تصغير شعب الذي هو مصدر أو الذي هو اسم أو تصغير شعب
والشعيب المزادة الخلق التي قد أصلحت وجمعت وقوله إلى ظل ذي ثلاث شعب يختص بما بعد
هذا الكتاب (شعر) الشعر معروف وجمعه أشعار قال ومن أصوافها وأوبارها
وأشعارها وشعرت أصبت الشعر ومنه استعير شعرت كذا أي علمت علما في الدقة كإصابة
الشعر وسمي الشاعر شاعرا لفطنته ودقة معرفته فالشعر في الأصل اسم للعلم الدقيق في قولهم ليت
شعري وصار في التعارف اسما للموزون المقفى من الكلام والشاعر للمختص بصناعته
وقوله تعالى حكاية عن الكفار بل افتراه بل هو شاعر وقوله شاعر مجنون شاعر نتربص به
وكثير من المفسرين حملوه على أنهم رموه بكونه آتيا بشعر منظوم مقفى حتى تأولوا ما جاء في
القرآن من كل لفظ يشبه الموزون من نحو وجفان كالجواب وقدور راسيات وقوله تبت

يدا أبي لهب وقال بعض المحصلين لم يقصدوا هذا المقصد فيما رموه به وذلك أنه ظاهر من
الكلام أنه ليس على أساليب الشعر ولا يخفى ذلك على الأغتام من العجم فضلا عن بلغاء
العرب وإنما رموه بالكذب فإن الشعر يعبر به عن الكذب والشاعر الكاذب حتى سمى قوم
الأدلة الكاذبة الشعرية ولهذا قال تعالى في وصف عامة الشعراء والشعراء يتبعهم الغاوون
إلى آخر السورة ولكون الشعر مقر الكذب قيل أحسن الشعر أكذبه وقال بعض الحكماء
لم ير متدين صادق اللهجة مفلقا في شعره والمشاعر الحواس وقوله وأنتم لا تشعرون ونحو ذلك معناه
لا تدركونه بالحواس ولو قال في كثير مما جاء فيه لا يشعرون لا يعقلون لم يكن يجوز إذ كان
كثير مما لا يكون محسوسا قد يكون معقولا ومشاعر الحج معالمه الظاهرة للحواس والواحد
مشعر ويقال شعائر الحج الواحد شعيرة ذلك ومن يعظم شعائر الله قال عند المشعر الحرام
لا تحلوا شعائر الله أي ما يهدى إلى بيت الله وسمي بذلك لأنها تشعر أي تعلم بأن تدمى بشعيرة
أي حديدة يشعر بها والشعار الثوب الذي يلي الجسد لمماسته الشعر والشعار أيضا ما يشعر به
الإنسان نفسه في الحرب أي يعلم وأشعره الحب نحو ألبسه والأشعر الطويل الشعر وما استدار
بالحافر من الشعر وداهية شعراء كقولهم داهية وبراء والشعراء ذباب الكلب لملازمته شعره
والشعير الحب المعروف والشعرى نجم وتخصيصه في قوله وأنه هو رب الشعرى لكونها معبودة
لقوم منهم **(شعف)** قرئ شعفها وهي من شعفة القلب وهي رأسه معلق النياط وشعفة
الجبل أعلاه ومنه قيل فلان مشعوف بكذا كأنما أصيب شعفة قلبه **(شعل)** الشعل
التهاب النار يقال شعلة من النار وقد أشعلتها وأجاز أبو زيد شعلتها والشعيلة الفتيلة إذا كانت
مشتعلة وقيل بياض يشتعل واشتعل الرأس شيبا تشبيها بالاشتعال من حيث اللون واشتعل
فلان غضبا تشبيها به من حيث الحركة ومنه أشعلت الخيل في الغارة نحو أوقدتها وهيجتها
وأضرمتها **(شغف)** شغفها حبا أي أصاب شغاف قلبها أي باطنه عن الحسن وقيل وسطه
عن أبي علي وهما يتقاربان **(شغل)** الشغل والشغل العارض الذي يذهل الإنسان قال
في شغل فاكهون وقرئ شغل وقد شغل فهو مشغول ولا يقال أشغل وشغل شاغل

(شفع) الشفع ضم الشيء الى مثله ويقال للمشفوع شفع والشفع والوتر قيل الشفع
المخلوقات من حيث إنها مركبات كما قال ومن كل شيء خلقنا زوجين والوتر هو الله من حيث
إن له الوحدة من كل وجه وقيل الشفع يوم النحر من حيث إن له نظيرا يليه والوتر يوم عرفة
وقيل الشفع ولد آدم والوتر آدم لأنه لا عن والد والشفاعة الانضمام الى آخر ناصرا له وسائلا عنه
وأكثر ما يستعمل في انضمام من هو أعلى حرمة ومرتبة الى من هو أدنى ومنه الشفاعة في القيامة قال
لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهدا لا تنفع الشفاعة إلا من أذن له الرحمن لا تغني
شفاعتهم شيأ ولا يشفعون إلا لمن ارتضى فما تنفعهم شفاعة الشافعين أي لا يشفع لهم ولا يملك
الذين يدعون من دونه الشفاعة ما من حميم ولا شفيع من يشفع شفاعة حسنة ومن يشفع شفاعة سيئة
أي من انضم الى غيره وعاونه وصار شفعا له أو شفيعا في فعل الخير والشر فعاونه وقواه وشاركه
في نفعه وضره وقيل الشفاعة ههنا أن يشرع الانسان للآخر طريق خير أو طريق شر فيقتدى
به فصار كأنه شفع له وذلك كما قال عليه السلام من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها ومن
سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها أي إثمها وإثم من عمل بها وقوله ما من شفيع
إلا من بعد إذنه أي يدبر الأمر وحده لا ثاني له في فصل الأمر إلا أن يأذن للمدبرات
والمقسمات من الملائكة فيفعلون ما يفعلونه بعد إذنه واستشفعت بفلان على فلان فتشفع
لي وشفعه أجاب شفاعته ومنه قوله عليه السلام القرآن شافع مشفع والشفعة هو طلب مبيع
في شركته بما بيع به ليضمه الى ملكه وهو من الشفع وقال عليه السلام إذا وقعت الحدود
فلا شفعة (شفق) الشفق اختلاط ضوء النهار بسواد الليل عند غروب الشمس قال
فلا أقسم بالشفق والاشفاق عناية مختلطة بخوف لأن المشفق يحب المشفق عليه ويخاف
ما يلحقه قال وهم من الساعة مشفقون فاذا عدى بمن فمعنى الخوف فيه أظهر واذا عدى بفي
فمعنى العناية فيه أظهر قال إنا كنا قبل في أهلنا مشفقين مشفقون منها مشفقين مما كسبوا
أأشفقتم أن تقدموا (شفا) شفا البئر وغيرها حرفه ويضرب به المثل في القرب من
الهلاك قال على شفا جرف على شفا حفرة وأشفى فلان على الهلاك أي حصل على شفاه ومنه

استعير ما بقي من كذا الا شفى اى قليل كشفا البئر وتثنيته شفوان وجمعه اشفاء والشفاء من المرض موافاة شفاء السلامة وصار اسماً للبرء قال فى صفة العسل فيه شفاء للناس هدى وشفاء وشفاء لما فى الصدور ويشف صدور قوم مؤمنين

(شق) الشق الخرم الواقع فى الشئ يقال شققته بنصفين قال ثم شققنا الارض شقا يوم تشقق الارض وانشقت السماء اذا السماء انشقت وانشق القمر قيل انشقاقه فى زمن النبى عليه السلام وقيل هو انشقاق يعرض فيه حين تقرب القيامة وقيل معناه وضح الامر والشقة القطعة المنشقة كالنصف ومنه قيل طار فلان من الغضب شققا وطارت منهم شقة كقولك قطع غضبا والشق المشقة والانكسار الذى يلحق النفس والبدن وذلك كاستعارة الانكسار لها قال الا بشق الانفس والشقة الناحية التى تلحقك المشقة فى الوصول اليها وقال بعدت عليهم الشقة والشقاق المخالفة وكونك فى شق غير شق صاحبك او من شق العصا بينك وبينه قال وان خفتم شقاق بينهما فانما هم فى شقاق اى مخالفة لا يجرمنكم شقاقى لفى شقاق بعيد ومن يشاقق الله ورسوله اى صار فى شق غير شق اوليائه نحو ومن يحادد الله ونحوه ومن يشاقق الرسول ويقال المال بينهما شق الشعرة وشق الابلمة اى مقسوم كقسمتهما وفلان شق نفسى وشقيق نفسى اى كأنه شق منى لمشابهة بعضنا بعضا وشقائق النعمان نبت معروف وشقيقة الرمل ما يشقق والشقشقة لهاة البعير لما فيه من الشق وبيده شقوق وبحافر الدابة شقاق وفرس اشق اذا مال الى احد شقيه والشقة فى الاصل نصف ثوب وان كان قد يسمى الثوب كما هو شقة

(شقا) الشقاوة خلاف السعادة وقد شقى يشقى شقوة وشقاوة وشقاء وقرئ شقوتنا وشقاوتنا فالشقوة كالردة والشقاوة كالسعادة من حيث الاضافة فكما ان السعادة فى الاصل ضربان سعادة اخروية وسعادة دنيوية ثم السعادة الدنيوية ثلاثة اضرب سعادة نفسية وبدنية وخارجية كذلك الشقاوة على هذه الاضرب وفى الشقاوة الاخروية قال فلا يضل ولا يشقى وقال غلبت علينا شقوتنا وقرئ شقاوتنا وفى الدنيوية فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى قال بعضهم قد يوضع الشقاء موضع التعب نحو شقيت فى كذا وكل شقاوة تعب وليس كل تعب

شقاوة فالتعب أعم من الشقاوة (شك) الشك اعتدال النقيضين عند الانسان وتساويهما وذلك قد يكون لوجود أمارتين متساويتين عند النقيضين أو لعدم الامارة فيهما والشك ربما كان في الشيء هل هو موجود أو غير موجود وربما كان في جنسه من أي جنس هو وربما كان في بعض صفاته وربما كان في الغرض الذي لاجله أوجد والشك ضرب من الجهل وهو أخص منه لان الجهل قد يكون عدم العلم بالنقيضين رأسا فكل شك جهل وليس كل جهل شكا قال لفي شك مريب بل هم في شك يلعبون فان كنت في شك واشتقاقه إما من شككت الشيء أي خرقته قال

وشككت بالرمح الاصم ثيابه * ليس الكريم على القنا بمحرم

فكان الشك الخرق في الشيء وكونه بحيث لا يجد الرأي مستقرا يثبت فيه ويعتمد عليه ويصح أن يكون مستعارا من الشك وهو لصوق العضد بالجنب وذلك أن يتلاصق النقيضان فلا مدخل للفهم والرأي التخلل ما بينهما ويشهد لهذا قولهم التبس الامر واختلط واشكل ونحو ذلك من الاستعارات والشكة السلاح الذي به يشك أي يفصل (شكر) الشكر تصور النعمة واظهارها قيل وهو مقلوب عن الكشر أي الكشف ويضاده الكفر وهو نسيان النعمة وسترها ودابة شكور مظهرة بسمنها اسداء صاحبها إليها وقيل أصله من عين شكرى أي ممتلئة فالشكر على هذا هو الامتلاء من ذكر المنعم عليه والشكر ثلاثة أضرب شكر القلب وهو تصور النعمة وشكر اللسان وهو الثناء على المنعم وشكر سائر الجوارح وهو مكافأة النعمة بقدر استحقاقه اعملوا آل داود شكرا فقد قيل شكرا انتصب على التمييز ومعناه اعملوا ما تعملونه شكرا لله وقيل شكرا مفعول لقوله اعملوا وذكر اعملوا ولم يقل اشكروا لينبه على التزام الانواع الثلاثة من الشكر بالقلب واللسان وسائر الجوارح قال اشكروا لي ولوالديك وسنجزي الشاكرين ومن شكر فانما يشكر لنفسه وقوله وقليل من عبادي الشكور ففيه تنبيه أن توفية شكر الله صعب ولذلك لم يثن بالشكر من أوليائه إلا على اثنين قال في ابراهيم عليه السلام

شاكرا لأنعمه وقال فى نوح إنه كان عبدا شكورا وإذا وصف الله بالشكر فى قوله إنه شكور حليم فإنما يعنى به إنعامه على عباده وجزاؤه بما أقاموه من العبادة ويقال ناقة شكرة ممتلئة الضرع من اللبن وقيل هو أشكر من بروق وهو نبت يخضر ويتربى بأدنى مطر والشكر يكنى به عن فرج المرأة وعن النكاح قال بعضهم: أإن سألتك ثمن شكرها * وشبرك أنشأت تظلها * والشكير نبت فى أصل الشجرة غض وقد شكرت الشجرة كثر غصنها

(شكس) الشكس السيئ الخلق وقوله شركاء متشاكسون أى متشاجرون لشكاسة خلقهم

(شكل) المشاكلة فى الهيئة والصورة والند فى الجنسية والشبه فى الكيفية قال وآخر من شكله أزواج أى مثله فى الهيئة وتعاطى الفعل والشكل قيل هو الدل وهو فى الحقيقة الأنس الذى بين المتماثلين فى الطريقة ومن هذا قيل الناس أشكال وألاف وأصل المشاكلة من الشكل أى تقييد الدابة يقال شكلت الدابة والشكال ما يقيد به ومنه استعير شكلت الكتاب كقوله قيدته ودابة بها شكال إذا كان تحجيلها بإحدى رجليها وإحدى يديها كهيئة الشكال وقوله قل كل يعمل على شاكلته أى على سجيته التى قيدته وذلك أن سلطان السجية على الانسان قاهر حسبما بينت فى الذريعة إلى مكارم الشريعة وهذا كما قال صلى الله عليه وسلم كل ميسر لما خلق له والأشكلة الحاجة التى تقيد الانسان والاشكال فى الأمر استعارة كالاشتباه من الشبه

(شكا) الشكو والشكاية والشكاة والشكوى إظهار البث يقال شكوت وأشكيت قال إنما أشكو بثى وحزنى الى الله وقال وتشتكى إلى الله وأشكاه أى يجعل له شكوى نحو أمرضه ويقال أشكاه أى أزال شكايته وروى شكونا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حر الرمضاء فى جباهنا وأكفنا فلم يشكنا وأصل الشكو فتح الشكوة وإظهار ما فيه وهى سقاء صغير يجعل فيه الماء وكأنه فى الأصل استعارة كقولهم بثثت له ما فى وعائى ونفضت ما فى جرابى إذا أظهرت ما فى قلبك والمشكاة كوة غير نافذة قال كمشكاة فيها مصباح وذلك مثل القلب والمصباح مثل نور

العصمة (شمت) الشماتة الفرح ببلية من تعاديه ويعاديك يقال شمت به فهو شامت وأشمت الله به العدو قال فلا تشمت بي الأعداء والتشميت الدعاء للعاطس كأنه إزالة الشماتة عنه بالدعاء له فهو كالتمريض في إزالة المرض وقول الشاعر * فبات له طوع الشوامت * أي على حسب ما تهواه اللاتي تشمت به وقيل أراد بالشوامت القوائم وفي ذلك نظر إذ لا حجة له في هذا البيت (شمخ) رواسي شامخات أي عاليات ومنه شمخ بأنفه عبارة عن الكبر (شمأز) قال اشمأزت قلوب الذين أي نفرت (شمس) الشمس يقال للقرصة وللضوء المنتشر عنها وتجمع على شموس قال والشمس تجري لمستقر لها وقال الشمس والقمر بحسبان وشمس يومنا وأشمس صار ذا شمس وشمس فلان شماسا إذا ند ولم يستقر تشبيها بالشمس في عدم استقرارها (شمل) الشمال المقابل لليمين قال عن اليمين وعن الشمال قعيد ويقال للثوب الذي يغطى به الشمال وذلك كتسمية كثير من الثياب باسم العضو الذي يستره نحو تسمية كم القميص يدا وصدره وظهره صدرا وظهرا ورجل السراويل رجلا ونحو ذلك والاشتمال بالثوب أن يلتف به الانسان فيطرحه على الشمال وفي الحديث نهي عن اشتمال الصماء والشملة والمشمل كساء يشتمل به مستعار منه ومنه شملهم الأمر ثم تجوز بالشمال فقيل شملت الشاة علقت عليها شمالا وقيل للخليقة شمال لكونه مشتملا على الانسان اشتمال الشمال على البدن والشمول الخمر لأنها تشتمل على العقل فتغطيه وتسميتها بذلك كتسميتها بالخمر لكونها خامرة له والشمال الريح الهابة من شمال الكعبة وقيل في لغة شمأل وشامل وأشمل الرجل من الشمال كقولهم أجنب من الجنوب وكني بالمشمل عن السيف كما كني عنه بالرداء وجاء مشتملا بسيفه نحو مرتديا به ومتدرعا له وناقة شملة وشملال سريعة كالشمال وقول الشاعر

ولتعرفن خلائقا مشمولة * ولتندمن ولات ساعة مندم

قيل أراد خلائق طيبة كأنها هبت عليها شمال فبردت وطابت (شنا) شنئته تقذرته بغضا له ومنه اشتق أزد شنوءة وقوله شنآن قوم أي بغضهم وقرئ شنآن فمن خفف أراد

بغض قوم ومن ثقل جعله مصدرا ومنه إن شانئك هو الأبتر (شهب) الشهاب الشعلة الساطعة من النار الموقدة ومن العارض في الجو نحو فأتبعه شهاب ثاقب شهاب مبين شهابا رصدا والشهبة البياض المختلط بالسواد تشبيها بالشهاب المختلط بالدخان ومنه قيل كتيبة شهباء اعتبارا بسواد القوم وبياض الحديد (شهد) الشهود والشهادة الحضور مع المشاهدة إما بالبصر أو بالبصيرة وقد يقال للحضور مفردا قال عالم الغيب والشهادة لكن الشهود بالحضور المجرد أولى والشهادة مع المشاهدة أولى ويقال للمحضر مشهد وللمرأة التي يحضرها زوجها مشهد وجمع مشهد مشاهد ومنه مشاهد الحج وهي مواطنه الشريفة التي يحضرها الملائكة والأبرار من الناس وقيل مشاهد الحج مواضع المناسك قال ليشهدوا منافع لهم وليشهد عذابهما ما شهدنا مهلك أهله أي ما حضرنا والذين لا يشهدون الزور أي لا يحضرونه بنفوسهم ولا بهمهم وإرادتهم والشهادة قول صادر عن علم حصل بمشاهدة بصيرة أو بصر وقوله أشهدوا خلقهم يعني مشاهدة البصر ثم قال ستكتب شهادتهم تنبيها أن الشهادة تكون عن شهود وقوله وأنتم تشهدون أي تعلمون وقوله ما أشهدتهم خلق السموات أي ما جعلتهم ممن اطلعوا ببصيرتهم على خلقها وقوله عالم الغيب والشهادة أي ما يغيب عن حواس الناس وبصائرهم وما يشهدونه بهما وشهدت يقال على ضربين أحدهما جار مجرى العلم وبلفظه تقام الشهادة ويقال أشهد بكذا ولا يرضى من الشاهد أن يقول أعلم بل يحتاج أن يقول أشهد والثاني يجري مجرى القسم فيقول أشهد بالله أن زيدا منطلق فيكون قسما ومنهم من يقول إن قال أشهد ولم يقل بالله يكون قسما ويجري علمت مجراه في القسم فيجاب بجواب القسم نحو قول الشاعر * ولقد علمت لتأتين منيتي * ويقال شاهد وشهيد وشهداء قال ولا يأب الشهداء قال واستشهدوا شهيدين ويقال شهدت كذا أي حضرته وشهدت على كذا قال شهد عليهم سمعهم وقد يعبر بالشهادة عن الحكم نحو وشهد شاهد من أهلها وعن الإقرار نحو ولم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله أن كان ذلك شهادة لنفسه وقوله وما شهدنا إلا بما علمنا أي ما أخبرنا وقال تعالى شاهدين على

أنفسهم بالكفر أي مقرين لم شهد ثم علينا وقوله شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم فشهادة الله تعالى بوحدانيته هي إيجاد ما يدل على وحدانيته في العالم وفي نفوسنا كما قال الشاعر

وفي كل شيء له آية * تدل على أنه واحد

قال بعض الحكماء إن الله تعالى لما شهد لنفسه كان شهادته أن أنطق كل شيء كما نطق بالشهادة له وشهادة الملائكة بذلك هو اظهارهم أفعالا يؤمرون بها وهي المدلول عليها بقوله فالمدبرات أمرا وشهادة أولي العلم اطلاعهم على تلك الحكم وإقرارهم بذلك وهذه الشهادة تختص بأهل العلم فأما الجهال فمبعدون منها ولذلك قال في الكفار ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم وعلى هذا نبه بقوله إنما يخشى الله من عباده العلماء وهؤلاء هم المعنيون بقوله والصديقين والشهداء والصالحين وأما الشهيد فقد يقال للشاهد والمشاهد للشيء وقوله سائق وشهيد أي من شهد له وعليه وكذا قوله فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا وقوله أو ألقى السمع وهو شهيد أي يشهدون ما يسمعونه بقلوبهم على ضد من قيل فيهم أولئك ينادون من مكان بعيد وقوله أقم الصلاة إلى قوله مشهودا أي يشهده صاحبه الشفاء والرحمة والتوفيق والسكينات والأرواح المذكورة في قوله وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين وقوله وادعوا شهداءكم فقد فسر بكل ما يقتضيه معنى الشهادة قال ابن عباس معناه أعوانكم وقال مجاهد الذين يشهدون لكم وقال بعضهم الذين يعتد بحضورهم ولم يكونوا كمن قيل فيهم شعر

مخلفون ويقضي الله أمرهمو * وهم بغيب وفي عمياء ما شعروا

وقد حمل على هذه الوجوه قوله ونزعنا من كل أمة شهيدا وقوله وإنه على ذلك لشهيد أنه على كل شيء شهيد وكفى بالله شهيدا فإشارة إلى قوله لا يخفى على الله منهم شيء وقوله يعلم السر وأخفى ونحو ذلك مما نبه على هذا النحو والشهيد هو المحتضر فتسميته بذلك لحضور

الملائكة اياه إشارة إلى ما قال تتنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا الآية قال والشهداء عند ربهم لهم أجرهم أولئك هم يشهدون فى تلك الحالة ما أعد لهم من النعيم أولئك هم تشهد أرواحهم عند الله كما قال ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتا الآية وعلى هذا دل قوله والشهداء عند ربهم وقوله وشاهد ومشهود قيل المشهود يوم الجمعة وقيل يوم عرفة ويوم القيامة وشاهد كل من شهده وقوله يوم مشهود أى مشاهد تنبيها أن لا بد من وقوعه والتشهد هو أن يقول أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله وصار فى التعارف اسما للتحيات المقروءة فى الصلاة وللذكر الذى يقرأ ذلك فيه (شهر) الشهر مدة مشهورة باهلال الهلال أو باعتبار جزء من اثنى عشر جزأ من دوران الشمس من نقطة الى تلك النقطة قال شهر رمضان فمن شهد منكم الشهر الحج أشهر معلومات إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا فسيحوا فى الأرض أربعة أشهر والمشاهرة المعاملة بالشهور كالمسانهة والمياومة وأشهرت بالمكان أقمت به شهرا وشهر فلان واشتهر يقال فى الخير والشر (شهق) الشهيق طول الزفير وهو رد النفس والزفير مده قال لهم فيها زفير وشهيق سمعوا لها تغيظا وزفيرا وقال تعالى سمعوا لها شهيقا وأصله من جبل شاهق أى متناهى الطول (شها) أصل الشهوة نزوع النفس الى ما تريده وذلك فى الدنيا ضربان صادقة وكاذبة فالصادقة ما يختل البدن من دونه كشهوة الطعام عند الجوع والكاذبة ما لا يختل من دونه وقد يسمى المشتهى شهوة وقد يقال للقوة التى تشتهى الشئ شهوة وقوله زين للناس حب الشهوات يحتمل الشهوتين وقوله اتبعوا الشهوات فهذا من الشهوات الكاذبة ومن المشتهيات المستغنى عنها وقوله فى صفة الجنة ولكم فيها ما تشتهى أنفسكم وقوله فيما اشتهت أنفسهم وقيل رجل شهوان وشهوانى وشئ شهى (شوب) الشوب الخلط قال لشوبا من حميم وسمى العسل شوبا إما لكونه مزاجا للأشربة وإما لما يختلط به من الشمع وقيل ما عنده شوب ولا روب أى عسل ولبن (شيب) الشيب والمشيب بياض الشعر قال واشتعل الرأس شيبا وباتت المرأة بليلة شيباء اذا افتضت

وبلية حر إذا لم تغتمض (شيخ) يقال لمن طعن في السن الشيخ وقد يعبر به فيما بيننا عمن
كثر علمه لما كان من شأن الشيخ أن يكثر تجاربه ومعارفه ويقال شيخ بين الشيخوخة والشيخ
والتشييخ قال هذا بعلي شيخا وأبونا شيخ كبير (شيد) وقصر مشيد أي مبني بالشيد وقيل
مطول وهو يرجع إلى الأول ويقال شيد قواعده أحكمها كأنه بناها بالشيد والإشادة عبارة
عن رفع الصوت (شور) الشوار ما يبدو من المتاع ويكنى به عن الفرج كما يكنى
به عن المتاع وشورت به فعلت به ما أخجلته كأنك أظهرت شوره أي فرجه وشرت العسل وأشرته
أخرجته قال الشاعر * وحديث مثل ماذي مشار * وشرت الدابة استخرجت عدوه تشبيها
بذلك وقيل للخطب مشوار كثير العثار والتشاور والمشاورة والمشورة استخراج الرأي
بمراجعة البعض إلى البعض من قولهم شرت العسل إذا اتخذته من موضعه واستخرجته
منه قال وشاورهم في الأمر والشورى الأمر الذي يتشاور فيه قال وأمرهم شورى بينهم
(شيط) الشيطان قد تقدم ذكره (شوظ) الشواظ اللهب الذي لا دخان فيه
قال شواظ من نار ونحاس (شيع) الشياع الانتشار والتقوية يقال شاع الخبر أي
كثر وقوي وشاع القوم انتشروا وكثروا وشيعت النار بالحطب قويتها والشيعة من يتقوى
بهم الإنسان وينتشرون عنه ومنه قيل للشجاع مشيع يقال شيعة وشيع وأشياع قال وإن من
شيعته لإبراهيم هذا من شيعته وهذا من عدوه وجعل أهلها شيعا في شيع الأولين وقال تعالى
ولقد أهلكنا أشياعكم (شوك) الشوك ما يدق ويصلب رأسه من النبات ويعبر
بالشوك والشكة عن السلاح والشدة قال غير ذات الشوكة وسميت إبرة العقرب شوكا تشبيها به
وشجرة شاكة وشائكة وشاكني الشوك أصابني وشوك الفرخ نبت عليه مثل الشوك
وشوك ثدي المرأة إذا انتهد وشوك البعير طال أنيابه كالشوك (شأن) الشأن الحال
والأمر الذي يتفق ويصلح ولا يقال إلا فيما يعظم من الأحوال والأمور قال كل يوم هو في
شأن وشأن الرأس جمعه شؤون وهو الوصلة بين متقابلاته التي بها قوام الإنسان (شوى)
شويت اللحم واشتويته قال يشوي الوجوه وقال الشاعر * فاشتوى ليلة ريح واجتمل *

والشوى الأطراف كاليد والرجل يقال رماه فأشواه أي أصاب شواه قال نزاعة للشوى
ومنه قيل للأمر الهين شوى من حيث إن الشوى ليس بمقتل والشاة قيل أصلها شاهة بدلالة
قولهم شياه وشويهة (شيء) الشيء قيل هو الذي يصح أن يعلم ويخبر عنه وعند كثير
من المتكلمين هو اسم مشترك المعنى إذ استعمل في الله وفي غيره ويقع على الموجود والمعدوم
وعند بعضهم الشيء عبارة عن الموجود وأصله مصدر شاء وإذا وصف به تعالى فمعناه شاء
وإذا وصف به غيره فمعناه المشيء وعلى الثاني قوله قل الله خالق كل شيء فهذا على العموم
بلا مثنوية إذ كان الشيء ههنا مصدرا في معنى المفعول وقوله قل أي شيء أكبر شهادة فهو
بمعنى الفاعل كقوله فتبارك الله أحسن الخالقين والمشيئة عند أكثر المتكلمين كالإرادة
سواء وعند بعضهم المشيئة في الأصل إيجاد الشيء وإصابته وإن كان قد يستعمل في التعارف
موضع الإرادة فالمشيئة من الله تعالى هي الإيجاد ومن الناس هي الإصابة قال والمشيئة من الله
تقتضي وجود الشيء ولذلك قيل ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن والإرادة منه لا تقتضي وجود
المراد لا محالة ألا ترى أنه قال يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وما الله يريد ظلما للعباد
ومعلوم أنه قد يحصل العسر والتظالم فيما بين الناس قالوا ومن الفرق بينهما أن إرادة الإنسان
قد تحصل من غير أن تتقدمها إرادة الله فإن الإنسان قد يريد أن لا يموت ويأبى الله ذلك
ومشيئته لا تكون إلا بعد مشيئته لقوله وما تشاؤن إلا أن يشاء الله روي أنه لما نزل قوله لمن شاء
منكم أن يستقيم قال الكفار الأمر إلينا إن شئنا استقمنا وإن شئنا لم نستقم فأنزل الله تعالى
وما تشاؤن إلا أن يشاء الله وقال بعضهم لولا أن الأمور كلها موقوفة على مشيئة الله تعالى
وأن أفعالنا معلقة بها وموقوفة عليها لما أجمع الناس على تعليق الاستثناء به في جميع أفعالنا
نحو ستجدني إن شاء الله من الصابرين ستجدني إن شاء الله صابرا يأتيكم به الله إن شاء ادخلوا مصر
إن شاء الله قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا إلا ما شاء الله وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله
ربنا ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله (شيه) شية أصلها وشية وذلك من
باب الواو (باب الصاد) (صبب) صب الماء إراقته من أعلى يقال صبه

فانصبّ وصببته فتصبّب قال تعالى إنّا صببنا الماء صبّا فصبّ عليهم ربّك سوط عذاب يصبّ
من فوق رؤسهم الحميم وصبا إلى كذا صبابة مالت نفسه نحوه محبّة له وخصّ اسم الفاعل منه
بالصبّ فقيل فلان صبّ بكذا والصبّة كالصرمة والصبيب المصبوب من المطر ومن عصارة
الشيء ومن الدم والصبابة والصبّة البقيّة التي من شأنها أن تصبّ وتصاببت الاناء شربت
صبابته وتصبصب ذهبت صبابته (صبح) الصبح والصباح أول النهار وهو وقت
ما احمرّ الأفق بحاجب الشمس قال أليس الصبح بقريب فساء صباح المنذرين والتصبّح النوم
بالغداة والصبوح شرب الصباح يقال صبحته سقيته صبوحا والصبحان المصطبح والمصباح
ما يسقى منه ومن الإبل ما يبرك فلا ينهض حتى يصبح وما يجعل فيه المصباح قال مثل نوره
كمشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة ويقال للسراج مصباح والصباح نفس السراج
والمصابيح أعلام الكواكب قال ولقد زيّنا السماء الدنيا بمصابيح وصبحتهم ماء كذا أتيتهم
به صباحا والصبح شدّة حمرة في الشعر تشبيها بالصبح والصباح وقيل صبح فلان أي وضؤ
(صبر) الصبر الإمساك في ضيق يقال صبرت الدابة حبستها بلا علف وصبرت فلانا خلفته
خلفة لا خروج له منها والصبر حبس النفس على ما يقتضيه العقل والشرع أو عمّا يقتضيان
حبسها عنه فالصبر لفظ عامّ وربّما خولف بين أسمائه بحسب اختلاف مواقعه فإن كان حبس
النفس لمصيبة سمّي صبرا لا غير ويضادّه الجزع وإن كان في محاربة سمّي شجاعة ويضادّه
الجبن وإن كان في نائبة مضجرة سمّي رحب الصدر ويضادّه الضجر وإن كان في إمساك
الكلام سمّي كتمانا ويضادّه المذل وقد سمّى الله تعالى كلّ ذلك صبرا ونبّه عليه بقوله
والصابرين في البأساء والضرّاء والصابرين على ما أصابهم والصابرين والصابرات وسمّي الصوم
صبرا لكونه كالنوع له وقال عليه السلام صيام شهر الصبر وثلاثة أيام في كلّ شهر يذهب
وحر الصدر وقوله فما أصبرهم على النار قال أبو عبيدة إنّ ذلك لغة بمعنى الجرأة واحتجّ بقول
أعرابي قال لخصمه ما أصبرك على الله وهذا تصوّر مجاز بصورة حقيقة لأنّ ذلك معناه ما أصبرك
على عذاب الله في تقديرك إذا اجترأت على ارتكاب ذلك وإلى هذا يعود قول من قال ما أبقاهم

على النارِ وقولُ مَن قال ما أعمَلَهم بعَمَلِ أهلِ النارِ وذلك أنه قد يوصَفُ بالصبرِ مَن لا صبرَ له في الحقيقةِ اعتبارٌ بحالِ الناظرِ اليه واستعمالُ التعجّبِ في مثلهِ اعتبارٌ بالخَلقِ لا بالخالقِ وقولُه تعالى اصبِرُوا وصابِرُوا أي احبِسوا أنفُسَكم على العبادةِ وجاهِدُوا أهواءكم وقولُه واصطَبِرْ لعبادَتِه أي تحمَّلِ الصبرَ بجُهدِك وقولُه أولئك يُجزَونَ الغُرفةَ بما صَبَرُوا أي بما تحمّلوا مِنَ الصبرِ في الوصولِ الى مَرضاةِ الله وقولُه فصَبرٌ جميلٌ معناهُ الأمرُ والحثُّ على ذلك والصَّبورُ القادرُ على الصبرِ والصَّبّارُ يقالُ إذا كانَ فيه ضَربٌ مِنَ التكلُّفِ والمجاهَدةِ قال إنّ في ذلك لآياتٍ لكُلِّ صَبّارٍ شَكورٍ ويُعبَّرُ عَنِ الانتظارِ بالصبرِ لما كانَ حَقُّ الانتظارِ أنْ لا ينفكَّ عَنِ الصبرِ بل هو نوعٌ مِنَ الصبرِ قال فاصبِرْ لحُكمِ ربِّكَ أي انتظِرْ حُكمَهُ لكَ على الكافرينَ (صبغ)

الصَّبغُ مصدرُ صَبَغتُ والصِّبغُ المَصبوغُ وقولُه صِبغةَ اللهِ إشارةٌ الى ما أوجَدَهُ اللهُ تعالى في الناسِ مِنَ العَقلِ المُتميِّزِ به عَنِ البهائمِ كالفِطرةِ وكانتِ النصارى إذا وُلِدَ لهم ولدٌ غَمَسُوهُ بعدَ السابعِ في ماءِ عُمودِيّةٍ يزعُمونَ أنّ ذلك صِبغةٌ فقال تعالى له ذلك وقال ومَن أحسنُ مِنَ اللهِ صِبغةً وقال وصِبغٍ للآكلينَ أي أُدمٍ لهم وذلك مِن قولِهم اصطَبَغتُ بالخَلِّ (صبا) الصَّبيُّ مَن لم يبلُغِ الحُلُمَ ورجلٌ مُصبٍ ذو صِبيانٍ قال تعالى قالوا كيفَ نُكلِّمُ مَن كانَ في المهدِ صَبيًّا وصَبا فلانٌ يصبو صَبْوًا وصَبوةً إذا نزَعَ واشتاقَ وفَعَلَ فِعلَ الصِّبيانِ قال أصْبُ إليهِنَّ وأكُنْ مِنَ الجاهلينَ وأصبانى فصَبَوتُ والصَّبا الريحُ المُستقبِلُ للقِبلةِ وصابَيتُ السيفَ أغمَدتُه مقلوبًا وصابَيتُ الرُّمحَ أملتُه وهيّأتُه للطعنِ والصابئونَ قومٌ كانوا على دينِ نوحٍ وقيلَ لكلِّ خارجٍ مِنَ الدينِ الى دينٍ آخرَ صابئٌ مِن قولِهم صبأَ نابُ البعيرِ إذا طلَعَ ومَن قرأ صابِينَ فقد قيلَ على تخفيفِ الهمزِ كقولِه لا يأكلُه إلّا الخاطونَ وقد قيلَ بل هو مِن قولِهم صَبا يصبو قال والصابِينَ والنصارى وقال أيضًا والنصارى والصابِينَ (صحب) الصاحبُ المُلازمُ إنسانًا كانَ أو حيوانًا أو مكانًا أو زمانًا ولا فرقَ بينَ أنْ تكونَ مُصاحبتُه بالبدنِ وهو الأصلُ والأكثرُ أو بالعنايةِ والهِمّةِ وعلى هذا قال

لَئِنْ غِبتَ عَن عَيني * لَما غِبتَ عَن قَلبي

ولا يقال في العرف إلا لمن كثرت ملازمته ويقال للمالك للشيء هو صاحبه وكذلك لمن يملك

التصرف فيه قال إذ يقول لصاحبه لا تحزن قال له صاحبه وهو يحاوره أم حسبت أن أصحاب

الكهف والرقيم وأصحاب مدين أصحاب الجنة هم فيها خالدون أصحاب النار هم فيها خالدون من

أصحاب السعير وأما قوله وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة أي الموكلين بها لا المعذبين بها كما

تقدم وقد يضاف الصاحب إلى مسوسه نحو صاحب الجيش وإلى سائسه نحو صاحب الأمير

والمصاحبة والاصطحاب أبلغ من الاجتماع لأجل أن المصاحبة تقتضي طول لبثه فكل

اصطحاب اجتماع وليس كل اجتماع اصطحابا وقوله ولا تكن كصاحب الحوت وقوله ما بصاحبكم

من جنة وقد سمي النبي عليه السلام صاحبهم تنبيها أنكم صحبتموه وجربتموه وعرفتموه ظاهره

وباطنه ولم تجدوا به خبلا وجنة وكذلك قوله وما صاحبكم بمجنون والإصحاب للشيء الانقياد

له وأصله أن يصير له صاحبا ويقال أصحب فلان إذا كبر ابنه فصار صاحبه وأصحب فلان فلانا

جعل صاحبا له قال ولا هم منا يصحبون أي لا يكون لهم من جهتنا ما يصحبهم من سكينة وروح

وترفيق ونحو ذلك مما يصحبه أولياءه وأديم مصحب أصحب الشعر الذي عليه ولم يجز عنه

(صحف) الصحيفة المبسوط من الشيء كصحيفة الوجه والصحيفة التي يكتب فيها وجمعها

صحائف وصحف قال صحف إبراهيم وموسى يتلو صحفا مطهرة فيها كتب قيمة قيل أريد بها

القرآن وجعله صحفا فيها كتب من أجل تضمنه لزيادة ما في كتب الله المتقدمة والمصحف

ما جعل جامعا للصحف المكتوبة وجمعه مصاحف والتصحيف قراءة المصحف وروايته على غير ما هو

لاشتباه حروفه والصحفة مثل قصعة عريضة (صخ) الصاخة شدة صوت ذي المنطق يقال صخ

يصخ صخا فهو صاخ قال فإذا جاءت الصاخة وهي عبارة عن القيامة حسب المشار إليه بقوله يوم ينفخ

في الصور وقد قلب عنه أصاخ يصيخ (صخر) الصخر الحجر الصلب قال فتكن في صخرة وقال

وثمود الذين جابوا الصخر بالواد (صدد) الصدود والصد قد يكون انصرافا عن الشيء

وامتناعا نحو يصدون عنك صدودا وقد يكون صرفا ومنعا نحو وزين لهم الشيطان أعمالهم

فصدهم عن السبيل الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ويصدون عن سبيل الله قل قتال

فيه كبير وصد عن سبيل الله ولا يصدنك عن آيات الله بعد إذ أنزلت إليك إلى غير ذلك من الآيات وقيل صد يصد صدودا وصد يصد صدا والصد من الجبل ما يحول والصديد ما حال بين اللحم والجلد من القيح وضرب مثلا لمطعم أهل النار قال ويسقى من ماء صديد

(صدر) الصدر الجارحة قال رب اشرح لي صدري وجمعه صدور قال وحصل ما في الصدور ولكن تعمى القلوب التي في الصدور ثم استعير لمقدم الشيء كصدر القناة وصدر المجلس والكتاب والكلام وصدره أصاب صدره أو قصد قصده نحو ظهره وكتفه ومنه قيل رجل مصدور يشكو صدره وإذا عدي صدر بعن اقتضى الانصراف تقول صدرت الإبل عن الماء صدرا وقيل الصدر قال يومئذ يصدر الناس أشتاتا والمصدر في الحقيقة صدر عن الماء ولموضع المصدر ولزمانه وقد يقال في تعارف النحويين للفظ الذي روعي فيه صدور الفعل الماضي والمستقبل عنه والصدار ثوب يغطى به الصدر على بناء دثار ولباس ويقال له الصدرة ويقال ذلك لسمة على صدر البعير وصدر الفرس جاء سابقا بصدره قال بعض الحكماء حيثما ذكر الله تعالى القلب فإشارة إلى العقل والعلم نحو إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب وحيثما ذكر الصدر فإشارة إلى ذلك وإلى سائر القوى من الشهوة والهوى والغضب ونحوها وقوله رب اشرح لي صدري فسؤال لإصلاح قواه وكذلك قوله ويشف صدور قوم مؤمنين إشارة إلى اشتفائهم وقوله فإنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور أي العقول التي هي مندرسة فيما بين سائر القوى وليست بمهتدية والله أعلم بذلك

(صدع) الصدع الشق في الأجسام الصلبة كالزجاج والحديد ونحوهما يقال صدعته فانصدع وصدعته فتصدع قال يومئذ يصدعون وعنه استعير صدع الأمر أي فصله قال فاصدع بما تؤمر وكذا استعير منه الصداع وهو شبه الاشتقاق في الرأس من الوجع قال لا يصدعون عنها ولا ينزفون ومنه الصديع للفجر وصدعت الفلاة قطعتها وتصدع القوم أي تفرقوا

(صدف) صدف عنه أعرض إعراضا شديدا يجري مجرى الصدف أي الميل في أرجل البعير أو في الصلابة كصدف الجبل أي جانبه أو الصدف الذي يخرج من البحر قال فمن أظلم ممن كذب بآيات الله وصدف عنها سنجزي

الذين يصدقون الآية الى بما كانوا يصدفون (صدق) الصدق والكذب أصلهما

في القول ماضيا كان أو مستقبلا وعدا كان أو غيره ولا يكونان بالقصد الأول الا في القول

ولا يكونان في القول الا في الخبر دون غيره من أصناف الكلام ولذلك قال ومن أصدق من الله

قيلا ومن أصدق من الله حديثا إنه كان صادق الوعد وقد يكونان بالعرض في غيره من أنواع

الكلام كالاستفهام والأمر والدعاء وذلك نحو قول القائل أزيد في الدار فان في ضمنه اخبارا

بكونه جاهلا بحال زيد وكذا إذا قال واسني في ضمنه أنه محتاج الى المواساة وإذا قال لا تؤذ ففي

ضمنه أنه يؤذيه والصدق مطابقة القول الضمير والمخبر عنه معا ومتى انخرم شرط من ذلك

لم يكن صدقا تاما بل إما أن لا يوصف بالصدق وإما أن يوصف تارة بالصدق وتارة بالكذب على

نظرين مختلفين كقول كافر إذا قال من غير اعتقاد محمد رسول الله فان هذا يصح أن يقال

صدق لكون المخبر عنه كذلك ويصح أن يقال كذب لمخالفة قوله ضميره وبالوجه الثاني

إكذاب الله تعالى المنافقين حيث قالوا نشهد إنك لرسول الله الآية والصديق من كثر منه

الصدق وقيل بل يقال لمن لا يكذب قط وقيل بل لمن لا يتأتى منه الكذب لتعوده الصدق

وقيل بل لمن صدق بقوله واعتقاده وحقق صدقه بفعله قال واذكر في الكتاب إبراهيم

إنه كان صديقا نبيا وقال وأمه صديقة وقال من النبيين والصديقين والشهداء فالصديقون

هم قوم دوين الأنبياء في الفضيلة على ما بينت في الذريعة الى مكارم الشريعة وقد يستعمل

الصدق والكذب في كل ما يحق ويحصل في الاعتقاد نحو صدق ظني وكذب ويستعملان في

أفعال الجوارح فيقال صدق في القتال إذا وفى حقه وفعل ما يجب وكما يجب وكذب في القتال اذا

كان بخلاف ذلك قال رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه أي حققوا العهد بما أظهروه من

أفعالهم وقوله ليسئل الصادقين عن صدقهم أي يسئل من صدق بلسانه عن صدق فعله

تنبيها أنه لا يكفي الاعتراف بالحق دون تحريه بالفعل وقوله تعالى لقد صدق الله رسوله الرؤيا

بالحق فهذا صدق بالفعل وهو التحقق أي حقق رؤيته وعلى ذلك قوله والذي جاء بالصدق

وصدق به أي حقق ما أورده قولا بما تحراه فعلا ويعبر عن كل فعل فاضل ظاهرا وباطنا بالصدق

فيضاف إليه ذلك الفعل الذي يوصف به نحو قوله في مقعد صدق عند مليك مقتدر وعلى هذا أن لهم قدم صدق عند ربهم وقوله أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي لسان صدق في الآخرين فإن ذلك سؤال أن يجعله الله تعالى صالحا بحيث إذا أثنى عليه من بعده لم يكن ذلك الثناء كذبا بل يكون كما قال الشاعر

إذا نحن أثنينا عليك بصالح * فأنت الذي نثني وفوق الذي نثني

وصدق قد يتعدى إلى مفعولين نحو ولقد صدقكم الله وعده وصدقت فلانا نسبته إلى الصدق وأصدقته وجدته صادقا وقيل هما واحد ويقالان فيهما جميعا قال ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم وقفينا على آثارهم بعيسى ابن مريم مصدقا لما بين يديه ويستعمل التصديق في كل ما فيه تحقيق يقال صدقني فعله وكتابه قال ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه وهذا كتاب مصدق لسانا عربيا أي مصدق ما تقدم وقوله لسانا منتصب على الحال وفي المثل صدقني سن بكره والصداقة صدق الاعتقاد في المودة وذلك مختص بالإنسان دون غيره قال فما لنا من شافعين ولا صديق حميم وذلك إشارة إلى نحو قوله الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين والصدقة ما يخرجه الإنسان من ماله على وجه القربة كالزكاة لكن الصدقة في الأصل تقال للمتطوع به والزكاة للواجب وقد يسمى الواجب صدقة إذا تحرى صاحبها الصدق في فعله قال خذ من أموالهم صدقة وقال إنما الصدقات للفقراء يقال صدق وتصدق قال فلا صدق ولا صلى إن الله يجزي المتصدقين إن المصدقين والمصدقات في آي كثيرة ويقال لما تجافى عنه الإنسان من حقه تصدق به نحو قوله والجروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له أي من تجافى عنه وقوله وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة وأن تصدقوا خير لكم فإنه أجرى ما يسامح به المعسر مجرى الصدقة وعلى هذا ما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم ما تأكله العافية فهو صدقة وعلى هذا قوله ودية مسلمة إلى أهله إلا أن يصدقوا فسمى إعفاءه صدقة وقوله فقدموا بين يدي نجواكم صدقة أأشفقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم

صدقات فإنهم كانوا قد أمروا بأن يتصدق من يناجي الرسول بصدقة ما غير مقدرة وقوله رب لولا
أخرتني إلى أجل قريب فأصدق وأكن من الصالحين فمن الصدق أو من الصدقة وصداق المرأة
وصداقها وصدقتها ما تعطى من مهرها وقد أصدقتها قال وآتوا النساء صدقاتهن نحلة

(صدى) الصدى صوت يرجع إليك من كل مكان صقيل والتصدية كل صوت
يجري مجرى الصدى في أن لا غناء فيه وقوله وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء وتصدية أي
غناء ما يوردونه غناء الصدى ومكاء الطير والتصدي أن يقابل الشيء مقابلة الصدى أي
الصوت الراجع من الجبل قال أما من استغنى فأنت له تصدى والصدى يقال لذكر البوم
وللدماغ لكون الدماغ متصورا بصورة الصدى ولهذا يسمى هامة وقولهم أصم الله صداه
فدعاء عليه بالخرس والمعنى لا جعل الله له صوتا حتى لا يكون له صدى يرجع إليه بصوته وقد
يقال للعطش صدى يقال رجل صديان وامرأة صديا وصادية

(صر) الإصرار التعقد في
الذنب والتشدد فيه والامتناع من الإقلاع عنه وأصله من الصر أي الشد والصرة ما تعقد فيه
الدراهم والصرار خرقة تشد على أطباء الناقة لئلا ترضع قال ولم يصروا على ما فعلوا ثم يصر
مستكبرا وأصروا واستكبروا استكبارا وكانوا يصرون على الحنث العظيم والإصرار كل
عزم شددت عليه يقال هذا مني صري وأصري وصري وأصري وصري وصري أي جد وعزيمة
والصرورة من الرجال والنساء الذي لم يحج والذي لا يريد التزوج وقوله ريحا صرصرا لفظه من
الصر وذلك يرجع إلى الشد لما في البرودة من التعقد والصرة الجماعة المنضم بعضهم إلى
بعض كأنهم صروا أي جمعوا في وعاء قال فأقبلت امرأته في صرة وقيل الصرة الصيحة

(صرح) الصرح بيت عال مزوق سمي بذلك اعتبارا بكونه صرحا عن الشوب أي خالصا قال
صرح ممرد من قوارير قيل لها ادخلي الصرح وإنه صرح بين الصراحة والصروحة وصرح الحق
خلص عن محضه وصرح فلان بما في نفسه وقيل عاد تعريضك تصريحا وجاء صراحا جهارا

(صرف) الصرف رد الشيء من حالة إلى حالة أو إبداله بغيره يقال صرفته فانصرف قال ثم

صرفكم عنهم ألا يوم يأتيهم ليس مصروفا عنهم وقوله ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم فيجوز أن يكون دعاء عليهم وأن يكون ذلك إشارة الى ما فعله بهم وقوله فما تستطيعون صرفا ولا نصرا أى لا يقدرون أن يصرفوا عن أنفسهم العذاب أو أن يصرفوا أنفسهم عن النار وقيل أن يصرفوا الأمر من حالة الى حالة فى التغيير ومنه قول العرب لا يقبل منه صرف ولا عدل وقوله وإذ صرفنا اليك نفرا من الجن أى أقبلنا بهم إليك وإلى الاستماع منك والتصريف كالصرف الا فى التكثير وأكثر ما يقال فى صرف الشئ من حالة الى حالة ومن أمر إلى أمر وتصريف الرياح هو صرفها من حال الى حال قال وصرفنا الآيات وصرفنا فيه من الوعيد ومنه تصريف الكلام وتصريف الدراهم وتصريف الناب يقال لنابه صريف والصريف اللبن اذا سكنت رغوته كأنه صرف عن الرغوة أو صرفت عنه الرغوة ورجل صيرف وصيرفي وصراف وعنز صارف كأنها تصرف الفحل الى نفسها والصرف صبغ أحمر خالص وقيل لكل خالص عن غيره صرف كأنه صرف عنه ما يشوبه والصرفان الرصاص كأنه صرف عن أن يبلغ منزلة الفضة (صرم) الصرم القطيعة والصريمة إحكام الأمر وإبرامه والصريم قطعة منصرمة عن الرمل قال فأصبحت كالصريم قيل أصبحت كالأشجار الصريمة أى المصروم حملها وقيل كالليل لأن الليل يقال له الصريم أى صارت سوداء كالليل لاحتراقها قال إذ أقسموا ليصرمنها مصبحين أى يجتنونها ويتناولونها فتنادوا مصبحين أن اغدوا على حرثكم إن كنتم صارمين والصارم الماضى وناقة مصرومة كأنها قطع ثديها فلا يخرج لبنها حتى يقوى وتصرمت السنة وانصرم الشئ انقطع وأصرم ساءت حاله (صرط) الصراط الطريق المستقيم قال وأن هذا صراطى مستقيما ويقال له سراط وقد تقدم (صطر) صطر وسطر واحد قال أم هم المسيطرون وهو مفيعل من السطر والتسطير أى الكتابة أى هم الذين تولوا كتابة ما قدر لهم قبل أن خلق اشارة الى قوله إن ذلك فى كتاب إن ذلك على الله يسير وقوله فى إمام مبين وقوله لست عليهم بمسيطر أى متول أن تكتب عليهم وتثبت ما يتولونه وسيطرت وبيطرت لا ثالث لهما فى الأبنية وقد تقدم ذلك

في البين ﴿صرع﴾ الصرع الطرح يقال صرعته صرعاً والصرعة حالة المصروع والصراعة حرفة المصارع ورجل صريع أي مصروع وقوم صرعى قال فترى القوم فيها صرعى وهما صرعان كقولهم قرنان والمصراعان من الأبواب وبه شبه المصراعان في الشعر ﴿صعد﴾ الصعود الذهاب في المكان العالي والصعود والحدور لمكان الصعود والانحدار وهما بالذات واحد وإنما يختلفان بحسب الاعتبار بمن يمر فيهما فمتى كان المار صاعداً يقال لمكانه صعود وإذا كان منحدراً يقال لمكانه حدور والصعد والصعيد والصعود في الأصل واحد لكن الصعود والصعد يقال للعقبة ويستعار لكل شاق قال ومن يعرض عن ذكر ربه يسلكه عذاباً صعداً أي شاقاً وقال سأرهقه صعوداً أي عقبة شاقة والصعيد يقال لوجه الأرض قال فتيمموا صعيداً طيباً وقال بعضهم الصعيد يقال للغبار الذي يصعد من الصعود ولهذا لابد للمتيمم أن يعلق بيده غبار وقوله كأنما يصعد في السماء أي يتصعد وأما الإصعاد فقد قيل هو الإبعاد في الأرض سواء كان ذلك في صعود أو حدور وأصله من الصعود وهو الذهاب إلى الأمكنة المرتفعة كالخروج من البصرة إلى نجد وإلى الحجاز ثم استعمل في الإبعاد وإن لم يكن فيه اعتبار الصعود كقولهم تعال فإنه في الأصل دعاء إلى العلو صار أمراً بالمجيء سواء كان إلى أعلى أو إلى أسفل قال إذ تصعدون ولا تلوون على أحد وقيل لم يقصد بقوله إذ تصعدون إلى الإبعاد في الأرض وإنما أشار به إلى علوهم فيما تحروه وأتوه كقولك أبعدت في كذا وارتقيت فيه كل مرتقى وكأنه قال إذ بعدتم في استشعار الخوف والاستمرار على الهزيمة واستعير الصعود لما يصل من العبد إلى الله كما استعير النزول لما يصل من الله إلى العبد فقال سبحانه إليه يصعد الكلم الطيب وقوله يسلكه عذاباً صعداً أي شاقاً يقال تصعدني كذا أي شق علي قال عمر ما تصعدني أمر ما تصعدني خطبة النكاح ﴿صعر﴾ الصعر ميل في العنق والتصعير إمالته عن النظر كبراً قال ولا تصعر خدك للناس وكل صعب يقال له مصعر والظليم أصعر خلقة ﴿صعق﴾ الصاعقة والصاقعة يتقاربان وهما الهدة الكبيرة إلا أن الصقع يقال في الأجسام الأرضية والصعق في الأجسام

العلوية قال بعض أهل اللغة الصاعقة على ثلاثة أوجه الموت كقوله فصعق من في السموات ومن في الارض وقوله فأخذتهم الصاعقة والعذاب كقوله أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود والنار كقوله ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وماذكره فهو أشياء حاصلة من الصاعقة فان الصاعقة هي الصوت الشديد من الجو ثم يكون منه نار فقط أو عذاب أو موت وهي في ذاتها شئ واحد وهذه الاشياء تأثيرات منها (صغر) الصغر والكبر من الاسماء المتضادة التي تقال عند اعتبار بعضها ببعض فالشئ قد يكون صغيرا في جنب الشئ وكبيرا في جنب آخر وقد تقال تارة باعتبار الزمان فيقال فلان صغير وفلان كبير إذا كان ما له من السنين أقل مما للآخر وتارة تقال باعتبار الجثة وتارة باعتبار القدر والمنزلة وقوله وكل صغير وكبير مستطر وقوله لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها وقوله ولا أصغر من ذلك ولا أكبر كل ذلك بالقدر والمنزلة من الخير والشر باعتبار بعضها ببعض يقال صغر صغرا في ضد الكبير وصغر صغرا وصغارا في الذلة والصاغر الراضي بالمنزلة الدنية حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون (صغا) الصغو الميل يقال صغت النجوم والشمس صغوا مالت للغروب وصغيت الاناء وأصغيته وأصغيت الى فلان ملت بسمعي نحوه قال ولتصغى اليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وحكي صغوت اليه أصغو وأصغى صغوا وصغيا وقيل صغيت أصغى وأصغيت أصغي وصاغية الرجل الذين يميلون اليه وفلان مصغى اناؤه أي منقوص حظه وقد يكنى به عن الهلاك وعينه صغواء الى كذا والصغى ميل في الحنك والعين (صف) الصف أن تجعل الشئ على خط مستو كالناس والاشجار ونحو ذلك وقد يجعل فيما قاله أبو عبيدة بمعنى الصاف قال تعالى إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا ثم ائتوا صفا يحتمل أن يكون مصدرا وأن يكون بمعنى الصافين وإنا لنحن الصافون والصافات صفا يعني به الملائكة وجاء ربك والملك صفا صفا والطير صافات فاذكروا اسم الله عليها صواف أي مصطفة وصففت كذا جعلته على صف قال على سرر مصفوفة وصففت اللحم قددته وألقيته صفا صفا والصفيف اللحم المصفوف والصفصف المستوي من الارض كأنه

على صف واحد قال فيذرها قاعا صفصفا لا ترى فيها عوجا ولا أمتا والصفة من البنيان وصفة السرج تشبيها بها فى الهيئة والصفوف ناقة تصف بين محلبين فصاعدا لغزارتها والتى تصف رجليها والصفصاف شجر الخلاف (صفح) صفح الشئ عرضه وجانبه كصفحة الوجه وصفحة السيف وصفحة الحجر والصفح ترك التثريب وهو أبلغ من العفو ولذلك قال فاعفوا واصفحوا حتى يأتى الله بأمره وقد يعفو الانسان ولا يصفح قال فاصفح عنهم وقل سلام فاصفح الصفح الجميل أفنضرب عنكم الذكر صفحا وصفحت عنه أوليته منى صفحة جميلة معرضا عن ذنبه أو لقيت صفحته متجافيا عنه أو تجاوزت الصفحة التى أثبت فيها ذنبه من الكتاب إلى غيرها من قولك تصفحت الكتاب وقوله إن الساعة لآتية فاصفح الصفح الجميل فأمر له عليه السلام أن يخفف كفر من كفر كما قال ولا تحزن عليهم ولا تك فى ضيق مما يمكرون والمصافحة الافضاء بصفحة اليد (صفد) الصفد والصفاد الغل وجمعه أصفاد والأصفاد الأغلال قال تعالى مقرنين فى الأصفاد والصفد العطية اعتبارا بما قيل أنا مغلول أياديك وأسير نعمتك ونحو ذلك من الألفاظ الواردة عنهم فى ذلك (صفر) الصفرة لون من الألوان التى بين السواد والبياض وهى إلى السواد أقرب ولذلك قد يعبر بها عن السواد قال الحسن فى قوله بقرة صفراء فاقع لونها أى سوداء وقال بعضهم لا يقال فى السواد فاقع وإنما يقال فيها حالكة قال ثم يهيج فتراه مصفرا كأنه جمالات صفر قيل هى جمع أصفر وقيل بل أراد به الصفر المخرج من المعادن ومنه قيل للنحاس صفر وليبيس البهمى صفار وقد يقال الصفير للصوت حكاية لما يسمع ومن هذا صفر الاناء إذا خلا حتى يسمع منه صفير لخلوه ثم صار متعارفا فى كل خال من الآنية وغيرها وسمى خلو الجوف والعروق من الغذاء صفرا ولما كانت تلك العروق الممتدة من الكبد إلى المعدة إذا لم تجد غذاء امتصت أجزاء المعدة اعتقدت جهلة العرب أن ذلك حية فى البطن تعض بعض الشراسيف حتى نفى النبى صلى الله عليه وسلم فقال لا صفر أى ليس فى البطن ما يعتقدون أنه فيه من الحية وعلى هذا قول الشاعر * ولا يعض على شرسوفه الصفر * والشهر يسمى صفرا

لخلوّ بيوتهم فيه من الزاد والصفريّ من النتاج ما يكون في ذلك الوقت (صفن) الصفن الجمع بين الشيئين ضامّا بعضهما إلى بعض يقال صفن الفرس قوائمه قال الصافنات الجياد وقرئ فاذكروا اسم الله عليها صوافن والصافن عرق في باطن الصلب يجمع نياط القلب والصفن وعاء يجمع الخصية والصفن دلو مجموع بحلقة (صفو) أصل الصفاء خلوص الشيء من الشوب ومنه الصفا للحجارة الصافية قال إنّ الصفا والمروة من شعائر الله وذلك اسم لموضع مخصوص والاصطفاء تناول صفو الشيء كما أنّ الاختيار تناول خيره والاجتباء تناول جبايته واصطفاء الله بعض عباده قد يكون بإيجاده تعالى إيّاه صافيا عن الشوب الموجود في غيره وقد يكون باختياره وبحكمه وإن لم يتعرّ ذلك من الأول قال تعالى الله يصطفي من الملائكة رسلا ومن الناس إنّ الله اصطفى آدم ونوحا اصطفاك وطهرك واصطفاك اصطفيتك على الناس وإنهم عندنا لمن المصطفين الأخيار واصطفيت كذا على كذا أي اخترت أصطفى البنات على البنين وسلام على عباده الذين اصطفى ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا والصفيّ والصفيّة ما يصطفيه الرئيس لنفسه قال الشاعر

* لك المرباع منها والصفايا *

وقد يقالان للناقة الكثيرة اللبن والنخلة الكثيرة الحمل وأصفت الدجاجة إذا انقطع بيضها كأنها صفت منه وأصفى الشاعر إذا انقطع شعره تشبيها بذلك من قولهم أصفى الحافر إذا بلغ صفا أي صخرا منعه من الحفر كقولهم أكدى وأجبل والصفوان كالصفا الواحدة صفوانة قال صفوان عليه تراب ويقال يوم صفوان صافي الشمس شديد البرد (صلل) أصل الصلصال تردّد الصوت من الشيء اليابس ومنه قيل صلّ المسمار وسمّي الطين الجافّ صلصالا قال من صلصال كالفخّار من صلصال من حمإ مسنون والصلصلة بقيّة ماء سمّيت بذلك لحكاية صوت تحرّكه في المزادة وقيل الصلصال المنتن من الطين من قولهم صلّ اللحم قال وكان أصله صلّال فقلبت إحدى اللامين وقرئ أئذا صللنا أي أنتنّا وتغيّرنا من قولهم صلّ اللحم وأصلّ (صلب) الصلب الشديد وباعتبار الصلابة والشدّة سمّي الظهر صلبا قال يخرج من بين الصلب والترائب

وقوله وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم تنبيه أن الولد جزء من الاب وعلى نحوه نبه قول الشاعر

وإنما أولادنا بيننا * أكبادنا تمشي على الارض

وقال الشاعر * في صلب مثل العنان المؤدم * والصلب والاصطلاب استخراج الودك من العظم والصلب الذي هو تعليق الانسان للقتل قيل هو شد صلبه على خشب وقيل إنما هو من صلب الودك قال وما قتلوه وما صلبوه ولأصلبنكم أجمعين ولأصلبنكم في جذوع النخل أن يقتلوا أو يصلبوا والصليب أصله الخشب الذي يصلب عليه والصليب الذي يتقرب به النصارى هو لكونه على هيئة الخشب الذي زعموا أنه صلب عليه عيسى عليه السلام وثوب مصلب أي عليه آثار الصليب والصالب من الحمى ما يكسر الصلب أو ما يخرج الودك بالعرق وصلبت السنان حددته والصلبية حجارة المسن (صلح)

الصلاح ضد الفساد وهما مختصان في أكثر الاستعمال بالافعال وقوبل في القرآن تارة بالفساد وتارة بالسيئة قال خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا ولا تفسدوا في الارض بعد إصلاحها والذين آمنوا وعملوا الصالحات في مواضع كثيرة والصلح يختص بإزالة النفار بين الناس يقال منه اصطلحوا وتصالحوا قال أن يصلحا بينهما صلحا والصلح خير وإن تصلحوا وتتقوا فأصلحوا بينهما فأصلحوا بين أخويكم وإصلاح الله تعالى الانسان يكون تارة بخلقه إياه صالحا وتارة بإزالة ما فيه من فساد بعد وجوده وتارة يكون بالحكم له بالصلاح قال وأصلح بالهم يصلح لكم أعمالكم وأصلح لي في ذريتي إن الله لا يصلح عمل المفسدين أي المفسد يضاد الله في فعله فإنه يفسد والله تعالى يتحرى في جميع أفعاله الصلاح فهو إذا لا يصلح عمله وصالح اسم للنبي عليه السلام قال يا صالح قد كنت فينا مرجوا (صلد) قال تعالى فتركه صلدا أي حجرا صلبا وهو لا ينبت ومنه قيل رأس صلد لا ينبت شعرا وناقة صلود ومصلاد قليلة اللبن وفرس صلود لا يعرق وصلد الزند لا يخرج ناره (صلا) أصل الصلي لإيقاد النار ويقال صلي بالنار وبكذا أي بلي بها واصطلى بها وصليت الشاة شويتها وهي مصلية قال اصلوها اليوم وقال

يَصْلَى النَّارَ الكُبْرَى يَصْلَى نَارًا حَامِيَةً وَيَصْلَى سَعِيرًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا قُرِئَ سَيُصْلَوْنَ بِضَمِّ الياء وفتحها حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَهَا سَأُصْلِيهِ سَقَرَ وَتَصْلِيَةُ جَحِيمٍ وقوله لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الأَشْقَى الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى فقد قيل معناه لا يَصْطَلِي بها إلا الأشقى الذي قال الخليل صَلِيَ الكافرُ النارَ قاسى حرّها يَصْلَوْنَهَا فَبِئْسَ المَصِيرُ وقيل صَلِيَ النارَ دخل فيها وأَصْلاها غيره قال فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَى بِهَا صِلِيًّا قيل جمع صالٍ والصِّلاء يقال للوقود وللشواء والصلاة قال كثير من أهل اللغة هي الدعاء والتبريك والتمجيد يقال صَلَّيْتُ عليه أي دعوت له وزكّيت وقال عليه السلام إذا دُعِيَ أحدكم إلى طعام فليُجِبْ وإن كان صائمًا فليُصَلِّ أي ليدعُ لأهله وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ وصلاة الله للمسلمين هو في التحقيق تزكيته إياهم وقال أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ ومن الملائكة هي الدعاء والاستغفار كما هي من الناس قال إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ والصلاة التي هي العبادة المخصوصة أصلها الدعاء وسميت هذه العبادة بها كتسمية الشيء باسم بعض ما يتضمنه والصلاة من العبادات التي لم تنفك شريعة منها وإن اختلفت صورها بحسب شرع فشرع ولذلك قال إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى المُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا وقال بعضهم أصل الصلاة من الصِّلاء قال ومعنى صَلَّى الرجل أي أنه أزال عن نفسه بهذه العبادة الصِّلاءَ الذي هو نار الله الموقدة وبناء صَلَّى كبناء مَرَّضَ لإزالة المرض ويسمى موضع العبادة الصلاة ولذلك سميت الكنائس صلوات كقوله لَهُدِّمَتْ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ وكل موضع مدح الله تعالى بفعل الصلاة أو حث عليه ذُكِرَ بلفظ الإقامة نحو وَالمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ولم يقل المُصَلِّينَ إلا في المنافقين نحو قوله فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وإنما خص لفظ الإقامة تنبيهًا أن المقصود من فعلها توفية حقوقها وشرائطها لا الإتيان بهيئتها فقط ولهذا روي أن المصلين كثير والمقيمين لها قليل وقوله لَمْ نَكُ مِنَ المُصَلِّينَ أي من أتباع النبيين وقوله فَلَا صَدَّقَ وَلَا صَلَّى تنبيهًا أنه لم يكن ممن يصلي أي يأتي بهيئتها فضلًا عمن يقيمها وقوله وما كان

صَلاتُهم عندَ البيتِ إلا مُكاءً وتَصْدِيَةً فتسميةُ صلاتِهم مُكاءً وتصديةً تنبيهٌ على إبطالِ صلاتِهم وأنَّ فعلَهم ذلك لا اعتدادَ به بل هم في ذلك كطيورٍ تمكو وتصدي وفائدةُ تكرارِ الصلاةِ في قوله قد أفلحَ المؤمنونَ الذينَ هم في صلاتِهم خاشعونَ الى آخر القصة حيثُ قال والذينَ هم على صلاتِهم يحافظونَ فانا نذكرُه فيما بعد هذا الكتاب إن شاءَ الله (صمم) الصَّممُ فقدانُ حاسّةِ السمعِ وبه يوصفُ مَن لا يُصغي إلى الحقِّ ولا يقبلُه قال صمٌّ بكمٌ عميٌ وقال صُمًّا وعُميانًا والأصمِّ والبصيرِ والسميعِ هل يستويانِ وقال وحسبوا ألّا تكونَ فتنةٌ فعَموا وصَمّوا ثم تابَ اللهُ عليهم ثم عَموا وصَمّوا وشُبِّهَ ما لا صوتَ له به ولذلك قيلَ صَمَتْ حصاةٌ بدمٍ أي كثُرَ الدمُ حتى لو أُلقيَ فيه حصاةٌ لم تُسمع لها حركةٌ وضربةٌ صمّاءُ ومنه الصِّمّةُ للشجاعِ الذي يُصِمُّ بالضربةِ وصَمَمْتُ القارورةَ شددتُ فاها تشبيهًا بالأصمِّ الذي شُدَّ أذنُه وصَمَّمَ في الأمرِ مضى فيه غيرَ مُصغٍ إلى مَن يردعُه كأنه أصمُّ والصِّمّانُ أرضٌ غليظةٌ واشتمالُ الصمّاءِ ما لا يبدو منه شيءٌ (صمد) الصَّمَدُ السيّدُ الذي يُصمَدُ إليه في الأمرِ وصَمَدَ صَمْدَه قصدَ مُعتمِدًا عليه قصدَه وقيلَ الصمدُ الذي ليسَ بأجوفَ والذي ليسَ بأجوفَ شيئانِ أحدُهما لكونِه أدونَ منَ الإنسانِ كالجماداتِ والثاني أعلى منه وهو الباري والملائكةُ والقصدُ بقولِه اللهُ الصمدُ تنبيهًا أنه بخلافِ مَن أثبتوا له الإلهيةَ وإلى نحو هذا أشارَ بقولِه وأمُّه صدّيقةٌ كانا يأكلانِ الطعامَ (صمع) الصومعةُ كلُّ بناءٍ متصمِّعِ الرأسِ أي متلاصقِه جمعُها صوامعُ قال لهُدِّمَتْ صوامعُ وبيعٌ والأصمعُ اللاصقُ أذنُه برأسِه وقلبٌ أصمعُ جريءٌ كأنه بخلافِ مَن قال فيه وأفئدتُهم هواءٌ والصمعاءُ البهمى قبلَ أن تتفقأَ وكلابٌ صُمْعُ الكعوبِ ليسوا بأجوفِها (صنع) الصُّنعُ إجادةُ الفعلِ فكلُّ صُنعٍ فعلٌ وليسَ كلُّ فعلٍ صُنعًا ولا يُنسبُ إلى الحيواناتِ والجماداتِ كما يُنسبُ إليها الفعلُ قال صُنعَ اللهِ الذي أتقنَ كلَّ شيءٍ واصنعِ الفلكَ واصنعِ الفلكَ أنهم يحسنونَ صُنعًا صنعةَ لبوسٍ لكم تتخذونَ مصانعَ ما كانوا يصنعونَ حبطَ ما صنعوا فيها تلقفْ ما صنعوا إنّما صنعوا واللهُ يعلمُ ما تصنعونَ وللإجادةِ يقالُ للحاذقِ

المجيد صنع وللحاذقة المجيدة صناع والصنيعة ما اصطنعته من خير وفرس صنيع أحسن القيام عليه وعبر عن الامكنة الشريفة بالمصانع قال وتتخذون مصانع وكني بالرشوة عن المصانعة والاصطناع المبالغة في اصلاح الشئ وقوله واصطنعتك لنفسي ولتصنع على عيني اشارة الى نحو ما قال بعض الحكماء ان الله تعالى اذا أحب عبدا تفقده كما يتفقد الصديق صديقه (صنم) الصنم جثة متخذة من فضة أو نحاس أو خشب كانوا يعبدونها متقربين به الى الله تعالى وجمعه أصنام قال الله تعالى أتتخذ أصناما آلهة لأكيدن أصنامكم قال بعض الحكماء كل ما عبد من دون الله بل كل ما يشغل عن الله تعالى يقال له صنم وعلى هذا الوجه قال ابراهيم صلوات الله عليه اجنبني وبني أن نعبد الاصنام فمعلوم أن ابراهيم مع تحققه بمعرفة الله تعالى واطلاعه على حكمته لم يكن ممن يخاف أن يعود الى عبادة تلك الجثث التي كانوا يعبدونها فكأنه قال اجنبني عن الاشتغال بما يصرفني عنك (صنو) الصنو الغصن الخارج عن أصل الشجرة يقال هما صنوا نخلة وفلان صنو أبيه والتثنية صنوان وجمعه صنوان قال صنوان وغير صنوان (صهر) الصهر الختن وأهل بيت المرأة يقال لهم الاصهار كذا قال الخليل قال ابن الاعرابي الاصهار التحرم بجوار أو نسب أو تزوج يقال رجل مصهر اذا كان له تحرم من ذلك قال فجعله نسبا وصهرا والصهر إذابة الشحم قال يصهر به ما في بطونهم والصهارة ما ذاب منه وقال اعرابي لأصهرنك بيميني مرة أي لأذيبنك (صوب) الصواب يقال على وجهين أحدهما باعتبار الشئ في نفسه فيقال هذا صواب اذا كان في نفسه محمودا ومرضيا بحسب مقتضى العقل والشرع نحو قولك تحري العدل صواب والكرم صواب والثاني يقال باعتبار القاصد اذا أدرك المقصود بحسب ما يقصده فيقال أصاب كذا أي وجد ما طلب كقولك أصابه بالسهم وذلك على أضرب الاول أن يقصد ما يحسن قصده فيفعله وذلك هو الصواب التام المحمود به الانسان والثاني أن يقصد ما يحسن فعله فيتأتى منه غيره لتقديره بعد اجتهاده أنه صواب وذلك هو المراد بقوله عليه السلام كل مجتهد مصيب وروي المجتهد مصيب وان أخطأ فهذا له أجر كما روي من اجتهد فاصاب فله أجران ومن اجتهد

فاخطأوله أجرٌ والثالث أن يقصد صواباً فيتأتى منه خطأ العارض من خارج نحو من يقصد رمى صيد فاصاب انساناً فهذا معذورٌ والرابع أن يقصد ما يقبح فعله ولكن يقع منه خلاف ما يقصده فيقال أخطأ فى قصده وأصاب الذى قصده أى وجده والصوب الاصابة يقال صابه وأصابه وجعل الصوب لنزول المطر اذا كان بقدر ما ينفع والى هذا القدر من المطر أشار بقوله أنزل من السماء ماءً بقدر قال الشاعر

فسقى ديارك غير مفسدها * صوب الربيع وديمةٌ تهمى

والصيب السحاب المختص بالصوب وهو فيعل من صاب يصوب قال الشاعر

* فكأنما صابت عليه سحابةٌ * وقوله أو كصيب قيل هو السحاب وقيل هو المطر وتسميته به كتسميته بالسحاب وأصاب السهم اذا وصل الى المرمى بالصواب والمصيبة أصلها فى الرمية ثم اختصت بالنائبة نحو أولما أصابتكم مصيبةٌ قد أصبتم مثليها فكيف اذا أصابتهم مصيبةٌ وما أصابكم يوم التقى الجمعان وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم وأصاب جاء فى الخير والشر قال ان تصبك حسنةٌ تسؤهم وان تصبك مصيبةٌ ولئن أصابكم فضلٌ من الله يصيب به من يشاء ويصرفه عن من يشاء فاذا أصاب به من يشاء من عباده قال بعضهم الاصابة فى الخير اعتباراً بالصوب أى بالمطر وفى الشر اعتباراً باصابة السهم وكلاهما يرجعان الى أصل

(صوت) الصوت هو الهواء المنضغط عن قرع جسمين وذلك ضربان صوت مجرد عن تنفس بشئ كالصوت الممتد وتنفس بصوت ما والمتنفس ضربان غير اختيارى كما يكون من الجمادات ومن الحيوانات واختيارى كما يكون من الانسان وذلك ضربان ضرب باليد كصوت العود وما يجرى مجراه وضرب بالفم والذى بالفم ضربان نطق وغير نطق وغير النطق كصوت الناى والنطق منه اما مفرد من الكلام واما مركب كأحد الانواع من الكلام قال وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الاّ همساً وقال انّ أنكر الاصوات لصوت الحمير لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبى وتخصيص الصوت بالنهى لكونه أعم من النطق والكلام ويجوز انه خصه لانّ المكروه رفع الصوت فوقه

لا رفع الكلام ورجل صيت شديد الصوت وصائت صائح والصيت خص بالذكر الحسن وان كان في الاصل انتشار الصوت والانصات هو الاستماع اليه مع ترك الكلام قال واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا وقال بعضهم يقال للاجابة انصات وليس ذلك بشئ فان الاجابة تكون بعد الانصات وان استعمل فيه فذلك حث على الاستماع لتمكن الاجابة

(صاح) الصيحة رفع الصوت قال ان كانت الا صيحة واحدة يوم يسمعون الصيحة بالحق اى النفخ فى الصور واصله تشقيق الصوت من قولهم انصاح الخشب او الثوب اذا انشق فسمع منه صوت وصيح الثوب كذلك ويقال بارض فلان شجر قد صاح اذا طال فتبين للناظر لطوله ودل على نفسه دلالة الصائح على نفسه بصوته ولما كانت الصيحة قد تفزع عبر بها عن الفزع فى قوله فاخذتهم الصيحة مشرقين والصائحة صيحة المناحة ويقال ما ينتظر الا مثل صيحة الحبلى اى شرا يعاجلهم والصيحانى ضرب من التمر

(صيد) الصيد مصدر صاد وهو تناول ما يظفر به مما كان ممتنعا وفى الشرع تناول الحيوانات الممتنعة ما لم يكن مملوكا والمتناول منه ما كان حلالا وقد يسمى المصيد صيدا بقوله احل لكم صيد البحر اى اصطياد ما فى البحر واما قوله لا تقتلوا الصيد وانتم حرم وقوله واذا حللتم فاصطادوا وقوله غير محلى الصيد وانتم حرم فان الصيد فى هذه المواضع مختص بما يؤكل لحمه فيما قال الفقهاء بدلالة ما روى خمسة يقتلهن المحرم فى الحل والحرم الحية والعقرب والفأرة والذئب والكلب العقور والاصيد من فى عنقه ميل وجعل مثلا للمتكبر والصيدان برام الاحجار قال * وسود من الصيدان فيها مذانب * وقيل له صاد قال * رأيت قدور الصاد حول بيوتنا * وقيل فى قوله تعالى ص والقرآن هو الحروف وقيل تلقه بالقبول من صاديت كذا والله اعلم

(صور) الصورة ما ينتقش به الاعيان ويتميز بها غيرها وذلك ضربان احدهما محسوس يدركه الخاصة والعامة بل يدركه الانسان وكثير من الحيوان كصورة الانسان والفرس والحمار بالمعاينة والثانى معقول يدركه الخاصة دون العامة كالصورة التى اختص الانسان بها من العقل والروية والمعانى التى

خص بها شئ بشئ والى الصورتين أشار بقوله تعالى ثم صورناكم وصوركم فأحسن صوركم وقال فى أى صورة ماشاء ركبك يصوركم فى الارحام وقال عليه السلام ان الله خلق آدم على صورته فالصورة أراد بها ما خص الانسان بها من الهيئة المدركة بالبصر والبصيرة وبها فضله على كثير من خلقه واضافته الى الله سبحانه على سبيل الملك لا على سبيل البعضية والتشبيه تعالى عن ذلك وذلك على سبيل التشريف له كقوله بيت الله وناقة الله ونحو ذلك ونفخت فيه من روحى ويوم ينفخ فى الصور فقد قيل هو مثل قرن ينفخ فيه فيجعل الله سبحانه ذلك سببا لعود الصور والارواح الى أجسامها وروى فى الخبر أن الصور فيه صورة الناس كلهم وقوله تعالى فخذ أربعة من الطير فصرهن أى أملهن من الصور أى الميل وقيل قطعهن صورة صورة وقرئ صرهن وقيل ذلك لغتان يقال صرته وصرته وقال بعضهم صرهن أى صح بهن وذكر الخليل أنه يقال عصفور صوار وهو المجيب اذا دعى وذكر أبو بكر النقاش أنه قرئ فصرهن بضم الصاد وتشديد الراء وفتحها من الصر أى الشد وقرئ فصرهن من الصرير أى الصوت ومعناه صح بهن والصوار القطيع من الغنم اعتبارا بالقطع نحو الصرمة والقطيع والفرقة وسائر الجماعة المعتبر فيها معنى القطع

(صير) الصير الشق وهو المصدر ومنه قرئ فصرهن وصار الى كذا انتهى اليه ومنه صير الباب لمصيره الذى ينتهى اليه فى تنقله وتحركه قال والیه المصير وصار عبارة عن التنقل من حال الى حال

(صاع) صواع الملك كان إناء يشرب به ويكال به ويقال له الصاع ويذكر ويؤنث قال تعالى نفقد صواع الملك ثم قال ثم استخرجها ويعبر عن المكيل باسم ما يكال به فى قوله صاع من بر أو صاع من شعير وقيل الصاع بطن الارض قال * ذكر وابكى لاعب فى صاع * وقيل بل الصاع هنا هو الصاع يلعب به مع كرة وتصوع النبت والشعر هاج وتفرق والكمى يصوع أقرانه أى يفرقهم

(صوغ) قرئ صوغ الملك يذهب به الى أنه كان مصوغا من الذهب

(صوف) قال تعالى ومن أصوافها وأوبارها وأشعارها أثاثا ومتاعا الى حين وأخذ بصوفة قفاه أى بشعره النابت

وكلش

وكبش صاف وأصوف وصائف كثير الصوف والصوفة قوم كانوا يخدمون الكعبة فقيل سموا بذلك لأنهم تشبكوا بها كتشبك الصوف بما نبت عليه والصوفان نبت أزغب والصوفي قيل منسوب الى لبسه الصوف وقيل منسوب الى الصوفة الذين كانوا يخدمون الكعبة لاشتغالهم بالعبادة وقيل منسوب الى الصوفان الذي هو نبت لاقتصادهم واقتصارهم في الطعم على ما يجري مجرى الصوفان في قلة الغناء في الغذاء (صيف) الصيف الفصل المقابل للشتاء قال رحلة الشتاء والصيف وسمي المطر الآتي في الصيف صيفا كما سمي المطر الآتي في الربيع ربيعا وصافوا حصلوا في الصيف وأصافوا دخلوا فيه (صوم) الصوم في الأصل الامساك عن الفعل مطعما كان أو كلاما أو مشيا ولذلك قيل للفرس الممسك عن السير أو العلف صائم قال الشاعر * خيل صيام وأخرى غير صائمة * وقيل للريح الراكدة صوم ولاستواء النهار صوم تصورا لوقوف الشمس في كبد السماء ولذلك قيل قام قائم الظهيرة ومصام الفرس ومصامته موقفه والصوم في الشرع امساك المكلف بالنية من الخيط الأبيض الى الخيط الأسود عن تناول الأطيبين والاستمناء والاستقاء وقوله إني نذرت للرحمن صوما فقد قيل عني به الامساك عن الكلام بدلالة قوله تعالى فلن أكلم اليوم إنسيا (صيص) من صياصيهم أي حصونهم وكل ما يتحصن به يقال له صيصة وبهذا النظر قيل لقرن البقر صيصة وللشوكة التي يقاتل بها الديك صيصة والله أعلم

(باب الضاد) (ضبح) والعاديات ضبحا قيل الضبح صوت أنفاس الفرس تشبيها بالضباح وهو صوت الثعلب وقيل هو حفيف العدو وقد يقال ذلك للعدو وقيل الضبح كالضبع وهو مد الضبع في العدو وقيل أصله احراق العود وشبه عدوه به كتشبيهه بالنار في كثرة حركتها (ضحك) الضحك انبساط الوجه وتكشر الأسنان من سرور النفس ولظهور الأسنان عنده سميت مقدمات الأسنان الضواحك واستعير الضحك للسخرية وقيل ضحكت منه ورجل ضحكة يضحك من الناس وضحكة لمن يضحك منه قال وكنتم منهم تضحكون اذا هم منا يضحكون تعجبون وتضحكون

ويستعمل في السرور المجرد نحو مسفرة ضاحكة فليضحكوا قليلا فتبسم ضاحكا قال الشاعر

يضحك الضبع لقتلى هذيل * وترى الذئب لها تستهل

واستعمل للتعجب المجرد تارة ومن هذا المعنى قصد من قال الضحك يختص بالانسان وليس يوجد في غيره من الحيوان قال ولهذا المعنى قال وأنه هو أضحك وأبكى وامرأته قائمة فضحكت وضحكها كان للتعجب بدلالة قوله أتعجبين من أمر الله ويدل على ذلك أيضا قوله أألد وأنا عجوز الى قوله عجيب وقول من قال حاضت فليس ذلك تفسيرا لقوله فضحكت كما تصوره بعض المفسرين فقال ضحكت بمعنى حاضت وانما ذكر ذلك تنصيصا لحالها وأن الله تعالى جعل ذلك أمارة لما بشرت به فحاضت في الوقت ليعلم أن حملها ليس بمنكر اذ كانت المرأة مادامت تحيض فانها تحبل وقول الشاعر في صفة روضة

* يضاحك الشمس منها كوكب شرق * فانه شبه تلألؤها بالضحك ولذلك سمي البرق العارض ضاحكا والحجر يبرق ضاحكا وسمي البلح حين يتفتق ضاحكا وطريق ضحوك واضح وضحك الغدير تلألأ من امتلائه وقد أضحكته (ضحى) الضحى انبساط الشمس وامتداد النهار وسمي الوقت به قال والشمس وضحاها الا عشية أو ضحاها والضحى والليل وأخرج ضحاها وأن يحشر الناس ضحى وضحى يضحى تعرض للشمس قال وانك لا تظمأ فيها ولا تضحى أي لك أن تتصون من حر الشمس وتضحى أكل ضحى كقولك تغدى والضحاء والغداء لطعامهما وضاحية كل شئ ناحيته البارزة وقيل للسماء الضواحي وليلة إضحيانة وضحياء مضيئة اضاءة الضحى والأضحية جمعها أضاحي وقيل ضحية وضحايا وأضحاة وأضحى وتسميتها بذلك في الشرع لقوله عليه السلام من ذبح قبل صلاتنا هذه فليعد

(ضد) قال قوم الضدان الشيئان اللذان تحت جنس واحد وينافي كل واحد منهما الآخر في أوصافه الخاصة وبينهما أبعد البعد كالسواد والبياض والشر والخير ومالم يكونا

تحت جنس واحد لا يقال لهما ضدان كالحلاوة والحركة قالوا والضد هو أحد المتقابلات
فان المتقابلين هما الشيئان المختلفان للذات وكل واحد قبالة الآخر ولا يجتمعان في شيء
واحد في وقت واحد وذلك أربعة أشياء الضدان كالبياض والسواد والمتناقضان
كالضعف والنصف والوجود والعدم كالبصر والعمى والموجبة والسالبة في الاخبار
نحو كل انسان ههنا وليس كل انسان ههنا وكثير من المتكلمين وأهل اللغة يجعلون
كل ذلك من المتضادات ويقول الضدان ما لا يصح اجتماعهما في محل واحد وقيل الله
تعالى لا ند له ولا ضد لان الند هو الاشتراك في الجوهر والضد هو ان يعتقب الشيئان
المتنافيان على جنس واحد والله تعالى منزه عن ان يكون جوهرا فاذا لا ضد له ولا ند وقوله
ويكونون عليهم ضدا أي منافين لهم (ضر) الضر سوء الحال اما في نفسه لقلة
العلم والفضل والعفة وإما في بدنه لعدم جارحة ونقص واما في حالة ظاهرة من قلة مال وجاه
وقوله فكشفنا ما به من ضر فهو محتمل لثلاثتها وقوله واذا مس الانسان الضر وقوله فلما
كشفنا عنه ضره مر كأن لم يدعنا الى ضر مسه يقال ضره ضرا جلب اليه ضرا وقوله
لن يضروكم الا أذى ينبههم على قلة ما ينالهم من جهتهم ويؤمنهم من ضرر يلحقهم نحو
لا يضركم كيدهم شيئا وليس بضارهم شيئا وما هم بضارين به من أحد الا باذن الله وقال
تعالى ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم وقال يدعو من دون الله ما لا يضره وما لا ينفعه وقوله
يدعو لمن ضره أقرب من نفعه فالاول يعني به الضر والنفع اللذان بالقصد والارادة تنبيها أنه
لا يقصد في ذلك ضرا ولا نفعا لكونه جمادا وفي الثاني يريد ما يتولد من الاستعانة به ومن
عبادته لا ما يكون منه بقصده والضراء يقابل بالسراء والنعماء والضر بالنفع قال ولئن أذقناه
نعماء بعد ضراء ولا يملكون لانفسهم ضرا ولا نفعا ورجل ضرير كناية عن فقد بصره
وضرير الوادي شاطئه الذي ضره الماء والضرر المضار وقد ضاررته قال ولا تضاروهن
وقال ولا يضار كاتب ولا شهيد يجوز أن يكون مسندا الى الفاعل كأنه قال لا يضارر
وان يكون مفعولا أي لا يضارر بان يشغل عن صنعته ومعاشه باستدعاء شهادته لا تضار

والدة بولدها فاذا قرئ بالرفع فلفظه خبر ومعناه أمر واذا فتح فأمر قال ضرارا لتعتدوا والضرة أصلها الفعلة التي تضر وسمى المرأتان تحت رجل واحد كل واحدة منهما ضرة لاعتقادهم انها تضر بالمرأة الأخرى ولأجل هذا النظر منهم قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تسأل المرأة طلاق أختها لتكفئ ما في صحفتها والضراء التزويج بضرة ورجل مضر ذو زوجين فصاعدا وامرأة مضر لها ضرة والاضطرار حمل الانسان على ما يضره وهو في التعارف حمله على أمر يكرهه وذلك على ضربين أحدهما اضطرار بسبب خارج كمن يضرب أو يهدد حتى يفعل منقادا ويؤخذ قهرا فيحمل على ذلك كما قال ثم أضطره الى عذاب النار ثم نضطرهم الى عذاب غليظ والثاني بسبب داخل وذلك إما بقهر قوة له لا يناله بدفعها هلاك كمن غلب عليه شهوة خمر أو قمار وإما بقهر قوة يناله بدفعها الهلاك كمن اشتد به الجوع فاضطر الى أكل ميتة وعلى هذا قوله فمن اضطر غير باغ ولا عاد فمن اضطر في مخمصة وقال أمن يجيب المضطر اذا دعاه فهو عام في كل ذلك والضروري يقال على ثلاثة أضرب أحدها ما يكون على طريق القهر والقسر لا على الاختيار كالشجر اذا حركته الريح الشديدة والثاني ما لا يحصل وجوده الا به نحو الغذاء الضروري للانسان في حفظ البدن والثالث يقال فيما لا يمكن أن يكون على خلافه نحو أن يقال الجسم الواحد لا يصح حصوله في مكانين في حالة واحدة بالضرورة وقيل الضرة أصل الأنملة وأصل الضرع والشحمة المتدلية من الألية (ضرب) الضرب ايقاع شيء على شيء ولتصور اختلاف الضرب خولف بين تفاسيرها كضرب الشيء باليد والعصا والسيف ونحوها قال فاضربوا فوق الأعناق واضربوا منهم كل بنان فضرب الرقاب فقلنا اضربوه ببعضها أن اضرب بعصاك الحجر فراغ عليهم ضربا باليمين يضربون وجوههم وضرب الأرض بالمطر وضرب الدراهم اعتبارا بضرب المطرقة وقيل له الطبع اعتبارا بتأثير السكة فيه وبذلك شبه السجية وقيل لها الضريبة والطبيعة والضرب في الأرض الذهاب فيها هو ضربها بالأرجل قال واذا ضربتم في الأرض وقالوا لاخوانهم اذا ضربوا في الأرض وقال لا يستطيعون ضربا في الأرض ومنه فاضرب لهم طريقا في البحر

وضَرَبَ الفحلُ الناقةَ تشبيهاً بالضربِ بالمطرقةِ كقولك طرقها تشبيهاً بالطرقِ بالمطرقةِ وضربَ الخيمةَ بضربِ أوتادها بالمطرقةِ وتشبيهاً بالخيمةِ قال ضُرِبَتْ عليهمُ الذلّةُ أي التحفتهمُ الذلّةُ التحافَ الخيمةِ بمن ضُرِبَتْ عليه وعلى هذا وضُرِبَتْ عليهمُ المسكنةُ ومنه استعيرَ فضربْنا على آذانهم في الكهفِ سنينَ عددًا وقوله فضُرِبَ بينهم بسورٍ وضربُ العودِ والناي والبوقِ يكونُ بالأنفاسِ وضربُ اللبنِ بعضه على بعضٍ بالخلطِ وضربُ المثلِ هو من ضربِ الدراهمِ وهو ذكرُ شيءٍ أثرُه يظهرُ في غيرِه قال ضَرَبَ اللهُ مثلاً واضربْ لهم مثلاً ضَرَبَ لكم مثلاً من أنفسكم ولقد ضربْنا للناسِ ولمّا ضُرِبَ ابنُ مريمَ مثلاً ما ضربوه لك إلا جدلاً واضربْ لهم مثلَ الحياةِ الدنيا أفنضربُ عنكم الذكرَ صفحاً والمضاربةُ ضربٌ من الشركةِ والمضرّبةُ ما أُكثرَ ضربُه بالخياطةِ والتضريبُ التحريضُ كأنه حثٌّ على الضربِ الذي هو بعدٌ في الأرضِ والاضطرابُ كثرةُ الذهابِ في الجهاتِ من الضربِ في الأرضِ واستضرابُ الناقةِ استدعاءُ ضربِ الفحلِ إياها (ضرع) الضَّرعُ ضرعُ الناقةِ والشاةِ وغيرِهما وأضرعتِ الشاةُ نزلَ اللبنُ في ضرعِها لقربِ نتاجها وذلك نحو أتمرَ وألبنَ إذا كثرَ تمرُه ولبنُه وشاةٌ ضريعٌ عظيمةُ الضرعِ وأما قوله ليس لهم طعامٌ إلا من ضريعٍ فقيل هو يبيسُ الشبرقِ وقيل نباتٌ أحمرُ منتنُ الريحِ يرمي به البحرُ وكيفما كان فإشارةٌ إلى شيءٍ منكرٍ وضارعَ البهمُ تناولَ ضرعَ أمّه وقيل منه ضَرَعَ الرجلُ ضراعةً ضعفَ وذلَّ فهو ضارعٌ وضرعٌ وتضرّعَ أظهرَ الضراعةَ قال تضرّعاً وخفيةً لعلّهم يتضرّعون لعلّهم يضّرّعون أي يتضرّعون فأدغمَ فلولا إذ جاءهم بأسنا تضرّعوا والمضارعةُ أصلها التشاركُ في الضراعةِ ثم جُرّدَ للمشاركةِ ومنه استعارَ النحويون لفظَ الفعلِ المضارعِ (ضعف) الضَّعفُ خلافُ القوةِ وقد ضعفَ فهو ضعيفٌ قال ضعفَ الطالبُ والمطلوبُ والضعفُ قد يكونُ في النفسِ وفي البدنِ وفي الحالِ وقيل الضَّعفُ والضُّعفُ لغتان قال وعلمَ أنّ فيكم ضعفاً قال ويريدُ أن نمنَّ على الذين استُضعفوا قال الخليلُ رحمه اللهُ الضُّعفُ بالضمِّ في البدنِ والضَّعفُ في العقلِ والرأي ومنه قوله تعالى فإن كان الذي عليه الحقُّ سفيهاً أو ضعيفاً وجمعُ الضعيفِ ضعافٌ وضعفاءُ قال تعالى

ليس على الضعفاء واستضعفته وجدته ضعيفا قال والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الارض إن القوم استضعفوني وقوبل بالاستكبار في قوله قال الذين استضعفوا للذين استكبروا وقوله هو الذي خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا والثاني غير الاول وكذا الثالث فان قوله خلقكم من ضعف أي من نطفة أو من تراب والثاني هو الضعف الموجود في الجنين والطفل والثالث الذي بعد الشيخوخة وهو المشار اليه بأرذل العمر والقوتان الأولى هي التي تجعل للطفل من التحرك وهدايته واستدعاء اللبن ودفع الأذى عن نفسه بالبكاء والقوة الثانية هي التي بعد البلوغ ويدل على أن كل واحد من قوله ضعف اشارة الى حالة غير الحالة الاولى ذكره منكرا والمنكر متى أعيد ذكره وأريد به ما تقدم عرف كقولك رأيت رجلا فقال لي الرجل كذا ومتى ذكر ثانيا منكرا أريد به غير الاول ولذلك قال ابن عباس في قوله فان مع العسر يسرا إن مع العسر يسرا لن يغلب عسر يسرين وقوله وخلق الانسان ضعيفا فضعفه كثرة حاجاته التي يستغني عنها الملأ الأعلى وقوله ان كيد الشيطان كان ضعيفا فضعف كيده انما هو مع من صار من عباد الله المذكورين في قوله ان عبادي ليس لك عليهم سلطان والضعف هو من الألفاظ المتضايفة التي يقتضي وجود أحدهما وجود الآخر كالنصف والزوج وهو تركب قدرين متساويين ويختص بالعدد فاذا قيل أضعفت الشئ وضعفته وضاعفته ضممت اليه مثله فصاعدا قال بعضهم ضاعفت أبلغ من ضعفت ولهذا قرأ أكثرهم يضاعف لها العذاب ضعفين وان تك حسنة يضاعفها وقال من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها والمضاعفة على قضية هذا القول تقتضي أن يكون عشر أمثالها وقيل ضعفته بالتخفيف ضعفا فهو مضعوف فالضعف مصدر والضعف اسم كالشئ والشئ فضعف الشئ هو الذي يثنيه ومتى أضيف الى عدد اقتضى ذلك العدد ومثله نحو أن يقال ضعف العشرة وضعف المائة فذلك عشرون ومائتان بلا خلاف وعلى هذا قول الشاعر

جزيتك ضعف الود لما اشتكيته * وما إن جزاك الضعف من أحد قبلي
وإذا قيل أعطه ضعفي واحد فإن ذلك اقتضى الواحد ومثليه وذلك ثلاثة لأن معناه الواحد
واللذان يزاوجانه وذلك ثلاثة هذا إذا كان الضعف مضافاً فأما إذا لم يكن مضافاً فقلت
الضعفين فإن ذلك يجري مجرى الزوجين في أن كل واحد منهما يزاوج الآخر فيقتضي ذلك
اثنين لأن كل واحد منهما يضاعف الآخر فلا يخرجان عن الاثنين بخلاف ما إذا أضيف
الضعفان إلى واحد فيثلثهما نحو ضعفي الواحد وقوله فأولئك لهم جزاء الضعف وقوله لا تأكلوا
الربا أضعافاً مضاعفة فقد قيل أتى باللفظين على التأكيد وقيل بل المضاعفة من الضعف
لا من الضعف والمعنى ما يعدونه ضعفاً فهو ضعف أي نقص كقوله وما آتيتم من ربا ليربو في
أموال الناس فلا يربو عند الله وكقوله يمحق الله الربا ويربي الصدقات وهذا المعنى أخذه
الشاعر فقال * زيادة شيب وهي نقص زيادتي * وقوله فآتهم عذاباً ضعفاً من النار فإنهم
سألوه أن يعذبهم عذاباً بضلالهم وعذاباً بإضلالهم كما أشار إليه بقوله ليحملوا أوزارهم
كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم وقوله لكل ضعف ولكن لا تعلمون أي لكل
منهم ضعف ما لكم من العذاب وقيل أي لكل منهم ومنكم ضعف ما يرى الآخر فإن من
العذاب ظاهراً وباطناً وكل يدرك من الآخر الظاهر دون الباطن فيقدر أن ليس له العذاب
الباطن (ضغث) الضغث قبضة ريحان أو حشيش أو قضبان وجمعه أضغاث قال
وخذ بيدك ضغثاً وبه شبه الأحلام المختلطة التي لا يتبين حقائقها قالوا أضغاث أحلام حزم
أخلاط من الأحلام (ضغن) الضغن والضغن الحقد الشديد وجمعه أضغان قال أن لن
يخرج الله أضغانهم وبه شبه الناقة فقالوا ذات ضغن وقناة ضغنة عوجاء والإضغان الاشتمال
بالثوب وبالسلاح ونحوهما (ضل) الضلال العدول عن الطريق المستقيم ويضاده
الهداية قال تعالى فمن اهتدى فإنما يهتدي لنفسه ومن ضل فإنما يضل عليها ويقال الضلال
لكل عدول عن المنهج عمداً كان أو سهواً يسيراً كان أو كثيراً فإن الطريق المستقيم الذي
هو المرتضى صعب جداً قال النبي صلى الله عليه وسلم استقيموا ولن تحصوا وقال بعض الحكماء

كونِنا مصيبين من وجه وكونِنا ضالّين من وجوه كثيرة فإنّ الاستقامة والصواب يجري مجرى المقرطس من المرمى وما عداه من الجوانب كلّها ضلال ولما قلنا روي عن بعض الصالحين أنه رأى النبيّ صلى الله عليه وسلم في منامه فقال يا رسول الله يروى لنا أنك قلت شيّبتني سورة هود وأخواتها فما الذي شيّبك منها فقال قوله فاستقم كما أمرت وإذا كان الضلال ترك الطريق المستقيم عمدا كان أو سهوا قليلا كان أو كثيرا صحّ أن يستعمل لفظ الضلال ممن يكون منه خطأ ما ولذلك نسب الضلال إلى الأنبياء وإلى الكفار وإن كان بين الضلالين بون بعيد ألا ترى أنه قال في النبيّ صلى الله عليه وسلم ووجدك ضالّا فهدى أي غير مهتد لما سيق إليك من النبوة وقال في يعقوب إنك لفي ضلالك القديم وقال أولاده إن أبانا لفي ضلال مبين إشارة إلى شغفه بيوسف وشوقه إليه وكذلك قد شغفها حبا إنا لنراها في ضلال مبين وقال عن موسى عليه السلام وأنا من الضالين تنبيه أن ذلك منه سهو وقوله أن تضل إحداهما أي تنسى وذلك من النسيان الموضوع عن الإنسان والضلال من وجه آخر ضربان ضلال في العلوم النظرية كالضلال في معرفة الله ووحدانيته ومعرفة النبوة ونحوهما المشار إليهما بقوله ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضل ضلالا بعيدا وضلال في العلوم العملية كمعرفة الأحكام الشرعية التي هي العبادات والضلال البعيد إشارة إلى ما هو كفر كقوله على ما تقدم من قوله ومن يكفر بالله وقوله إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله قد ضلوا ضلالا بعيدا وكقوله أولئك في العذاب والضلال البعيد أي في عقوبة الضلال البعيد وعلى ذلك قوله إن أنتم إلا في ضلال كبير قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل وقوله أئذا ضللنا في الأرض كناية عن الموت واستحالة البدن وقوله ولا الضالين فقد قيل عني بالضالين النصارى وقوله في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى أي لا يضل عن ربي أو لا يضل ربي عنه أي لا يغفله وقوله كيدهم في تضليل أي في باطل وإضلال لأنفسهم والإضلال ضربان أحدهما أن يكون سببه الضلال وذلك على وجهين إما بأن يضل عنك الشيء كقولك أضللت البعير أي ضل عني وإما أن تحكم بضلاله والضلال في هذين سبب الإضلال والضرب الثاني أن يكون الإضلال سببا

الضلال وهو أن يزين للانسان الباطل ليضل كقوله لهمت طائفة منهم أن يضلوك وما يضلون
الا أنفسهم أي يتحرون أفعالا يقصدون بها أن تضل فلا يحصل من فعلهم ذلك الا ما فيه ضلال
أنفسهم وقال عن الشيطان ولأضلنهم ولأمنينهم وقال في الشيطان ولقد أضل منكم جبلا كثيرا
ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيدا ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله واضلال الله
تعالى للانسان على أحد وجهين أحدهما أن يكون سببه الضلال وهو أن يضل الانسان فيحكم
الله عليه بذلك في الدنيا ويعدل به عن طريق الجنة الى النار في الآخرة وذلك اضلال هو
حق وعدل فالحكم على الضال بضلاله والعدول به عن طريق الجنة الى النار عدل وحق
والثاني من اضلال الله هو أن الله تعالى وضع جبلة الانسان على هيئة اذا راعى طريقا محمودا
كان أو مذموما ألفه واستطابه ولزمه وتعذر صرفه وانصرافه عنه ويصير ذلك كالطبع الذي
يأبى على الناقل ولذلك قيل العادة طبع ثان وهذه القوة في الانسان فعل الهي واذ كان
كذلك وقد ذكر في غير هذا الموضع أن كل شيء يكون سببا في وقوع فعل صح نسبة
ذلك الفعل اليه فصح أن ينسب ضلال العبد الى الله من هذا الوجه فيقال أضله الله لا على
الوجه الذي يتصوره الجهلة ولما قلناه جعل الاضلال المنسوب الى نفسه للكافر والفاسق
دون المؤمن بل نفى عن نفسه اضلال المؤمن فقال وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هداهم فلن
يضل أعمالهم سيهديهم وقال في الكافر والفاسق فتعسا لهم وأضل أعمالهم وما يضل به
الا الفاسقين كذلك يضل الله الكافرين ويضل الله الظالمين وعلى هذا النحو تقليب
الأفئدة في قوله ونقلب أفئدتهم والختم على القلب في قوله ختم الله على قلوبهم وزيادة المرض
في قوله في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا **(ضم)** الضم الجمع بين الشيئين فصاعدا قال
واضمم يدك الى جناحك واضمم اليك جناحك والاضمامة جماعة من الناس أو من الكتب
أو الريحان أو نحو ذلك وأسد ضمضم وضماضم يضم الشيء الى نفسه وقيل بل هو المجتمع
الخلق وفرس سباق الأضاميم اذا سبق جماعة من الأفراس دفعة واحدة **(ضمر)**
الضامر من الفرس الخفيف اللحم من الأعمال لا من الهزال قال وعلى كل ضامر يقال ضمر

ضموراً واضطمر فهو مضطمر وضمرته أنا والمضمار الموضع الذي يضمر فيه والضمير
ما ينطوي عليه القلب ويدق على الوقوف عليه وقد تسمى القوة الحافظة لذلك ضميراً

(ضن) قال وما هو على الغيب بضنين أى ما هو ببخيل والضنة هو البخل بالشيء النفيس
ولهذا قيل علق مضنة ومضنة وفلان ضني بين أصحابي أى هو النفيس الذي أضن به يقال
ضننت بالشيء ضناً وضنانة وقيل ضننت

(ضنك) معيشة ضنكاً أى ضيقاً وقد ضنك
عيشه وامرأة ضناك مكتنزة والضناك الزكام والمضنوك المزكوم

(ضاهى)
يضاهون قول الذين كفروا أى يشاكلون وقيل أصله الهمز وقد قرئ به والضهياء المرأة
التي لا تحيض وجمعه ضهى

(ضير) الضير المضرة يقال ضاره وضره قال لا ضير إنا
إلى ربنا منقلبون وقوله لا يضركم كيدهم شيئاً

(ضيز) تلك إذاً قسمة ضيزى أى ناقصة
أصله فعلى فكسرت الضاد للياء وقيل ليس في كلامهم فعلى

(ضيع) ضاع الشيء
يضيع ضياعاً وأضعته وضيعته قال لا أضيع عمل عامل منكم إنا لا نضيع أجر من أحسن
عملاً وما كان الله ليضيع إيمانكم لا يضيع أجر المحسنين وضيعة الرجل عقاره الذي يضيع
ما لم يفتقد وجمعه ضياع وتضيع الريح إذا هبت هبوباً يضيع ما هبت عليه

(ضيف)
أصل الضيف الميل يقال ضفت إلى كذا وأضفت كذا إلى كذا وضافت الشمس للغروب
وتضيفت وضاف السهم عن الهدف وتضيف والضيف من مال إليك نازلاً بك وصارت
الضيافة متعارفة في القرى وأصل الضيف مصدر ولذلك استوى فيه الواحد والجمع في عامة
كلامهم وقد يجمع فيقال أضياف وضيوف وضيفان قال ضيف إبراهيم ولا تخزون في
ضيفي إن هؤلاء ضيفي ويقال استضفت فلاناً فأضافني وقد ضفته ضيفاً فأنا ضائف وضيف
وتستعمل الإضافة في كلام النحويين في اسم مجرور يضم إليه اسم قبله وفي كلام بعضهم في
كل شيء يثبت بثبوته آخر كالأب والابن والأخ والصديق فإن كل ذلك يقتضي وجوده
وجود آخر فيقال لهذه الأسماء المتضايفة

(ضيق) الضيق ضد السعة ويقال
الضيق أيضاً والضيقة يستعمل في الفقر والبخل والغم ونحو ذلك قال وضاق بهم ذرعاً أى

عجزعنهم وقال وضاق به صدرك و بضيق صدري ضيقا ورجا وضاقت عليهم الارض بما
رحبت وضاقت عليهم أنفسهم ولاتك في ضيق مما يمكرون كل ذلك عبارة عن الحزن وقوله
ولاتضاروهن لتضيقوا عليهن ينطوي على تضييق النفقة وتضييق الصدر و يقال في الفقر
ضاق وأضاق فهو مضيق واستعمال ذلك فيه كاستعمال الوسع في ضده ﴿ضان﴾
الضأن معروف قال من الضأن اثنين وأضأن الرجل اذا كثر ضأنه وقيل الضائنة واحد الضأن
﴿ضوأ﴾ الضوء ما انتشر من الاجسام النيرة و يقال ضاءت النار وأضاءت وأضاءها غيرها
قال فلما أضاءت ماحوله كلما أضاء لهم مشوا فيه يكاد زيتها يضيء يأتيكم بضياء وسمي
كتبه المهتدى بها ضياء في نحو قوله ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء وذكرا

﴿باب الطاء﴾ ﴿طبع﴾ الطبع أن تصور الشئ بصورة ما كطبع السكة
وطبع الدراهم وهو أعم من الختم وأخص من النقش والطابع والخاتم مايطبع به و يختم
والطابع فاعل ذلك وقيل للطابع طابع وذلك كتسمية الفعل الى الآلة نحو سيف قاطع قال
فطبع على قلوبهم كذلك يطبع الله على قلوب الذين لايعلمون كذلك نطبع على قلوب
المعتدين وقد تقدم الكلام في قوله ختم الله على قلوبهم وبه اعتبر الطبع والطبيعة التي هي
السجية فان ذلك هو نقش النفس بصورة ما اما من حيث الخلقة أو من حيث العادة وهو فيما
ينقش به من حيث الخلقة أغلب ولهذا قيل * وتأبى الطباع على الناقل * وطبيعة النار
وطبيعة الدواء ماسخر الله له من مزاجه وطبع السيف صدؤه ودنسه وقيل رجل طبع وقد
حمل بعضهم طبع الله على قلوبهم وكذلك يطبع على قلوب المعتدين على ذلك ومعناه دنسه
كقوله بل ران على قلوبهم وقوله أولئك الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم وقيل طبعت المكيال
اذا ملأته وذلك لكون الملء كالعلامة المانعة من تناول بعض مافيه والطبع المطبوع
ى المملوء قال الشاعر * كزوايا الطبع همت بالوجل * ﴿طبق﴾ المطابقة من الاسماء
المتضايفة وهو أن تجعل الشئ فوق آخر بقدره ومنه طابقت النعل قال الشاعر

اذا الاوذ الظل القصير بخفه * وكان طباق الخف أو قل زائدا

ثم يستعمل الطباق في الشيء الذي يكون فوق الآخر تارة وفيما يوافق غيره تارة كسائر الأشياء الموضوعة لمعنيين ثم يستعمل في أحدهما دون الآخر كالكأس والراوية ونحوهما قال الذي خلق سبع سموات طباقاً أي بعضها فوق بعض وقوله لتركبن طبقاً عن طبق أي يترقى منزلاً عن منزل وذلك إشارة الى أحوال الانسان من ترقيه في أحوال شتى في الدنيا نحو ما أشار اليه بقوله خلقكم من تراب ثم من نطفة وأحوال شتى في الآخرة من النشور والبعث والحساب وجواز الصراط الى حين المستقر في احدى الدارين وقيل لكل جماعة متطابقة هم في أم طبق وقيل الناس طبقات وطابقته على كذا وتطابقوا وأطبقوا عليه ومنه جواب يطابق السؤال والمطابقة في المشي كمشي المقيد ويقال لما يوضع عليه الغوا كه ولما يوضع على رأس الشيء طبق ولكل فقرة من فقار الظهر طبق لتطابقها وطبقته بالسيف اعتباراً بمطابقة النعل وطبق الليل والنهار ساعاته المطابقة وأطبقت عليه الباب ورجل عياياء طباقاء لمن انغلق عليه الكلام من قولهم أطبقت الباب وفحل طباقاء انطبق عليه الضراب فعجز عنه وعبر عن الداهية ببنت الطبق وقولهم وافق شن طبقة وهما قبيلتان

(طحا) الطحو كالدحو وهو بسط الشيء والذهاب به قال والأرض وما طحاها قال الشاعر

* طحا بك قلب في الحسان طروب * أي ذهب (طرح) الطرح القاء الشيء وابعاده والطروح المكان البعيد ورأيته من طرح أي بعد والطرح المطروح لقلة الاعتداد به قال اقتلوا يوسف أو اطرحوه أرضاً (طرد) الطرد هو الازعاج والابعاد على سبيل الاستخفاف يقال طردته قال تعالى ويا قوم من ينصرني من الله ان طردتهم ولا تطرد الذين وما أنا بطارد المؤمنين فتطردهم فتكون من الظالمين ويقال أطرده السلطان وطرده اذا أخرجه عن بلده وأمر أن يطرد من مكان حله وسمي ما يثار من الصيد طرداً وطريدة ومطاردة الأقران مداعبة بعضهم بعضاً والمطرد ما يطرد به واطراد الشيء متابعة بعضه بعضاً

(طرف) طَرَفُ الشيءِ جانبه ويستعمل في الأجسام والأوقات وغيرهما قال فسبّح وأطرافَ النهار أقم الصلاة طرفَي النهار ومنه استعير هو كريم الطرفين أي الأب والأم وقيل الذكر واللسان اشارةً الى العفة وطرف العين جفنه والطرف تحريك الجفن وعبّر به عن النظر اذ كان تحريك الجفن لازمه النظر وقوله قبل أن يرتد اليك طرفك فيهنّ قاصرات الطرف عبارة عن اغضائهنّ لعفتهنّ وطُرِف فلانٌ أصيب طرفه وقوله ليقطع طرفا فتخصيص قطع الطرف من حيث ان تنقيص طرف الشيء يتوصل به الى توهينه وازالته ولذلك قال ننقصها من أطرافها والطراف بيت أدم يؤخذ طرفه ومطرف الخز ومطرف ما يجعل له طرف وقد أطرفت مالا وناقة طرفة ومستطرفة ترعى أطراف المرعى كالبعير والطريف ما يتناوله ومنه قيل مال طريف ورجل طريف لا يثبت على امرأة والطرف الفرس الكريم وهو الذي يطرف من حسنه فالطرف في الأصل هو المطروف أي المنظور اليه كالنقض في معنى المنقوض وبهذا النظر قيل هو قيد النواظر فيما يحسن حتى يثبت عليه النظر (طرق) الطريق السبيل الذي يطرق بالأرجل أي يضرب قال طريقا في البحر وعنه استعير كل مسلك يسلكه الانسان في فعل محمودا كان أو مذموما قال ويذهبا بطريقتكم المثلى وقيل طريقة من النخل تشبيها بالطريق في الامتداد والطرق في الأصل كالضرب الا أنه أخص لأنه ضرب توقع كطرق الحديد بالمطرقة ويتوسع فيه توسعهم في الضرب وعنه استعير طرق الحصى للتكهن وطرق الدواب الماء بالأرجل حتى تكدره حتى سمي الماء الدنق طرقا وطارقت النعل وطرقتها وتشبيها بطرق النعل في الهيئة قيل طارق بين الدرعين وطرق الخوافي أن يركب بعضها بعضا والطارق السالك للطريق لكن خص في التعارف بالآتي ليلا فقيل طرق أهله طروقا وعبر عن النجم بالطارق لاختصاص ظهوره بالليل قال والسماء والطارق قال الشاعر * نحن بنات طارق * وعن الحوادث التي تأتي ليلا بالطوارق وطرق فلان قصد ليلا قال الشاعر

كأني أنا المطروق دونك بالذي * طرقت به دوني وعيني تهمل

وباعتبار الضرب قيل طرق الفحل الناقة وأطرقتها واستطرقت فلانا فحلا كقولك ضربها الفحل وأضربتها واستضربته فحلا ويقال للناقة طروقة وكني بالطروقة عن المرأة وأطرق فلان أغضى كأنه صار عينه طارقا للأرض أي ضاربا له كالضرب بالمطرقة وباعتبار الطريق قيل جاءت الإبل مطاريق أي جاءت على طريق واحد وتطرق إلى كذا نحو توسل وطرقت له جعلت له طريقا وجمع الطريق طرق وجمع طريقة طرائق قال كنا طرائق قددا إشارة إلى اختلافهم في درجاتهم كقوله هم درجات عند الله وأطباق السماء يقال لها طرائق قال الله تعالى ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق ورجل مطروق فيه لين واسترخاء من قولهم هو مطروق أي أصابته حادثة لينته أو لأنه مضروب كقولك مقروع أو مدوخ أو لقولهم ناقة مطروقة تشبيها بها في الذلة

(طرى) قال لحما طريا أي غضا جديدا من الطراء والطراوة يقال طريت كذا فطري ومنه المطراة من الثياب والإطراء مدح يجدد ذكره وطرأ بالهمز طلع

(طس) هما حرفان وليس من قولهم طس وطسوس في شيء

(طعم) الطعم تناول الغذاء ويسمى ما يتناول منه طعم وطعام قال وطعامه متاعا لكم قال وقد اختص بالبر فيما روى أبو سعيد أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بصدقة الفطر صاعا من طعام أو صاعا من شعير قال ولا طعام إلا من غسلين طعاما ذا غصة طعام الأثيم ولا يحض على طعام المسكين أي إطعامه الطعام فإذا طعمتم فانتشروا وقال تعالى ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا قيل وقد يستعمل طعمت في الشراب كقوله من شرب منه فليس مني ومن لم يطعمه فإنه مني وقال بعضهم إنما قال ومن لم يطعمه تنبيها أنه محظور أن يتناول إلا غرفة مع طعام كما أنه محظور عليه أن يشربه إلا غرفة فإن الماء قد يطعم إذا كان مع شيء يمضغ ولو قال ومن لم يشربه لكان يقتضي أن يجوز تناوله إذا كان في طعام فلما قال ومن لم يطعمه بين أنه لا يجوز تناوله على كل حال إلا قدر المستثنى وهو الغرفة باليد وقول النبي صلى الله عليه وسلم في زمزم إنه طعام طعم وشفاء سقم فتنبيه منه أنه يغذي بخلاف سائر المياه واستطعمه فأطعمه قال استطعما أهلها أطعموا القانع والمعتر ويطعمون الطعام

أنطعم من لو يشاء الله أطعمه الذي أطعمهم من جوع وهو يطعم ولا يطعم وما أريد أن يطعمون
وقال عليه السلام إذا استطعمكم الإمام فأطعموه أي إذا استفتحكم عند الارتياج فلقنوه
ورجل طاعم حسن الحال ومطعم مرزوق ومطعام كثير الإطعام ومطعم كثير الطعم والطعمة
ما يطعم ﴿طعن﴾ الطعن الضرب بالرمح وبالقرن وما يجري مجراهما وتطاعنوا واطعنوا
واستعير للوقيعة قال وطعنا في الدين وطعنوا في دينكم ﴿طغى﴾ طغوت وطغيت
طغوانا وطغيانا وأطغاه كذا حمله على الطغيان وذلك تجاوز الحد في العصيان قال انه طغى
ان الانسان ليطغى وقال قالا ربنا اننا نخاف ان يفرط علينا أو أن يطغى ولا تطغوا فيه
فيحل عليكم غضبي وقال تعالى فخشينا ان يرهقهما طغيانا وكفرا في طغيانهم يعمهون الا طغيانا
كبيرا وان للطاغين لشر مآب قال قرينه ربنا ما أطغيته والطغوى الاسم منه قال كذبت
ثمود بطغواها تنبيها أنهم لم يصدقوا اذا خوفوا بعقوبة طغيانهم وقوله هم أظلم وأطغى تنبيها
أن الطغيان لا يخلص الانسان فقد كان قوم نوح أطغى منهم فأهلكوا وقوله إنا لما طغى
الماء فاستعير الطغيان فيه لتجاوز الماء الحد وقوله فأهلكوا بالطاغية فاشارة الى الطوفان
المعبر عنه بقوله انا لما طغى الماء والطاغوت عبارة عن كل متعد وكل معبود من دون الله
ويستعمل في الواحد والجمع قال فمن يكفر بالطاغوت والذين اجتنبوا الطاغوت أولياؤهم
الطاغوت يريدون ان يتحاكموا الى الطاغوت فعبارة عن كل متعد ولما تقدم سمي الساحر
والكاهن والمارد من الجن والصارف عن طريق الخير طاغوتا ووزنه فيما قيل فعلوت نحو
جبروت وملكوت وقيل أصله طغووت ولكن قلب لام الفعل نحو صاعقة وصاقعة ثم قلب
الواو ألفا لتحركه وانفتاح ما قبله ﴿طف﴾ الطفيف الشيء النزر ومنه الطفافة لما
لا يعتد به وطفف الكيل قلل نصيب المكيل له في ايفائه واستيفائه قال ويل للمطففين
﴿طفق﴾ يقال طفق يفعل كذا كقولك أخذ يفعل كذا ويستعمل في الايجاب دون
النفي لا يقال ما طفق قال فطفق مسحا بالسوق والأعناق وطفقا يخصفان ﴿طفل﴾
الطفل الولد ما دام ناعما وقد يقع على الجمع قال ثم يخرجكم طفلا أو الطفل الذين لم يظهروا

وقد يجمع على أطفال قال واذا بلغ الأطفال وباعتبار النعومة قيل امرأة طفلة وقد طفلت طفولة وطفالة والمطفل من الظبية التى معها طفلها وطفلت الشمس اذا همت بالدور ولما تستمكن الضح من الأرض قال * وعلى الأرض غيابات الطفل * وأما طفل اذا أتى طعاما لم يدع اليه فقيل انما هو من طفل النهار وهو إتيانه فى ذلك الوقت، وقيل هو أن يفعل فعل طفيل العرائس وكان رجلا معروفا بحضور الدعوات يسمى طفيلا ‹ طلل › الطل أضعف المطر وهو ماله أثر قليل قال فان لم يصبها وابل فطل وطل الأرض فهى مطلولة ومنه طل دم فلان اذا قل الاعتداد به و يصير أثره كأنه طل ولما بينهما من المناسبة قيل لأثر الدار طلل ولشخص الرجل المترائى طلل وأطل فلان أشرف طلله ‹ طفئ › طفئت النار وأطفأتها قال يريدون أن يطفؤا نور الله يريدون ليطفؤا نور الله والفرق بين الموضعين أن فى قوله يريدون أن يطفؤا يقصدون اطفاء نور الله وفى قوله ليطفؤا يقصدون أمرا يتوصلون به الى اطفاء نور الله ‹ طلب › الطلب الفحص عن وجود الشيء عينا كان أو معنى قال فلن تستطيع له طلبا وقال ضعف الطالب والمطلوب وأطلبت فلانا اذا أسعفته لما طلب واذا أحوجته الى الطلب وأطلب الكلأ اذا تباعد حتى احتاج أن يطلب ‹ طلت › طالوت اسم أعجمى ‹ طلح › الطلح شجر الواحدة طلحة قال وطلح منضود وابل طلاحى منسوب اليه وطلحة مشتكية من أكله والطلح والطليح المهزول المجهود ومنه ناقة طليح أسفار والطلاح منه وقد يقابل به الصلاح ‹ طلع › طلع الشمس طلوعا ومطلعا قال فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس حتى مطلع الفجر والمطلع موضع الطلوع حتى اذا بلغ مطلع الشمس وجدها تطلع على قوم وعنه استعير طلع علينا فلان واطلع قال فهل أنتم مطلعون فاطلع قال فاطلع الى اله موسى وقال أطلع الغيب لعلى أطلع الى اله موسى واستطلعت رأيه وأطلعتك على كذا وطلعت عنه غبت والطلاع ما طلعت عليه الشمس والانسان وطليعة الجيش أول من يطلع وامرأة طلعة قبعة تظهر رأسها مرة وتستتر أخرى وتشبيها بالطلوع قيل طلع النخل لها طلع نضيد طلعها كأنه رؤس الشياطين أى ما طلع منها ونخل طلعها هضيم وقد

أَطْلَعَتِ النَّخْلُ وقَوْسٌ طِلَاعُ الكَفِّ مِلْءُ الكَفِّ (طلق) أَصْلُ الطَّلَاقِ التَّخْلِيَةُ مِنَ الوَثَاقِ يُقَالُ أَطْلَقْتُ البَعِيرَ مِنْ عِقَالِهِ وطَلَّقْتُهُ وهو طَالِقٌ وطَلِقٌ بلا قَيْدٍ ومنه استُعِيرَ طَلَّقْتُ المَرْأَةَ نحو خَلَّيْتُهَا فهي طَالِقٌ أي مُخَلَّاةٌ عن حِبَالَةِ النِّكَاحِ قال فَطَلِّقُوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ والمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ فهذا عامٌّ في الرَّجْعِيَّةِ وغيرِ الرَّجْعِيَّةِ وقولُهُ وبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ خاصٌّ في الرَّجْعِيَّةِ وقوله فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ أي بعدَ البَيْنِ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا يعني الزَّوْجَ الثانيَ وانْطَلَقَ فلانٌ إذا مَرَّ مُتَخَلِّفًا وقال تعالى فَانْطَلَقُوا وهُمْ يَتَخَافَتُونَ انْطَلِقُوا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ وقيلَ لِلحَلَالِ طَلْقٌ أي مُطْلَقٌ لا حَظْرَ عليه وعَدَا الفَرَسُ طَلَقًا أو طَلَقَيْنِ اعتبارًا بتخليةِ سبيلِهِ والمُطْلَقُ في الأحكامِ ما لا يَقَعُ منه استثناءٌ وطَلَقَ يَدَهُ وأَطْلَقَهَا عبارةٌ عن الجُودِ وطَلْقُ الوَجْهِ وطَلِيقُ الوَجْهِ إذا لم يكن كالِحًا وطُلِّقَ السَّلِيمُ خُلِّيَ الوَجَعُ قال الشاعر

* تُطَلِّقُهُ طَوْرًا وطَوْرًا تُرَاجِعُ * ولَيْلَةٌ طَلْقَةٌ لتخليةِ الإبلِ للماءِ وقد أَطْلَقَهَا (طم) الطَّمُّ البَحْرُ المَطْمُومُ يقال له الطَّمُّ والرَّمُّ وطَمَّ على كذا وسُمِّيَتِ القيامةُ طَامَّةً لذلك قال فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَّةُ الكُبْرَى (طمث) الطَّمْثُ دَمُ الحَيْضِ والافتضاضِ والطَّامِثُ الحائضُ وطَمَثَ المرأةَ إذا افتضَّها قال لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ ولا جَانٌّ ومنه استُعِيرَ ما طَمَثَ هذه الرَّوْضَةَ أحدٌ قبلَنا أي ما افتضَّها وما طَمَثَ الناقةَ جَمَلٌ (طمس) الطَّمْسُ إزالةُ الأثرِ بالمَحْوِ قال وإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ أي أَزِلْ صورتَها ولَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ أي أَزَلْنَا ضَوْأَهَا وصورتَها كما يُطْمَسُ الأثرُ وقوله مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا منهم مَنْ قال عَنَى ذلك في الدنيا وهو أن يصيرَ على وجوهِهِمُ الشَّعْرُ فتصيرَ صورُهُمْ كصورةِ القِرَدَةِ والكلابِ ومنهم مَنْ قال ذلك هو في الآخرةِ إشارةٌ إلى ما قال وأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ وهو أن تصيرَ عيونُهُمْ في قَفَاهُمْ وقيل معناه يَرُدُّهُمْ عن الهدايةِ إلى الضلالةِ كقوله وأَضَلَّهُ اللهُ على عِلْمٍ وخَتَمَ على سَمْعِهِ وقَلْبِهِ وقيل عَنَى بالوجوهِ الأعيانَ والرؤساءَ ومعناه نجعلُ رؤساءَهُمْ أذنابًا وذلك أعظمُ سببِ البَوَارِ (طمع) الطَّمَعُ نُزُوعُ النَّفْسِ إلى الشيءِ شهوةً له طَمِعْتُ أَطْمَعُ طَمَعًا وطَمَاعِيَةً فهو طَمِعٌ وطَامِعٌ قال إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ

موقًاوطمعًاولما كان أكثرالطمع من أجل الهوى قيل الطمع طبع والطمع يدنس لاهاب (طمن) الطمأنينة والاطمئنان السكون بعد الانزعاج قال ولتطمئن به قلوبكم ولكن ليطمئن قلبي يا أيتها النفس المطمئنة وهي أن لا تصير أمارة بالسوء وقال تعالى ألا بذكر الله تطمئن القلوب تنبيهًا أن بمعرفته تعالى والاكثار من عبادته يكتسب اطمئنان النفس المسؤل بقوله ولكن ليطمئن قلبي وقوله وقلبه مطمئن بالايمان وقال فاذا اطمأننتم ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها واطمأن وتطامن يتقاربان لفظًا ومعنى (طهر) يقال طهرت المرأة طهرًا وطهارة وطهرت والفتح أقيس لأنها خلاف طمثت ولأنه يقال طاهرة وطاهر مثل قائمة وقائم وقاعدة وقاعد والطهارة ضربان طهارة جسم وطهارة نفس وحمل عليهما عامة الآيات يقال طهرته فطهر وتطهر واطهر فهو طاهر ومتطهر قال وان كنتم جنبًا فاطهروا أي استعملوا الماء أو ما يقوم مقامه قال فلا تقربوهن حتى يطهرن فاذا تطهرن فدل باللفظين على أنه لا يجوز وطؤهن الا بعد الطهارة والتطهير ويؤكد ذلك قراءة من قرأ حتى يطهرن أي يفعلن الطهارة التي هي الغسل قال ويحب المتطهرين أي التاركين للذنب والعاملين للصلاح وقال فيه رجال يحبون أن يتطهروا أخرجوهم من قريتكم انهم أناس يتطهرون والله يحب المطهرين فانه يعني تطهير النفس ومطهرك من الذين كفروا أي مخرجك من جملتهم ومنزهك أن تفعل فعلهم وعلى هذا ويطهركم تطهيرًا وطهرك واصطفاك ذلكم أزكى لكم وأطهر أطهر لقلوبكم لا يمسه الا المطهرون أي انه لا يبلغ حقائق معرفته الا من طهر نفسه ونقى من درن الفساد وقوله انهم أناس يتطهرون فانهم قالوا ذلك على سبيل التهكم حيث قال لهم هن أطهر لكم وقوله تعالى لهم فيها أزواج مطهرة أي مطهرات من درن الدنيا وأنجاسها وقيل من الأخلاق السيئة بدلالة قوله عربًا أترابًا وقوله في صفة القرآن مرفوعة مطهرة وقوله وثيابك فطهر قيل معناه نفسك فنقها من المعايب

وقوله وطهر بيتي وقوله وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل أن طهرا بيتي فحث على تطهير الكعبة من نجاسة الأوثان وقال بعضهم في ذلك حث على تطهير القلب لدخول السكينة فيه المذكورة في قوله هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين والطهور قد يكون مصدرا فيما حكى سيبويه في قولهم تطهرت طهورا وتوضأت وضوأ فهذا مصدر على فعول ومثله وقدت وقودا ويكون اسما غير مصدر كالفطور في كونه اسما لما يفطر به ونحو ذلك الوجور والسعوط والذرور ويكون صفة كالرسول ونحو ذلك من الصفات وعلى هذا وسقاهم ربهم شرابا طهورا تنبيها أنه بخلاف ما ذكره في قوله ويسقى من ماء صديد وأنزلنا من السماء ماء طهورا قال أصحاب الشافعي رضي الله عنه الطهور بمعنى المطهر وذلك لا يصح من حيث اللفظ لأن فعولا لا يبنى من أفعل وفعّل وانما يبنى ذلك من فعل وقيل ان ذلك اقتضى التطهير من حيث المعنى وذلك أن الطاهر ضربان ضرب لا يتعداه الطهارة كطهارة الثوب فانه طاهر غير مطهر به وضرب يتعداه فيجعل غيره طاهرا به فوصف الله تعالى الماء بأنه طهور تنبيها على هذا المعنى

(طيب)

يقال طاب الشئ يطيب طيبا فهو طيب قال فانكحوا ما طاب لكم فان طبن لكم وأصل الطيب ما تستلذه الحواس وما تستلذه النفس والطعام الطيب في الشرع ما كان متناولا من حيث ما يجوز وبقدر ما يجوز ومن المكان الذي يجوز فانه متى كان كذلك كان طيبا عاجلا وآجلا لا يستوخم والا فانه وان كان طيبا عاجلا لم يطب آجلا وعلى ذلك قوله كلوا من طيبات ما رزقناكم فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم كلوا من الطيبات واعملوا صالحا وهذا هو المراد بقوله والطيبات من الرزق وقوله اليوم أحل لكم الطيبات قيل عنى بها الذبائح وقوله ورزقكم من الطيبات اشارة الى الغنيمة والطيب من الانسان من تعرى من نجاسة الجهل والفسق وقبائح الأعمال وتحلى بالعلم والايمان ومحاسن الأعمال واياهم قصد بقوله الذين تتوفاهم الملائكة طيبين وقال طبتم فادخلوها خالدين وقال تعالى هب لي من لدنك ذرية طيبة وقال تعالى ليميز الله الخبيث من الطيب وقوله والطيبات للطيبين تنبيه أن الأعمال الطيبة تكون من الطيبين كما روي المؤمن أطيب من

عمله والكافر أخبث من عمله ولا تتبدلوا الخبيث بالطيب أى الاعمال السيئة بالاعمال الصالحة وعلى هذا قوله تعالى ومثل كلمة طيبة كشجرة طيبة وقوله اليه يصعد الكلم الطيب ومساكن طيبة أى طاهرة ذكية مستلذة وقوله بلدة طيبة ورب غفور وقيل أشار الى الجنة والى جوار رب العزة وأما قوله والبلد الطيب اشارة الى الارض الزكية وقوله صعيدا طيبا أى ترابا لانجاسة به وسمى الاستنجاء استطابة لما فيه من التطيب والتطهر وقيل الاطيبان الاكل والنكاح وطعام مطيبة للنفس اذا طابت به النفس ويقال للطيب طاب وبالمدينة تمر يقال له طاب وسميت المدينة طيبة وقوله طوبى لهم قيل هو اسم شجرة فى الجنة وقيل بل اشارة الى كل مستطاب فى الجنة من بقاء بلا فناء وعز بلا زوال وغنى بلا فقر (طود) كالطود العظيم الطود هو الجبل العظيم ووصفه بالعظم لكونه فيما بين الاطواد عظيما لا لكونه عظيما فيما بين سائر الجبال (طور) طوار الدار وطواره ما امتد منها من البناء يقال عدا فلان طوره أى تجاوز حده ولا أطور به أى لا أقرب فناءه يقال فعل كذا طورا بعد طور أى تارة بعد تارة وقوله وقد خلقكم أطوارا قيل هو اشارة الى نحو قوله تعالى خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة وقيل اشارة الى نحو قوله واختلاف ألسنتكم وألوانكم أى مختلفين فى الخلق والخلق والطور اسم جبل مخصوص وقيل اسم لكل جبل وقيل هو جبل محيط بالارض قال والطور وكتاب مسطور وما كنت بجانب الطور وطور سينين وناديناه من جانب الطور الايمن ورفعنا فوقهم الطور (طير) الطائر كل ذى جناح يسبح فى الهواء يقال طار يطير طيرانا وجمع الطائر طير كراكب وركب قال ولا طائر يطير بجناحيه والطير محشورة والطير صافات وحشر لسليمان جنوده من الجن والانس والطير وتفقد الطير وتطير فلان واطير أصله التفاؤل بالطير ثم يستعمل فى كل ما يتفاءل به ويتشاءم قالوا انا تطيرنا بكم ولذلك قيل لا طير الا طيرك وقال ان تصبهم سيئة يطيروا أى يتشاءموا به الا انما طائرهم عند الله أى شؤمهم ما قد أعد الله لهم بسوء أعمالهم وعلى ذلك قوله قالوا اطيرنا بك وبمن معك قال طائركم عند الله قالوا طائركم معكم وكل انسان

أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ أي عمله الذي طار عنه من خير وشر ويقال تطايروا إذا أسرعوا ويقال
إذا تفرقوا قال الشاعر * طاروا إليه زرافات ووحدانا * وفجر مستطير أي فاش قال
وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا وغبار مستطار خولف بين بنائهما فتصور الفجر بصورة
الفاعل فقيل مستطير والغبار بصورة المفعول فقيل مستطار وفرس مطار للسريع ولحديد
الفؤاد وخذ ما طار من شعر رأسك أي ما انتشر حتى كأنه طار (طوع) الطوع الانقياد
ويضاده الكره قال ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا
والطاعة مثله لكن أكثر ما تقال في الائتمار لما أمر والارتسام فيما رسم قال وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ
طاعة وقول معروف أي أطيعوا وقد طاع له يطوع وأطاعه يطيعه قال وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ
مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وقوله في صفة جبريل عليه السلام مُطَاعٍ
ثَمَّ أَمِينٍ والتطوع في الأصل تكلف الطاعة وهو في التعارف التبرع بما لا يلزم كالتنفل
قال فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وقرئ ومن يطوع خيرا والاستطاعة استفالة من الطوع
وذلك وجود ما يصير به الفعل متأتيا وهي عند المحققين اسم للمعاني التي بها يتمكن الإنسان
مما يريده من إحداث الفعل وهي أربعة أشياء بنية مخصوصة للفاعل وتصور للفعل ومادة
قابلة لتأثيره وآلة إن كان الفعل آليا كالكتابة فإن الكاتب يحتاج إلى هذه الأربعة
في إيجاده للكتابة وكذلك يقال فلان غير مستطيع للكتابة إذا فقد واحدا من هذه الأربعة
فصاعدا ويضاده العجز وهو أن لا يجد أحد هذه الأربعة فصاعدا ومتى وجد هذه الأربعة
كلها فمستطيع مطلقا ومتى فقدها فعاجز مطلقا ومتى وجد بعضها دون بعض فمستطيع
من وجه عاجز من وجه ولأن يوصف بالعجز أولى والاستطاعة أخص من القدرة قال
لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا فإنه يحتاج إلى هذه
الأربعة وقوله عليه السلام الاستطاعة الزاد والراحلة فإنه بيان ما يحتاج إليه من الآلة وخصه
بالذكر دون الأخر إذ كان معلوما من حيث العقل ومقتضى الشرع أن التكليف من دون
تلك الأخر لا يصح وقوله لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ فإشارة بالاستطاعة ههنا إلى عدم الآلة من

المال والظهر والقحو وكذلك قوله ومن لم يستطع منكم طولا وقوله لا يستطيعون حيلة وقد يقال فلان لا يستطيع كذا لما يصعب عليه فعله لعدم الرياضة وذلك يرجع الى افتقاد الآلة أو عدم التصور وقد يصح معه التكليف ولا يصير الانسان به معذورا وعلى هذا الوجه قال لن تستطيع معي صبرا ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون وقال وكانوا لا يستطيعون سمعا وقد حمل على ذلك قوله ولن تستطيعوا أن تعدلوا وقوله تعالى هل يستطيع ربك أن ينزل علينا فقيل إنهم قالوا ذلك قبل ان قويت معرفتهم بالله وقيل انهم لم يقصدوا قصد القدرة وانما قصدوا انه هل تقتضي الحكمة أن يفعل ذلك وقيل يستطيع ويطيع بمعنى واحد ومعناه هل يجيب كقوله ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع أي يجاب وقرئ هل تستطيع ربك أي سؤال ربك كقولك هل تستطيع الامير أن يفعل كذا وقوله فطوعت له نفسه نحو أسمحت له قرينته وانقادت له وسولت وطوعت أبلغ من أطاعت وطوعت له نفسه بازاء قولهم تابت عن كذا نفسه وتطوع كذا تحمله طوعا قال ومن تطوع خيرا فان الله شاكر عليم الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين وقيل طاعت وتطوعت بمعنى ويقال استطاع واسطاع بمعنى قال فما اسطاعوا أن يظهروه وما استطاعوا له نقبا (طوف)

الطوف المشي حول الشيء ومنه الطائف لمن يدور حول البيوت حافظا يقال طاف به يطوف قال يطوف عليهم ولدان قال فلا جناح عليه أن يطوف بهما ومنه استعير الطائف من الجن والخيال والحادثة وغيرها قال اذا مسهم طائف من الشيطان وهو الذي يدور على الانسان من الشيطان يريد اقتناصه وقد قرئ طيف وهو خيال الشيء وصورته المترائي له في المنام أو اليقظة ومنه قيل للخيال طيف قال فطاف عليها طائف تعريضا بما نالهم من النائبة وقوله أن طهرا بيتي للطائفين أي لقصاده الذين يطوفون به والطوافون في قوله طوافون عليكم بعضكم على بعض عبارة عن الخدم وعلى هذا الوجه قال عليه السلام في الهرة انها من الطوافين عليكم والطوافات والطائفة من الناس جماعة منهم ومن الشيء القطعة منه وقوله تعالى فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين قال بعضهم قد يقع ذلك على واحد فصاعدا وعلى ذلك قوله وان

طائفتان من المؤمنين اذ همت طائفتان منكم والطائفة اذا أريد بها الجمع فجمع طائف واذا أريد بها الواحد فيصح أن يكون جمعا ويكنى به عن الواحد ويصح أن يجعل كراوية وعلامة ونحو ذلك والطوفان كل حادثة تحيط بالانسان وعلى ذلك قوله فأرسلنا عليهم الطوفان وصار متعارفا في الماء المتناهي في الكثرة لأجل ان الحادثة التي نالت قوم نوح كانت ماء قال تعالى فأخذهم الطوفان وطائف القوس ما يلي أبهرها والطوف كني به عن العذرة

(طوق) أصل الطوق ما يجعل في العنق خلقة كطوق الحمام أو صنعة كطوق الذهب والفضة ويتوسع فيه فيقال طوقته كذا كقولك قلدته قال سيطوقون ما بخلوا به وذلك على التشبيه كما روي في الخبر يأتي أحدكم يوم القيامة شجاع أقرع له زبيبتان فيتطوق به فيقول أنا الزكاة التي منعتني والطاقة اسم لمقدار ما يمكن للانسان أن يفعله بمشقة وذلك تشبيه بالطوق المحيط بالشيء فقوله ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به أي ما يصعب علينا مزاولته وليس معناه لا تحملنا ما لا قدرة لنا به وذلك لأنه تعالى قد يحمل الانسان ما يصعب عليه كما قال ويضع عنهم إصرهم ووضعنا عنك وزرك أي خففنا عنك العبادات الصعبة التي في تركها الوزر وعلى هذا الوجه قالوا لا طاقة لنا اليوم بجالوت وجنوده وقد يعبر بنفي الطاقة عن نفي القدرة وقوله وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين ظاهره يقتضي ان المطيق له يلزمه فدية أفطر أو لم يفطر لكن أجمعوا انه لا يلزمه الا مع شرط آخر وروي وعلى الذين يطوقونه أي يحملون أن يتطوقوا

(طول) الطول والقصر من الأسماء المتضايفة كما تقدم ويستعمل في الأعيان والأعراض كالزمان وغيره قال فطال عليهم الأمد سبحا طويلا ويقال طويل وطوال وعريض وعراض وللجمع طوال وقيل طيال وباعتبار الطول قيل للحبل المرخى على الدابة طول وطول فرسك أي ارخ طوله وقيل طوال الدهر لمدته الطويلة وتطاول فلان اذا أظهر الطول أو الطول قال فتطاول عليهم العمر والطول خص به الفضل والمن قال شديد العقاب ذي الطول وقوله تعالى استأذنك أولو الطول منهم ومن لم يستطع منكم طولا كناية عما يصرف الى المهر والنفقة وطالوت اسم علم وهو أعجمي

(طين) الطين التراب

والماء المختلط وقد يسمى بذلك وإن زال عنه قوة الماء قال من طين لازب يقال طنت كذا وطينته قال وخلقته من طين وقوله تعالى فأوقد لي يا هامان على الطين **(طوى)** طويت الشيء طيا وذلك كطي الدرج وعلى ذلك قوله يوم نطوي السماء كطي السجل ومنه طويت الفلاة ويعبر بالطي عن مضي العمر يقال طوى الله عمره قال الشاعر

* طوتك خطوب دهرك بعد نشر * وقيل والسموات مطويات بيمينه يصح أن يكون من الأول وأن يكون من الثاني والمعنى مهلكات وقوله إنك بالوادي المقدس طوى قيل هو اسم الوادي الذي حصل فيه وقيل إن ذلك جعل إشارة إلى حالة حصلت له على طريق الاجتباء فكأنه طوى عليه مسافة لو احتاج أن ينالها في الاجتهاد لبعد عليه وقوله إنك بالوادي المقدس طوى قيل هو اسم أرض فمنهم من يصرفه ومنهم من لا يصرفه وقيل هو مصدر طويت فيصرف ويفتح أوله ويكسر نحو ثنى وثنى ومعناه ناديته مرتين

(باب الظاء)

(ظعن) يقال ظعن يظعن ظعنا إذا شخص قال يوم ظعنكم والظعينة الهودج إذا كان فيه المرأة وقد يكنى به عن المرأة وإن لم تكن في الهودج **(ظفر)** الظفر يقال في الإنسان وفي غيره قال كل ذي ظفر أي ذي مخالب ويعبر عن السلاح به تشبيها بظفر الطائر إذ هو له بمنزلة السلاح ويقال فلان كليل الظفر وظفره فلان نشب ظفره فيه وهو أظفر طويل الظفر والظفرة جليدة تغشى البصر بها تشبيها بالظفر في الصلابة يقال ظفرت عينه والظفر الفوز وأصله من ظفره أي نشب ظفره فيه قال من بعد أن أظفركم عليهم **(ظلل)** الظل ضد الضح وهو أعم من الفيء فإنه يقال ظل الليل وظل الجنة ويقال لكل موضع لم تصل إليه الشمس ظل ولا يقال الفيء إلا لما زال عنه الشمس ويعبر بالظل عن العزة والمنعة وعن الرفاهة قال إن المتقين في ظلال أي في عزة ومناع قال أكلها دائم وظلها هم وأزواجهم في ظلال يقال ظللني الشجر وأظلني قال وظللنا عليكم الغمام وأظلني فلان حرسني وجعلني في ظله وعزه ومناعته وقوله يتفيؤ ظلاله أي إنشاؤه يدل على وحدانية الله وينبئ عن حكمته وقوله ولله يسجد إلى قوله وظلالهم قال الحسن أما ظلك فيسجد لله وأما أنت فتكفر به وظل ظليل

فائض وقوله وندخلهم ظلا ظليلا كناية عن غضارة العيش والظلة سحابة تظل واكثر ما يقال فيما يستوخم ويكره قال كأنه ظلة عذاب يوم الظلة ان يأتيهم الله فى ظلل من الغمام اى عذابه يأتيهم والظلل جمع ظلة كغرفة وغرف وقربة وقرب وقرئ فى ظلال وذلك اما جمع ظلة نحو غلبة وغلاب وحفرة وحفار واما جمع ظل نحو يتفيؤ ظلاله وقال بعض اهل اللغة يقال للشاخص ظل قال ويدل على ذلك قول الشاعر * لما نزلنا رفعنا ظل اخبية * وقال ليس ينصبون الظل الذى هو الفيء انما ينصبون الاخبية وقال آخر

* يتبع افياء الظلال عشية * اى افياء الشخوص وليس فى هذا دلالة فان قوله رفعنا ظل اخبية معناه رفعنا الاخبية فرفعنا بها ظلها فكأنه رفع الظل وقوله افياء الظلال فالظلال عام والفيء خاص وقوله افياء الظلال هو من اضافة الشئ الى جنسه والظلة ايضا شئ كهيئة الصفة وعليه حمل قوله تعالى واذا غشيهم موج كالظلل اى كقطع السحاب وقوله تعالى لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل وقد يقال ظل لكل ساتر محمودا كان او مذموما فمن المحمود قوله ولا الظل ولا الحرور وقوله ودانية عليهم ظلالها ومن المذموم قوله وظل من يحموم وقوله الى ظل ذى ثلاث شعب الظل ههنا كالظلة لقوله ظلل من النار وقوله لا ظليل لا يفيد فائدة الظل فى كونه واقيا عن الحر وروى ان النبى صلى الله عليه وسلم كان اذا مشى لم يكن له ظل ولهذا تأويل يختص بغير هذا الموضع وظلت وظللت بحذف احدى اللامين يعبر به عما يفعل بالنهار ويجرى مجرى صرت فظلتم تفكهون لظلوا من بعده يكفرون ظلت عليه عاكفا (ظلم) الظلمة عدم النور وجمعها ظلمات قال او كظلمات فى بحر لجى ظلمات بعضها فوق بعض وقال تعالى امن ينجيكم فى ظلمات البر والبحر وجعل الظلمات والنور ويعبر بها عن الجهل والشرك والفسق كما يعبر بالنور عن اضدادها قال الله تعالى يخرجهم من الظلمات الى النور ان اخرج قومك من الظلمات الى النور فنادى فى الظلمات كمن مثله فى الظلمات هو كقوله كمن هو اعمى وقوله فى سورة الانعام والذين كذبوا بآياتنا صم وبكم فى الظلمات فقوله فى الظلمات ههنا موضوع

وضياع العمى في قوله صم بكم عمي وقوله في ظلمات ثلاث أي البطن والرحم والمشيمة وأظلم
الانسان حصل في ظلمة قال فاذا هم مظلمون والظلم عند أهل اللغة وكثير من العلماء وضع
الشيء في غير موضعه المختص به اما بنقصان أو بزيادة واما بعدول عن وقته أو مكانه ومن هذا
يقال ظلمت السقاء اذا تناولته في غير وقته ويسمى ذلك اللبن الظليم وظلمت الأرض حفرتها
ولم تكن موضعا للحفر وتلك الأرض يقال لها المظلومة والتراب الذي يخرج منها ظليم
والظلم يقال في مجاوزة الحق الذي يجري مجرى نقطة الدائرة ويقال فيما يكثر وفيما يقل من
التجاوز ولهذا يستعمل في الذنب الكبير وفي الذنب الصغير ولذلك قيل لآدم في تعديه ظالم
وفي ابليس ظالم وان كان بين الظلمين بون بعيد قال بعض الحكماء الظلم ثلاثة الأول ظلم
بين الانسان وبين الله تعالى وأعظمه الكفر والشرك والنفاق ولذلك قال ان الشرك لظلم
عظيم واياه قصد بقوله ألا لعنة الله على الظالمين والظالمين أعد لهم عذابا أليما في آي كثيرة
وقال فمن أظلم ممن كذب على الله ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا والثاني ظلم
بينه وبين الناس واياه قصد بقوله وجزاء سيئة سيئة الى قوله انه لا يحب الظالمين وبقوله انما
السبيل على الذين يظلمون الناس وبقوله ومن قتل مظلوما والثالث ظلم بينه وبين نفسه واياه
قصد بقوله فمنهم ظالم لنفسه وقوله ظلمت نفسي اذ ظلموا أنفسهم فتكونا من الظالمين أي
من الظالمين أنفسهم ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه وكل هذه الثلاثة في الحقيقة ظلم للنفس
فان الانسان في أول ما يهم بالظلم فقد ظلم نفسه فاذا الظالم أبدا مبتدئ بنفسه في الظلم
ولهذا قال تعالى في غير موضع وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون وما ظلمونا
ولكن كانوا أنفسهم يظلمون وقوله ولم يلبسوا ايمانهم بظلم فقد قيل هو الشرك بدلالة انه
لما نزلت هذه الآية شق ذلك على أصحاب النبي عليه السلام وقال لهم ألم تروا الى قوله ان
الشرك لظلم عظيم وقوله ولم تظلم منه شيئا أي لم تنقص وقوله ولو أن للذين ظلموا ما في الأرض
جميعا فانه يتناول الأنواع الثلاثة من الظلم فما أحد كان منه ظلم ما في الدنيا الا ولو حصل
له ما في الأرض ومثله معه لكان يفتدي به وقوله هم أظلم وأطغى تنبيها ان الظلم لا يغني

[illegible] يريد ظلما للعباد وفى موضع

وما أنا بظلام للعبيد وتخصيص أحدهما بالارادة مع لفظ العباد والآخر بلفظ الظلام للعبيد يختص بما يختص بهذا الكتاب والظليم ذكر النعام وقيل انما سمى بذلك لاعتقادهم انه مظلوم للمعنى الذى أشار اليه الشاعر

فصرت كالهيق غدا يبتغى * قرنا فلم يرجع بأذنين

والظلم ماء الاسنان قال الخليل لقيته أدنى ظلم أو ذى ظلمة أى أول شئ سد بصرك قال ولا يشتق منه فعل ولقيته أدنى ظلم كذلك (ظمأ) الظمء ما بين الشربتين والظماء العطش الذى يعرض من ذلك يقال ظمئ يظمأ فهو ظمآن قال لا تظمأ فيها ولا تضحى وقال يحسبه الظمآن ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئا (ظن) الظن اسم لما يحصل عن أمارة ومتى قويت أدت الى العلم ومتى ضعفت جدا لم يتجاوز حد التوهم ومتى قوى أو تصور تصور القوى استعمل معه أن المشددة وأن المخففة منها ومتى ضعف استعمل أن وان المختصة بالمعدومين من القول والفعل فقوله الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم وكذا يظنون أنهم ملاقوا الله فمن اليقين وظن أنه الفراق وقوله الا يظن أولئك وهو نهاية فى ذمهم ومعناه ألا يكون منهم ظن لذلك تنبيها أن أمارات البعث ظاهرة وقوله وظن أهلها أنهم قادرون عليها تنبيها أنهم صاروا فى حكم العالمين لفرط طمعهم وأملهم وقوله وظن داود أنما فتناه أى علم والفتنة ههنا كقوله وفتناك فتونا وقوله وذا النون اذ ذهب مغاضبا فظن أن لن نقدر عليه فقد قيل الأولى أن يكون من الظن الذى هو التوهم أى ظن أن لن نضيق عليه وقوله واستكبر هو وجنوده فى الأرض بغير الحق وظنوا أنهم الينا لا يرجعون فانه استعمل فيه أن المستعمل مع الظن الذى هو للعلم تنبيها أنهم اعتقدوا ذلك اعتقادهم للشئ المتيقن وان لم يكن ذلك متيقنا وقوله يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية أى يظنون أن النبى صلى الله عليه وسلم لم يصدقهم فيما أخبرهم به كما ظن الجاهلية تنبيها أن هؤلاء المنافقين هم فى حيز الكفار وقوله وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم أى اعتقدوا اعتقادا كانوا منه فى حكم المتيقنين وعلى

هذا قوله ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيرا مما تعملون وذلكم ظنكم الذي ظننتم وقوله
الظانين بالله ظن السوء هو مفسر بما بعده وهو قوله بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول إن نظن
إلا ظنا والظن في كثير من الأمور مذموم ولذلك وما يتبع أكثرهم إلا ظنا إن الظن وأنهم ظنوا
كما ظننتم وقرئ وما هو على الغيب بظنين أي بمتهم (ظهر) الظهر الجارحة وجمعه ظهور قال
وأما من أوتي كتابه وراء ظهره من ظهورهم ذريتهم أنقض ظهرك والظهر ههنا استعارة
تشبيها للذنوب بالحمل الذي ينوء بحامله واستعير لظاهر الأرض فقيل ظهر الأرض وبطنها
قال تعالى ما ترك على ظهرها من دابة ورجل مظهر شديد الظهر وظهر يشتكي ظهره ويعبر
عن المركوب بالظهر ويستعار لمن يتقوى به وبعير ظهير قوي بين الظهارة وظهري معد
للركوب والظهري أيضا ما تجعله بظهرك فتنساه قال وراءكم ظهريا وظهر عليه غلبه وقال
إنهم إن يظهروا عليكم وظاهرته عاونته قال وظاهروا على إخراجكم وإن تظاهرا عليه أي
تعاونا تظاهرون عليهم بالإثم والعدوان وقرئ تظاهرا الذين ظاهروهم وما له منهم من ظهير أي
معين ولا تكونن ظهيرا للكافرين والملائكة بعد ذلك ظهير وكان الكافر على ربه ظهيرا أي
معينا للشيطان على الرحمن وقال أبو عبيدة الظهير هو المظهور به أي هينا على ربه كالشيء الذي
خلفته من قولك ظهرت بكذا أي خلفته ولم ألتفت إليه والظهار أن يقول الرجل لامرأته
أنت علي كظهر أمي يقال ظاهر من امرأته قال تعالى والذين يظاهرون من نسائهم وقرئ
يظاهرون أي يتظاهرون فأدغم ويظهرون وظهر الشيء أصله أن يحصل شيء على ظهر
الأرض فلا يخفى وبطن إذا حصل في بطنان الأرض فيخفى ثم صار مستعملا في كل بارز مبصر
بالبصر والبصيرة قال أو أن يظهر في الأرض الفساد ما ظهر منها وما بطن إلا مراء ظاهرا يعلمون
ظاهرا من الحياة الدنيا أي يعلمون الأمور الدنيوية دون الأخروية والعلم الظاهر والباطن
تارة يشار بهما إلى المعارف الجلية والمعارف الخفية وتارة إلى العلوم الدنيوية والعلوم
الأخروية وقوله باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب وقوله ظهر الفساد في البر والبحر
أي كثر وشاع وقوله نعمه ظاهرة وباطنة يعني بالظاهرة ما نقف عليها وبالباطنة ما لا نعرفها

واليه أشار بقوله وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وقوله قرى ظاهرة فقد حمل ذلك على ظاهره وقيل هو مثل لاحوال تختص بما بعد هذا الكتاب ان شاء الله وقوله فلا يظهر على غيبه أحدا أى لا يطلع عليه وقوله ليظهره على الدين كله يصح أن يكون من البروز وأن يكون من المعاونة والغلبة أى ليغلبه على الدين كله وعلى هذا قوله ان يظهروا عليكم يرجموكم وقوله تعالى يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين فى الارض فما اسطاعوا أن يظهروه وصلاة الظهر معروفة والظهيرة وقت الظهر وأظهر فلان حصل فى ذلك الوقت على بناء أصبح وأمسى قال تعالى وله الحمد فى السموات والارض وعشيا وحين تظهرون (باب العين)

(عبد) العبودية اظهار التذلل والعبادة أبلغ منها لانها غاية التذلل ولا يستحقها الا من له غاية الافضال وهو الله تعالى ولهذا قال ألا تعبدوا الا اياه والعبادة ضربان عبادة بالتسخير وهو كما ذكرناه فى السجود وعبادة بالاختيار وهى لذوى النطق وهى المأمور بها فى نحو قوله اعبدوا ربكم واعبدوا الله والعبد يقال على أربعة أضرب الاول عبد بحكم الشرع وهو الانسان الذى يصح بيعه وابتياعه نحو العبد بالعبد وعبدا مملوكا لا يقدر على شئ الثانى عبد بالايجاد وذلك ليس الا لله واياه قصد بقوله ان كل من فى السموات والارض الا آتى الرحمن عبدا والثالث عبد بالعبادة والخدمة والناس فى هذا ضربان عبد لله مخلصا وهو المقصود بقوله واذكر عبدنا أيوب انه كان عبدا شكورا نزل الفرقان على عبده على عبده الكتاب ان عبادى ليس لك عليهم سلطان كونوا عبادا لى الا عبادك منهم المخلصين وعباد الرحمن عباده بالغيب وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا أن أسر بعبادى لا يلقوا عبدا من عبادنا وعبد للدنيا وأعراضها وهو المعتكف على خدمتها ومراعاتها واياه قصد النبى عليه السلام بقوله تعس عبد الدرهم تعس عبد الدينار وعلى هذا النحو يصح أن يقال ليس كل انسان عبدا لله فان العبد على هذا بمعنى العابد لكن العبد أبلغ من العابد والناس كلهم عباد الله بل الاشياء كلها كذلك لكن بعضها بالتسخير وبعضها بالاختيار وجمع العبد الذى هو مسترق عبيد وقيل عبدا وجمع العبد الذى هو العابد عبادا فالعبيد اذا

أضيف الى الله أعم من العباد ولهذا قال وما أنا بظلام للعبيد فنبه أنه لا يظلم من يختص بعبادته
ومن انتسب الى غيره من الذين تسموا بعبد الشمس وعبد اللات ونحو ذلك ويقال طريق معبد أي
مذلل بالوطء وبعير معبد مذلل بالقطران وعبدت فلانا اذا ذللته واذا اتخذته عبدا قال تعالى أن
عبدت بني اسرائيل (عبث) العبث أن يخلط بعمله لعبا من قولهم عبثت الأقط والعبث طعام
مخلوط بشيء ومنه قيل العوبثاني لتمر وسمن وسويق مختلط قال أتبنون بكل ريع آية تعبثون
ويقال لما ليس له غرض صحيح عبث قال أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا (عبر) أصل العبر
تجاوز من حال الى حال فأما العبور فيختص بتجاوز الماء اما بسباحة أو في سفينة أو على بعير
أو قنطرة ومنه عبر النهر لجانبه حيث يعبر اليه أو منه واشتق منه عبر العين للدمع والعبرة كالدمعة
وقيل عابر سبيل قال تعالى الا عابري سبيل وناقة عبر أسفار وعبر القوم اذا ماتوا كأنهم عبروا
قنطرة الدنيا وأما العبارة فهي مختصة بالكلام العابر الهواء من لسان المتكلم الى سمع
السامع والاعتبار والعبرة بالحالة التي يتوصل بها من معرفة المشاهد الى ما ليس بمشاهد قال
ان في ذلك لعبرة فاعتبروا يا أولي الأبصار والتعبير مختص بتعبير الرؤيا وهو العابر من ظاهرها
الى باطنها نحو ان كنتم للرؤيا تعبرون وهو أخص من التأويل فان التأويل يقال فيه
وفي غيره والشعرى العبور وسميت بذلك لكونها عابرة والعبري ما ينبت على عبر النهر وشط
معبر ترك عليه العبري (عبس) العبوس قطوب الوجه من ضيق الصدر قال عبس
وتولى ثم عبس وبسر ومنه قيل يوم عبوس قال يوما عبوسا قمطريرا وباعتبار ذلك قيل
العبس لما يبس على هلب الذنب من البعر والبول وعبس الوسخ على وجهه (عبقر)
عبقر قيل هو موضع للجن ينسب اليه كل نادر من انسان وحيوان وثوب ولهذا قيل في عمر لم
أر عبقريا مثله قال وعبقري حسان وهو ضرب من الفرش فيما قيل جعله الله تعالى مثلا
لفرش الجنة (عبا) ما عبأت به أي لم أبال به وأصله من العبء أي الثقل كأنه قال
ما أرى له وزنا وقدرا قال قل ما يعبأ بكم ربي وقيل أصله من عبأت الطيب كأنه قيل
ما يبقيكم لولا دعاؤكم وقيل عبأت الجيش وعبأته هيأته وعباءة الجاهلية ما هي مدخرة في

أنفسهم من حميتهم المذكورة في قوله في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية (عتب) العتب كل مكان ناب بنازله ومنه قيل للمرقاة ولأسكفة الباب عتبة وكني بها عن المرأة فيما روى أن إبراهيم عليه السلام قال لامرأة اسمعيل قولي لزوجك غير عتبة بابك واستعير العتب والمعتبة لغلظة يجدها الانسان في نفسه على غيره وأصله من العتب و بحسبه قيل خشنت بصدر فلان ووجدت في صدره غلظة ومنه قيل حمل فلان على عتبة صعبة أي حالة شاقة كقول الشاعر

وحملناهم على صعبة زور ٭ اء يعلونها بغير وطاء

وقولهم أعتبت فلانا أي أبرزت له الغلظة التي وجدت له في الصدر وأعتبت فلانا حملته على العتب ويقال أعتبته أي أزلت عتبه عنه نحو أشكيته قال فما هم من المعتبين والاستعتاب أن يطلب من الانسان أن يذكر عتبه ليعتب يقال استعتب فلان قال ولا هم يستعتبون يقال لك العتبى وهو ازالة ما لأجله يعتب وبينهم أعتوبة أي ما يتعاتبون به ويقال عتب عتبا اذا مشى على رجل مشي المرتقي في درجة (عتد) العتاد ادخار الشيء قبل الحاجة اليه كالاعداد والعتيد المعد والمعد قال هذا ما لدي عتيد رقيب عتيد أي معتد أعمال العباد وقوله أعتدنا لهم عذابا اليما قيل هو أفعلنا من العتاد وقيل أصله أعددنا فأبدل من احدى الدالين تاء وفرس عتيد وعتد حاضر العدو والعتود من أولاد المعز جمعه أعتدة وعدان على الادغام (عتق) العتيق المتقدم في الزمان أو المكان أو الرتبة ولذلك قيل للقديم عتيق وللكريم عتيق ولمن خلا عن الرق عتيق قال تعالى وليطوفوا بالبيت العتيق قيل وصفه بذلك لأنه لم يزل معتقا أن تسومه الجبابرة صغارا والعاتقان ما بين المنكبين وذلك لكونه مرتفعا عن سائر الجسد والعاتق الجارية التي عتقت عن الزوج لأن المتزوجة مملوكة وعتق الفرس تقدم بسبقه وعتق مني يمين تقدمت قال الشاعر

على أليه عتقت قديما ٭ وليس لها وان طلبت مرام

(عتل) العتل الأخذ بمجامع الشيء وجره بقهر كعتل البعير قال فاعتلوه الى سواء الجحيم

والعُتُلُّ الأكولُ المنوعُ الذي يَعْتِلُ الشيءَ عَتْلاً قال عُتُلٍّ بعدَ ذلكَ زَنِيمٍ (عتا) العُتُوُّ النُّبُوُّ عن الطاعةِ يقالُ عَتا يَعْتُو عُتُوّاً وعِتِيّاً قال وعَتَوْا عُتُوّاً كبيراً فعَتَوْا عن أمرِ ربِّهم عَتَتْ عن أمرِ ربِّها بل لجُّوا في عُتُوٍّ ونُفُورٍ من الكِبَرِ عِتِيّاً أي حالةً لا سبيلَ الى اصلاحها ومداواتها وقيلَ الى رياضةٍ وهي الحالةُ المشارُ اليها بقولِ الشاعرِ * ومن العناءِ رياضةُ الهَرِمِ * وقوله تعالى أيُّهم أشدُّ على الرحمنِ عِتِيّاً قيلَ العِتِيُّ ههنا مصدرٌ وقيلَ هو جمعُ عاتٍ وقيلَ العاتي الجاسي (عثر) عَثَرَ الرجلُ يَعْثُرُ عِثاراً وعُثُوراً اذا سقطَ ويُتَجَوَّزُ به فيمن يطَّلِعُ على أمرٍ من غيرِ طلبهِ قال تعالى فإنْ عُثِرَ على أنَّهما استحقّا إثماً يقالُ عَثَرْتُ على كذا قال وكذلكَ أعْثَرْنا عليهم أي وقَّفْناهم عليهم من غيرِ أن طلبوا (عثى) العَيْثُ والعِثِيُّ يتقاربانِ نحوُ جَذْبٍ وجَبْذٍ الا أنّ العَيْثَ أكثرُ ما يقالُ في الفسادِ الذي يُدْرَكُ حِسّاً والعِثِيُّ فيما يُدْرَكُ حُكْماً يقالُ عَثِيَ يَعْثَى عِثِيّاً وعلى هذا ولا تَعْثَوْا في الأرضِ مفسدينَ وعَثا يَعْثُو عُثُوّاً والأعْثَى لونٌ الى السوادِ وقيلَ للأحمقِ الثقيلِ أعْثَى (عجب) العَجَبُ والتَعَجُّبُ حالةٌ تعرِضُ للانسانِ عندَ الجهلِ بسببِ الشيءِ ولهذا قال بعضُ الحكماءِ العَجَبُ ما لا يُعرَفُ سببُهُ ولهذا قيلَ لا يصحُّ على اللهِ التعجُّبُ اذ هو علّامُ الغيوبِ لا تخفى عليه خافيةٌ يقالُ عَجِبْتُ عَجَباً ويقالُ للشيءِ الذي يُتَعَجَّبُ منه عَجَبٌ ولما لم يُعْهَدْ مثلُهُ عجيبٌ قال أكانَ للناسِ عَجَباً أنْ أوحَيْنا تنبيهاً أنهم قد عَهِدُوا مثلَ ذلكَ قبلَهُ وقولُهُ بل عَجِبُوا أنْ جاءَهم وإنْ تَعْجَبْ فعَجَبٌ قولُهم كانوا من آياتنا عَجَباً أي ليسَ ذلكَ في نهايةِ العَجَبِ بل في أمورِنا ما هو أعظمُ وأعجبُ منه قرآناً عَجَباً أي لم يُعْهَدْ مثلُهُ ولم يُعْرَفْ سببُهُ ويُستعارُ مرّةً للمُونِقِ فيقالُ أعجبني كذا أي راقني قال ومن الناسِ من يُعجِبُكَ قولُهُ ولا تُعجِبْكَ أموالُهم ويومَ حُنَيْنٍ اذ أعجبتْكُم كثرتُكُم أعجبَ الكفّارَ نباتُهُ وقال بل عَجِبْتَ ويَسْخَرُونَ أي عَجِبْتَ من انكارهم للبعثِ لشدّةِ تحقُّقِكَ معرفتَهُ ويسخرونَ لجهلِهِم وقيلَ عَجِبْتَ من انكارهم الوحيَ وقرأ بعضُهم بل عَجِبْتُ بضمِّ التاءِ وليسَ ذلكَ اضافةَ التعجُّبِ الى نفسهِ في الحقيقةِ بل معناهُ أنه مما يقالُ عندَهُ عَجِبْتُ أو يكونُ عَجِبْتُ مستعاراً بمعنى أنكرتُ نحوُ أتَعْجَبِينَ من أمرِ اللهِ إنّ هذا لشيءٌ عُجابٌ

ويقال لمن يروقه نفسه فلان معجب بنفسه والعجب من كل دابة ما ضمر وركه **(عجز)**
عجز الانسان مؤخره وبه شبه مؤخر غيره قال كأنهم أعجاز نخل منقعر والعجز أصله التأخر
عن الشيء وحصوله عند عجز الأمر أي مؤخره كما ذكر في الدبر وصار في التعارف اسما للقصور
عن فعل الشيء وهو ضد القدرة قال أعجزت أن أكون وأعجزت فلانا وعجزته وعاجزته
جعلته عاجزا قال واعلموا أنكم غير معجزي الله وما أنتم بمعجزين في الأرض والذين سعوا
في آياتنا معاجزين وقرئ معجزين فمعاجزين قيل معناه ظانين ومقدرين أنهم يعجزوننا
لأنهم حسبوا أن لا بعث ولا نشور فيكون ثواب وعقاب وهذا في المعنى كقوله أم حسب الذين
يعملون السيئات أن يسبقونا ومعجزين ينسبون الى العجز من تبع النبي صلى الله عليه وسلم
وذلك نحو جهلته وفسقته أي نسبته الى ذلك وقيل معناه مثبطين أي يثبطون الناس عن
النبي صلى الله عليه وسلم كقوله الذين يصدون عن سبيل الله والعجوز سميت لعجزها في
كثير من الأمور قال الا عجوزا في الغابرين وقال أألد وأنا عجوز **(عجف)** قال سبع عجاف
جمع أعجف وعجفاء أي الدقيق من الهزال من قولهم نصل أعجف دقيق وأعجف الرجل
صارت مواشيه عجافا وعجفت نفسي عن الطعام وعن فلان أي نبت عنهما **(عجل)**
العجلة طلب الشيء وتحريه قبل أوانه وهو من مقتضى الشهوة فلذلك صارت مذمومة في عامة
القرآن حتى قيل العجلة من الشيطان قال سأريكم آياتي فلا تستعجلون ولا تعجل
بالقرآن وما أعجلك عن قومك وعجلت اليك فذكر أن عجلته وان كانت مذمومة فالذي
دعا اليها أمر محمود وهو طلب رضا الله تعالى قال أتى أمر الله فلا تستعجلوه ويستعجلونك بالسيئة
لم تستعجلون بالسيئة قبل الحسنة ويستعجلونك بالعذاب ولو يعجل الله للناس الشر
استعجالهم بالخير خلق الانسان من عجل قال بعضهم من حمإ وليس بشيء بل تنبيه على أنه
لا يتعرى من ذلك وأن ذلك أحد الأخلاق التي ركب عليها وعلى ذلك قال وكان الانسان عجولا
وقوله من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد أي الأعراض الدنيوية وهبنا ما نشاء
لمن نريد أن نعطيه ذلك عجل لنا قطنا فعجل لكم هذه والعجالة ما يعجل أكله كاللهنة وقد عجلتهم

وأمتعتهم والعجلة الإداوة الصغيرة التي يعجل بها عند الحاجة والعجلة خشبة معترضة على نعامة البئر وما يحمل على الثيران وذلك لسرعة مرها والعجل ولد البقرة لتصور عجلتها التي تعدم منه إذا صار ثوراً قال عجلاً جسداً وبقرة معجل لها عجل

(عجم) العجمة خلاف الإبانة والإعجام الإبهام واستعجمت الدار إذا بان أهلها ولم يبق فيها عريب أي من يبين جواباً ولذلك قال بعض العرب خرجت عن بلاد تنطق كناية عن عمارتها وكون السكان فيها والعجم خلاف العرب والعجمي منسوب إليهم والأعجم من في لسانه عجمة عربياً كان أو غير عربي اعتباراً بقلة فهمهم عن العجم ومنه قيل للبهيمة عجماء والأعجمي منسوب إليه قال ولو نزلناه على بعض الأعجمين على حذف الياآت قال ولو جعلناه قرآناً أعجمياً لقالوا لولا فصلت آياته أأعجمي وعربي يلحدون إليه أعجمي وسميت البهيمة عجماء من حيث إنها لا تبين عن نفسها بالعبارة إبانة الناطق وقيل صلاة النهار عجماء أي لا يجهر فيها بالقراءة وجرح العجماء جبار وأعجمت الكلام ضد أعربت وأعجمت الكتابة أزلت عجمتها نحو أشكيته إذا أزلت شكايته وحروف المعجم روي عن الخليل أنها هي الحروف المقطعة لأنها أعجمية قال بعضهم معنى قوله أعجمية أن الحروف المتجردة لا تدل على ما تدل عليه الحروف الموصولة وباب معجم مبهم والعجم النوى الواحدة عجمة إما لاستتارها في ثني ما فيه وإما بما أخفي من أجزائه بضغط المضغ أو لأنه أدخل في الفم في حال ما عض عليه فأخفي والعجم العض عليه وفلان صلب المعجم أي شديد عند المختبر

(عد) العدد آحاد مركبة وقيل تركيب الآحاد وهما واحد قال عدد السنين والحساب وقوله تعالى فضربنا على آذانهم في الكهف سنين عدداً فذكره للعدد تنبيه على كثرتها والعد ضم الأعداد بعضها إلى بعض قال تعالى لقد أحصاهم وعدهم عداً فاسأل العادين أي أصحاب العدد والحساب وقال تعالى كم لبثتم في الأرض عدد سنين وإن يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون ويتجوز بالعد على أوجه يقال شيء معدود ومحصور للقليل مقابلة لما لا يحصى كثرة نحو المشار إليه بقوله بغير حساب وعلى ذلك إلا أياماً معدودة أي قليلة لأنهم قالوا نعذب الأيام التي

فيما عددنا الجعل ويقال على الضد من ذلك نحو جيش عديد كثير وإنهم لذو عدد أي هم بحيث يجب أن يعدوا كثرة فيقال في القليل هو شيء غير معدود وقوله في الكهف سنين عددا يحتمل الأمرين ومنه قولهم هذا غير معتد به وله عدة أي شيء كثير يعد من مال وسلاح وغيرهما قال لا عدوا العدة وما عد والعدة هي الشيء المعدود قال وما جعلنا عدتهم أي عددهم وقوله فعدة من أيام أخر أي عليه أيام بعدد ما فاته من زمان آخر غير زمان شهر رمضان إن عدة الشهور والعدة عدة المرأة وهي الأيام التي بانقضائها يحل لها التزوج قال فما لكم عليهن من عدة تعتدونها فطلقوهن لعدتهن وأحصوا العدة والإعداد من العد كالإسقاء من السقي فإذا قيل أعددت هذا لك أي جعلته بحيث تعده وتتناوله بحسب حاجتك إليه قال وأعدوا لهم ما استطعتم وقوله أعدت للكافرين وأعد لهم جنات أولئك أعتدنا لهم عذابا أليما وأعتدنا لمن كذب وقوله وأعتدت لهن متكأ قيل هو منه وقوله فعدة من أيام أخر أي عدد ما قد فاته وقوله ولتكملوا العدة أي عدة الشهر وقوله أياما معدودات فإشارة إلى شهر رمضان وقوله واذكروا الله في أيام معدودات فهي ثلاثة أيام بعد النحر والمعلومات عشر ذي الحجة وعند بعض الفقهاء المعدودات يوم النحر ويومان بعده فعلى هذا يوم النحر يكون من المعدودات والمعلومات والعداد الوقت الذي يعد لمعاودة الوجع وقال عليه السلام ما زالت أكلة خيبر تعاودني وعدان الشيء زمانه (عدس) العدس الحب المعروف قال وعدسها وبصلها والعدسة بثرة على هيئته وعدس زجر للبغل ونحوه ومنه عدس في الأرض وهي عدوس

(عدل) العدالة والمعادلة لفظ يقتضي معنى المساواة ويستعمل باعتبار المضايفة والعدل والعدل يتقاربان لكن العدل يستعمل فيما يدرك بالبصيرة كالأحكام وعلى ذلك قوله أو عدل ذلك صياما والعدل والعديل فيما يدرك بالحاسة كالموزونات والمعدودات والمكيلات فالعدل هو التقسيط على سواء وعلى هذا روي بالعدل قامت السموات والأرض تنبيها أنه لو كان ركن من الأركان الأربعة في العالم زائدا على الآخر أو ناقصا عنه على

مقتضى الحكمة لم يكن العالم منتظماً والعدل ضربان مطلق يقتضي العقل حسنه ولا يكو
في شيء من الأزمنة منسوخاً ولا يوصف بالاعتداء بوجه نحو الاحسان الى من أحسن اليـ
وكف الأذية عمن كف أذاه عنك وعدل يعرف كونه عدلاً بالشرع ويمكن أن يكو
منسوخاً في بعض الأزمنة كالقصاص وأروش الجنايات وأصل مال المرتد ولذلك قال فـ
اعتدى عليكم فاعتدوا عليه وقال وجزاء سيئة سيئة مثلها فسمى اعتداء وسيئة وهذا النحو هـ
المعنى بقوله ان الله يأمر بالعدل والاحسان فان العدل هو المساواة في المكافأة ان خيراً فـ
وان شراً فشر والاحسان أن يقابل الخير بأكثر منه والشر بأقل منه ورجل عدل عاد
ورجال عدل يقال في الواحد والجمع قال الشاعر * فهم رضا وهم عدل * وأصـ
مصدر كقوله وأشهدوا ذوي عدل منكم أي عدالة قال وأمرت لأعدل بينكم وقوله ولـ
تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء فاشارة الى ما عليه جبلة الناس من الميل فالانسان لا يقد
على أن يسوي بينهن في المحبة وقوله فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة فاشارة الى العدل الذي هـ
القسم والنفقة وقال لا يجرمنكم شنآن قوم على أن لا تعدلوا اعدلوا وقوله أو عدل ذلـ
صياماً أي ما يعادل من الصيام الطعام فيقال للغذاء عدل اذا اعتبر فيه معنى المساواة وقوله
لا يقبل منه صرف ولا عدل فالعدل قيل هو كناية عن الفريضة وحقيقته ما تقدم والصرف
النافلة وهو الزيادة على ذلك فهما كالعدل والاحسان ومعنى أنه لا يقبل منه أنه لا يكو
له خير يقبل منه وقوله بربهم يعدلون أي يجعلون له عديلاً فصار كقوله هم به مشركو
وقيل يعدلون بأفعاله عنه وينسبونها الى غيره وقيل يعدلون بعبادتهم عنه تعالى وقوله بل هـ
قوم يعدلون يصح أن يكون على هذا كأنه قال يعدلون به ويصح أن يكون من قولهـ
عدل عن الحق اذا جار عدولاً وأيام معتدلات طيبات لاعتدالها وعادل بين الأمرين اذا نظر أيهـ
أرجح وعادل الأمر ارتبك فيه فلا يميل برأيه الى أحد طرفيه وقولهم وضع على يدي عدل فمثـ
مشهور (عدن) جنات عدن أي استقرار وثبات وعدن بمكان كذا استقر ومنـ

المَعْدِنُ لِمُسْتَقَرِّ الجواهر وقال عليه السلام المَعْدِنُ جُبارٌ (عدا) العَدْوُ التجاوز ومُنافاةُ الالْتِئام فتارةً يُعتبر بالقلب فيقال له العَداوةُ والمُعاداةُ وتارةً بالمشي فيقال له العَدْوُ وتارةً في الاخلال بالعدالة في المعاملة فيقال له العُدوانُ والعَدْوُ قال فيَسُبّوا اللهَ عَدْوًا بغير علمٍ وتارةً بأجزاء المَقَرِّ فيقال له العَدْواءُ يقال مكانٌ ذو عَدْواءَ أي غير متلائم الأجزاء فمن المُعاداة يقال رجلٌ عَدُوٌّ وقومٌ عَدُوٌّ قال بعضُكم لبعضٍ عَدُوٌّ وقد يجمع على عِدًى وأعداء قال ويوم يُحشَرُ أعداءُ اللهِ والعَدُوُّ ضربان أحدهما بقصدٍ من المُعادي نحو فإن كان من قومٍ عَدُوٍّ لكم جعلنا لكل نبيٍّ عَدُوًّا من المجرمين وفي أخرى عَدُوًّا شياطينَ الإنس والجنّ والثاني لا بقصده بل تعرض له حالةٌ يتأذى بها كما يتأذى مما يكون من العِدَى نحو قوله فإنهم عَدُوٌّ لي إلا رَبَّ العالمين وقوله في الأولاد عَدُوًّا لكم فاحذروهم ومن العَدْو يقال * فعادى عِداءً بين ثورٍ ونعجةٍ * أي أعدى أحدهما إثر الآخر وتعادت المواشي بعضُها في إثر بعضٍ ورأيتُ عِداءَ القوم الذين يعدون من الرَّجّالة والاعتداءُ مجاوزةُ الحقّ قال ولا تُمسكوهنّ ضِرارًا لتعتدوا وقال ومن يعصِ اللهَ ورسولَه ويتعدَّ حدودَه اعتدوا منكم في السبت فذلك بأخذهم الحيتانَ على جهة الاستحلال قال تلك حدودُ اللهِ فلا تعتدوها وقال فأولئك هم العادون فمن اعتدى بعد ذلك بل أنتم قومٌ عادون أي معتدون أو مُعادُون أو متجاوزون الطَّوْر من قولهم عدا طَوْرَه ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين فهذا هو الاعتداء على سبيل الابتداء لا على سبيل المجازاة لأنه قال فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم أي قابلوه بحسب اعتدائه وتجاوزوا إليه بحسب تجاوزه ومن العدوان المحظور ابتداءً قوله وتعاونوا على البرّ والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان ومن العدوان الذي هو على سبيل المجازاة ويصح أن يتعاطى مع من ابتدأ قوله فلا عدوانَ إلا على الظالمين ومن يفعل ذلك عدوانًا وظلمًا فسوف نصليه نارًا وقوله تعالى فمن اضطُرَّ غيرَ باغٍ ولا عادٍ أي غير باغٍ لتناول لذّةٍ ولا عادٍ أي متجاوز سدّ الجوعة وقيل غير باغٍ على الإمام ولا عادٍ في المعصية طريقَ المخبتين وقد عدا طَوْرَه تجاوزه وتعدّى إلى غيره ومنه التعدّي

في الفعل وتعدية الفعل في النحو هو تجاوز معنى الفعل من الفاعل إلى المفعول وما عدا كذا يستعمل في الاستثناء وقوله إذ أنتم بالعدوة الدنيا وهم بالعدوة القصوى أي الجانب المتجاوز للقرب

(عذب) ماء عذب طيب بارد قال هذا عذب فرات وأعذب القوم صار لهم ماء عذب والعذاب هو الإيجاع الشديد وقد عذبه تعذيباً أكثر حبسه في العذاب قال لأعذبنه عذاباً شديداً وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون أي ما كان يعذبهم عذاب الاستئصال وقوله وما لهم ألا يعذبهم الله أي لا يعذبهم بالسيف وقال وما كنا معذبين وما نحن بمعذبين ولهم عذاب واصب ولهم عذاب أليم وأن عذابي هو العذاب الأليم واختلف في أصله فقال بعضهم هو من قولهم عذب الرجل إذا ترك المأكل والنوم فهو عاذب وعذوب فالتعذيب في الأصل هو حمل الإنسان أن يعذب أي يجوع ويسهر وقيل أصله من العذب فعذبته أي أزلت عذب حياته على بناء مرضته وقذيته وقيل أصل التعذيب إكثار الضرب بعذبة السوط أي طرفها وقد قال بعض أهل اللغة التعذيب هو الضرب وقيل هو من قولهم ماء عذب إذا كان فيه قذى وكدر فيكون عذبته كقولك كدرت عيشه وزلقت حياته وعذبة السوط واللسان والشجر أطرافها

(عذر) العذر تحري الإنسان ما يمحو به ذنوبه ويقال عذر وعذر وذلك على ثلاثة أضرب إما أن يقول لم أفعل أو يقول فعلت لأجل كذا فيذكر ما يخرجه عن كونه مذنباً أو يقول فعلت ولا أعود ونحو ذلك من المقال وهذا الثالث هو التوبة فكل توبة عذر وليس كل عذر توبة واعتذرت إليه أتيت بعذر وعذرته قبلت عذره قال يعتذرون إليكم قل لا تعتذروا والمعذر من يرى أن له عذراً ولا عذر له قال وجاء المعذرون وقرئ المعذرون أي الذين يأتون بالعذر قال ابن عباس لعن الله المعذرين ورحم المعذرين وقوله قالوا معذرة إلى ربكم فهو مصدر عذرت كأنه قيل أطلب منه أن يعذرني وأعذر أتى بما صار به معذوراً وقيل أعذر من أنذر أتى بما صار به معذوراً قال بعضهم أصل العذر من العذرة وهو الشيء النجس ومنه سمي القلفة العذرة

فقيل عذرت الصبي اذا طهرته وأزلت عذرته وكذا اعذرت فلانا أزلت نجاسة ذنبه بالعفو عنه كقولك غفرت له أي سترت ذنبه وسمي جلدة البكارة عذرة تشبيها بعذرتها التي هي القلفة فقيل عذرتها أي افتضضتها وقيل للعارض في حلق الصبي عذرة فقيل عذر الصبي اذا أصابه ذلك قال الشاعر * غمز الطبيب نغانغ المعذور * ويقال اعتذرت المياه انقطعت واعتذرت المنازل درست على طريق التشبيه بالمعتذر الذي يندرس ذنبه لوضوح عذره والعاذرة قيل المستحاضة والعذور السيئ الخلق اعتبارا بالعذرة أي النجاسة وأصل العذرة فناء الدار وسمي ما يلقى فيه باسمها (عر) قال أطعموا القانع والمعتر وهو المعترض للسؤال يقال عره يعره واعتررت بك حاجتي والعر والعر الجرب الذي يعر البدن أي يعترضه ومنه قيل للمضرة معرة تشبيها بالعر الذي هو الجرب قال فتصيبكم منهم معرة بغير علم والعرار حكاية حفيف الريح ومنه العرار لصوت الظليم حكاية لصوتها وقد عار الظليم والعرعر شجر سمي به لحكاية صوت حفيفها وعرعار لعبة لهم حكاية لصوتها (عرب) العرب ولد اسمعيل والأعراب جمعه في الأصل وصار ذلك اسما لسكان البادية قالت الأعراب آمنا الأعراب أشد كفرا ونفاقا ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر وقيل في جمع الأعراب أعاريب قال الشاعر

أعاريب ذوو فخر بإفك * وألسنة لطاف في المقال

والأعرابي في التعارف صار اسما للمنسوبين الى سكان البادية والعربي المفصح والاعراب البيان يقال أعرب عن نفسه وفي الحديث الثيب تعرب عن نفسها أي تبين واعراب الكلام ايضاح فصاحته وخص الاعراب في تعارف النحويين بالحركات والسكنات المتعاقبة على أواخر الكلم والعربي الفصيح البين من الكلام قال قرآنا عربيا وقوله بلسان عربي مبين فصلت آياته قرآنا عربيا حكما عربيا وما بالدار عريب أي أحد يعرب عن نفسه وامرأة عروبة معربة بحالها عن عفتها ومحبة زوجها وجمعها عرب قال عربا أترابا وعربت عليه اذا رددت

من حيث الاعراب وفي الحديث عربوا على الامام والمعرب صاحب الفرس العربي كقولك المجرب لصاحب الجرب وقوله حكما عربيا قيل معناه مفصحا يحق الحق ويبطل الباطل وقيل معناه شريفا كريما من قولهم عرب أتراب أو وصفه بذلك كوصفه بكريم في قوله كتاب كريم وقيل معناه معربا من قولهم عربوا على الامام ومعناه ناسخا لما فيه من الاحكام وقيل منسوب الى النبي العربي والعربي اذا نسب اليه قيل عربي فيكون لفظه كلفظ المنسوب اليه ويعرب قيل هو أول من نقل السريانية الى العربية فسمي باسم فعله

(عرج) العروج ذهاب في صعود قال تعرج الملائكة والروح فظلوا فيه يعرجون والمعارج المصاعد قال ذي المعارج وليلة المعراج سميت لصعود الدعاء فيها اشارة الى قوله اليه يصعد الكلم الطيب وعرج عروجا وعرجانا مشى مشي العارج أي الذاهب في صعود كما يقال درج اذا مشى مشي الصاعد في درجه وعرج صار ذلك خلقة له وقيل للضبع عرجاء لكونها في خلقتها ذات عرج وتعارج نحو ظالع ومنه استعير

* عرج قلبك عن مدى غلوائكا * أي احبسه عن التصعد والعرج قطيع ضخم من الابل كأنه قد عرج كثرة أي صعد (عرجن) حتى عاد كالعرجون القديم أي الفافه من غصانه (عرش) العرش في الاصل شئ مسقف وجمعه عروش قال وهي خاوية على عروشها ومنه قيل عرشت الكرم وعرشته اذا جعلت له كهيئة سقف وقد يقال لذلك المعرش قال معروشات وغير معروشات ومن الشجر ومما يعرشون وما كانوا يعرشون قال ابو عبيدة يبنون واعترش العنب ركب عرشه والعرش شبه هودج للمرأة شبيها في الهيئة بعرش الكرم وعرشت البئر جعلت له عريشا وسمي مجلس السلطان عرشا اعتبارا بعلوه قال ورفع أبويه على العرش أيكم يأتيني بعرشها نكروا لها عرشها أهكذا عرشك وكني به عن العز والسلطان والمملكة قيل فلان ثل عرشه وروى أن عمر رضي الله عنه رؤي في المنام فقيل ما فعل بك ربك فقال لولا أن تداركني برحمته لثل عرشي وعرش الله

ما لا يعلمه البشر على الحقيقة إلا بالاسم وليس كما تذهب إليه أوهام العامة فإنه لو كان كذلك
لكان حاملاً له تعالى عن ذلك لا محمولاً والله تعالى يقول إن الله يمسك السموات والأرض
أن تزولا ولئن زالتا إن أمسكهما من أحد من بعده وقال قوم هو الفلك الأعلى والكرسي فلك
الكواكب واستدل بما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما السموات السبع
والأرضون السبع في جنب الكرسي إلا كحلقة ملقاة في أرض فلاة والكرسي عند العرش
كذلك وقوله وكان عرشه على الماء تنبيه أن العرش لم يزل منذ أوجد مستعلياً على الماء وقوله
ذو العرش المجيد رفيع الدرجات ذو العرش وما يجري مجراه قيل هو إشارة إلى مملكته وسلطانه
لا إلى مقر له يتعالى عن ذلك (عرض) العرض خلاف الطول وأصله أن يقال في
الأجسام ثم يستعمل في غيرها كما قال فذو دعاء عريض والعرض خص بالجانب وعرض
الشيء بدا عرضه وعرضت العود على الإناء واعترض الشيء في حلقه وقف فيه بالعرض واعترض
الفرس في مشيه وفيه عرضية أي اعتراض في مشيه من الصعوبة وعرضت الشيء على البيع وعلى
فلان ولفلان نحو ثم عرضهم على الملائكة وعرضوا على ربك صفاً إنا عرضنا الأمانة وعرضنا
جهنم يومئذ للكافرين عرضاً ويوم يعرض الذين كفروا على النار وعرضت الجند والعارض
البادي عرضه فتارة يخص بالسحاب نحو هذا عارض ممطرنا وبما يعرض من السقم فيقال به عارض
من سقم وتارة بالخد نحو أخذ من عارضيه وتارة بالسن ومنه قيل العوارض للثنايا التي تظهر عند
الضحك وقيل فلان شديد العارضة كناية عن جودة البيان وبعير عروض يأكل الشوك بعارضيه
والعرضة ما يجعل معرضاً للشيء قال ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم وبعير عرضة للسفر أي يجعل
معرضاً له وأعرض أظهر عرضه أي ناحيته فإذا قيل أعرض لي كذا أي بدا عرضه فأمكن تناوله
وإذا قيل أعرض عني فمعناه ولى مبدياً عرضه قال ثم أعرض عنها فأعرض عنهم وعظهم وأعرض
عن الجاهلين ومن أعرض عن ذكري وهم عن آياتها معرضون وربما حذف عنه استغناء عنه
نحو إذا فريق منهم معرضون ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون فأعرضوا فأرسلنا عليهم وقوله
وجنة عرضها السموات والأرض فقد قيل هو العرض الذي خلاف الطول وتصور ذلك على أحد

وجوه اما أن يريد به أن يكون عرضها فى النشأة الآخرة كعرض السموات والأرض فى النشأة الأولى وذلك أنه قد قال يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات ولا يمتنع أن تكون السموات والأرض فى النشأة الآخرة أكبر مما هى الآن وروى أن يهوديا سأل عمر رضى الله عنه عن هذه الآية فقال فأين النار فقال عمر اذا جاء الليل فأين النهار وقيل يعنى بعرضها سعتها لا من حيث المساحة ولكن من حيث المسرة كما يقال فى ضده الدنيا على فلان حلقة خاتم وكفة حابل وسعة هذه الدار كسعة الأرض وقيل العرض ههنا من عرض البيع من قولهم بيع كذا بعرض اذا بيع بسلعة فمعنى عرضها أى بدلها وعوضها كقولك عرض هذا الثوب كذا وكذا والعرض ما لا يكون له ثبات ومنه استعار المتكلمون العرض لما لا ثبات له إلا بالجوهر كاللون والطعم وقيل الدنيا عرض حاضر تنبيها أن لا ثبات لها قال تعالى تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة وقال يأخذون عرض هذا الأدنى وإن يأتهم عرض مثله وقوله لو كان عرضا قريبا أى مطلبا سهلا والتعريض كلام له وجهان من صدق وكذب أو ظاهر وباطن قال ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء قيل هو أن يقول لها أنت جميلة ومرغوب فيك ونحو ذلك

(عرف) المعرفة والعرفان ادراك الشئ بتفكر وتدبر لأثره وهو أخص من العلم ويضاده الانكار يقال فلان يعرف الله ولا يقال يعلم الله متعديا الى مفعول واحد لما كان معرفة البشر لله هى بتدبر آثاره دون ادراك ذاته ويقال الله يعلم كذا ولا يقال يعرف كذا لما كانت المعرفة تستعمل فى العلم القاصر المتوصل به بتفكر وأصله من عرفت أى أصبت عرفه أى رائحته أو من أصبت عرفه أى خده يقال عرفت كذا قال تعالى فلما جاءهم ما عرفوا فعرفهم وهم له منكرون فلعرفتهم بسيماهم يعرفونه كما يعرفون أبناءهم ويضاد المعرفة الانكار والعلم الجهل قال يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها والعارف فى تعارف قوم هو المختص بمعرفة الله ومعرفة ملكوته وحسن معاملته تعالى يقال عرفه كذا قال عرف بعضه وأعرض عن بعض وتعارفوا عرف بعضهم

بعضاً قال لتعارفوا وقال يتعارفون بينهم وعرّفه جعل له عرفاً اى ريحاً طيباً قال فى الجنة عرّفها لهم اى طيّبها وزيّنها لهم وقيل عرّفها لهم بأن وصفها لهم وشوّقهم اليها وهداهم وقوله فاذا أفضتم من عرفات فاسم لبقعة مخصوصة وقيل سميت بذلك لوقوع المعرفة فيها بين آدم وحوّاء وقيل بل لتعرّف العباد الى الله تعالى بالعبادات والادعية والمعروف اسم لكل فعل يعرف بالعقل أو الشرع حسنه والمنكر ما ينكر بهما قال يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وقال تعالى وأمر بالمعروف وانه عن المنكر وقلن قولاً معروفاً ولهذا قيل للاقتصاد فى الجود معروف لما كان ذلك مستحسناً فى العقول وبالشرع نحو ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف إلا من أمر بصدقة أو معروف وللمطلقات متاع بالمعروف اى بالاقتصاد والاحسان وقوله فامسكوهن بمعروف أو فارقوهن بمعروف وقوله قول معروف ومغفرة خير من صدقة اى ردّ بالجميل ودعاء خير من صدقة كذلك والعرف المعروف من الاحسان وقال وأمر بالعرف وعرف الفرس والديك معروف وجاء القطا عرفاً اى متتابعة قال والمرسلات عرفاً والعرّاف كالكاهن الا ان العرّاف يختص بمن يخبر بالاحوال المستقبلة والكاهن بمن يخبر عن الاحوال الماضية والعريف بمن يعرف الناس ويعرّفهم قال الشاعر

* بعثوا الى عريفهم يتوسم * وقد عرف فلان عرافة اذا صار مختصاً بذلك فالعريف السيد المعروف قال الشاعر

بل كل قوم وان عزوا وان كثروا * عريفهم بأثافى الشر مرجوم

ويوم عرفة يوم الوقوف بها وقوله وعلى الاعراف رجال فانه سور بين الجنة والنار والاعتراف الاقرار وأصله اظهار معرفة الذنب وذلك ضد الجحود قال فاعترفوا بذنبهم فاعترفنا بذنوبنا

(عرم) العرامة شراسة وصعوبة فى الخلق وتظهر بالفعل يقال عرم فلان فهو عارم وعرم تخلّق بذلك ومنه عرام الجيش وقوله سيل العرم قيل أراد سيل الامر العرم وقيل العرم المسناة وقيل العرم الجرذ الذكر ونسب اليه السيل من حيث انه نقب المسناة (عرى) يقال عرى من ثوبه يعرى فهو عار وعريان قال ان لك ألا تجوع فيها ولا تعرى وهو عرو من الذنب

أى عار وأخذه عرواء أى رعدة تعرض من العرى ومعارى الانسان الأعضاء التى من شأنها أن تعرى كالوجه واليد والرجل وفلان حسن المعرى كقولك حسن المحسر والمجرد والعراء مكان لا سترة به قال فنبذناه بالعراء وهو سقيم والعرا مقصور الناحية وعراه واعتراه قصد عراه قال الا اعتراك بعض آلهتنا بسوء والعروة ما يتعلق به من عراه أى ناحيته قال تعالى فقد استمسك بالعروة الوثقى وذلك على سبيل التمثيل والعروة أيضا شجرة يتعلق بها الابل ويقال لها عروة وعلقة والعرى والعرية ما يعرى ومن الريح الباردة والنخلة العرية ما يعرى عن البيع ويعزل وقيل هى التى يعريها صاحبها محتاجا بجعل ثمرتها له ورخص أن يبتاع بتمر لموضع الحاجة وقيل هى النخلة للرجل وسط نخيل كثيرة لغيره فيتأذى به صاحب الكثير فرخص له أن يبتاع ثمرته بتمر والجمع العرايا ورخص رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بيع العرايا

(عز) العزة حالة مانعة للانسان من أن يغلب من قولهم أرض عزاز أى صلبة قال أيبتغون عندهم العزة فان العزة لله جميعا وتعزز اللحم اشتد وعز كأنه حصل فى عزاز يصعب الوصول اليه كقولهم تظلف أى حصل فى ظلف من الأرض والعزيز الذى يقهر ولا يقهر قال انه هو العزيز الحكيم يا أيها العزيز مسنا قال ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين سبحان ربك رب العزة فقد يمدح بالعزة تارة كما ترى ويذم بها تارة كعزة الكفار قال بل الذين كفروا فى عزة وشقاق ووجه ذلك أن العزة التى لله ولرسوله وللمؤمنين هى الدائمة الباقية التى هى العزة الحقيقية والعزة التى هى للكافرين هى التعزز وهو فى الحقيقة ذل كما قال عليه السلام كل عز ليس بالله فهو ذل وعلى هذا قوله واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا أى ليتمنعوا به من العذاب وقوله من كان يريد العزة فلله العزة جميعا معناه من كان يريد أن يعز يحتاج أن يكتسب منه تعالى العزة فانها له وقد تستعار العزة للحمية والأنفة المذمومة وذلك فى قوله أخذته العزة بالاثم وقال تعز من تشاء وتذل من تشاء يقال عز على كذا صعب قال عزيز عليه ما عنتم أى صعب وعزه كذا غلبه وقيل من عز بز

أى مَن غَلَبَ سَلَبَ قال تعالى وعَزَّنى فى الخطاب أى غَلَبَنِى وقيلَ معناهُ صار أعَزَّ منى فى المخاطبة والمخاصمة وعَزَّ المطر الأرض غَلَبَها وشاةٌ عَزُوزٌ قَلَّ دَرُّها وعَزَّ الشئ قَلَّ اعتبارًا بما قيل كلُّ موجودٍ مملولٌ وكلُّ مفقودٍ مطلوبٌ وقوله إنه لكتابٌ عَزيزٌ أى يَصعُبُ منالُهُ ووجودُ مثلِه والعُزّى صنمٌ قال أفرأيتُمُ اللاتَ والعُزّى واستُعِزَّ بفلانٍ اذا غُلِبَ بمرضٍ أو بموتٍ

(عزب) العازبُ المتباعدُ فى طلبِ الكلأ عن أهلِه يقالُ عَزَبَ يعزُبُ ويعزِبُ قال وما يعزُبُ عن ربك من مثقال ذرةٍ ولا يعزُبُ عنه مثقالُ ذرةٍ يقال رجلٌ عَزَبٌ وامرأةٌ عَزَبةٌ وعَزَبَ عنه حلمُه وعَزَبَ طُهرُها اذا غاب عنها زوجُها وقومٌ مُعزِبونَ عَزَبَت إبلُهم وروى مَن قرأ القرآن فى أربعين يومًا فقد عَزَبَ أى بَعُدَ عهدُه بالختمة

(عزر) التعزيرُ النصرةُ مع التعظيم قال وتُعَزِّروه وعَزَّرتُموهم والتعزيرُ ضربٌ دونَ الحدِّ وذلك يرجعُ الى الأول فانَّ ذلك تأديبٌ والتأديبُ نُصرةٌ ما لكنِ الأولُ نُصرةٌ بقمعِ ما يضرُّه عنه والثانى نُصرةٌ بقمعه عمّا يضرُّه فمن قدعتَه عمّا يضرُّه فقد نصرتَه وعلى هذا الوجه قال صلى الله عليه وسلم انصُرْ أخاكَ ظالمًا أو مظلومًا قال أنصرُه مظلومًا فكيف أنصرُه ظالمًا فقال كُفَّه عن الظلم وعُزَيرٌ فى قوله وقالتِ اليهودُ عُزَيرٌ ابنُ اللهِ اسمُ نبيٍّ

(عزل) الاعتزالُ تجنُّبُ الشئ عمالةً كانت أو براءةً أو غيرَهما بالبدنِ كان ذلك أو بالقلب يقالُ عَزَلتُه واعتزلتُه وتعزَّلتُه فاعتزَلَ قال واذا اعتزلتموهم وما يعبدون الا الله فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وأعتزلكم وما تدعون من دون الله فاعتزلوا النساء وقال الشاعر * يا بنتَ عاتكةَ التى أتعزَّلُ * وقوله إنهم عن السمعِ لمعزولونَ أى ممنوعونَ بعد أن كانوا يمكَّنون والأعزلُ الذى لا رمحَ معه ومن الدوابِّ ما يميلُ ذنبُه ومن السحاب ما لا مطرَ فيه والسماكُ الأعزلُ نجمٌ سُمّى به لتصوُّره بخلاف السماك الرامح الذى معه نجمٌ لتصوُّره بصورة رمحه

(عزم) العزمُ والعزيمةُ عقدُ القلبِ على إمضاء الأمر يقال عزمتُ الأمرَ وعزمتُ عليه واعتزمتُ قال فاذا عزمتَ فتوكَّل على الله ولا تعزموا عقدةَ النكاح وإن عزموا الطلاقَ انَّ ذلك لمن عزمِ الأمور ولم نجد له عزمًا أى محافظةً على ما أُمِرَ به وعزيمةً على القيام والعزيمةُ تعويذٌ كأنه تصوِّر أنك قد عقدتَ

جماعات ◆ (عزا) ◆ عزين أى جماعات في تفرقة واحدتها عزة وأصله من عزوته فاعتزى أى نسبته فانتسب فكأنهم الجماعة المنتسب بعضهم الى بعض إما في الولادة أو في المظاهرة ومنه الاعتزاء في الحرب وهو أن يقول أنا ابن فلان وصاحب فلان وروى من تعزى بعزاء الجاهلية فاعضوه بهن أبيه وقيل عزين من عزاعزاء فهو عزاذا تصبر وتعزى أى تصبر وتأسى فكأنها اسم للجماعة التى يتأسى بعضهم ببعض ◆ (عسعس) ◆ والليل اذا عسعس أى أقبل وأدبر وذلك في مبدإ الليل ومنتهاه فالعسعسة والعساس رقة الظلام وذلك في طرفي الليل والعس والعسس نفض الليل عن أهل الريبة ورجل عاس وعساس والجميع العسس وقيل كلب عس خير من أسد ربض أى طلب لصيد بالليل والعسوس من النساء المتعاطية للريبة بالليل والعس القدح الضخم والجمع عساس ◆ (عسر) ◆ العسر نقيض اليسر قال تعالى فان مع العسر يسرا إن مع العسر يسرا والعسرة تعسر وجود المال قال في ساعة العسرة وقال وان كان ذو عسرة وأعسر فلان نحو أضاق وتعاسر القوم طلبوا تعسير الأمر وان تعاسرتم فسترضع له أخرى ويوم عسير يتصعب فيه الأمر قال وكان يوما على الكافرين عسيرا يوم عسير على الكافرين غير يسير وعسرنى الرجل طالبنى بشئ حين العسرة ◆ (عسل) ◆ العسل لعاب النحل قال من عسل مصفى وكنى عن الجماع بالعسيلة قال عليه السلام حتى تذوقى عسيلته ويذوق عسيلتك والعسلان اهتزاز الرمح واهتزاز الأعضاء في العدو وأكثر ما يستعمل في الذئب يقال مر يعسل وينسل ◆ (عسى) ◆ عسى طمع وترجى وكثير من المفسرين فسروا لعل وعسى في القرآن باللازم وقالوا إن الطمع والرجاء لا يصح من الله وفي هذا منهم قصور نظر وذاك أن الله تعالى اذا ذكر ذلك يذكره ليكون الانسان منه راجيا لا لأن يكون هو تعالى يرجو فقوله عسى ربكم أن يهلك عدوكم أى كونوا راجين في ذلك عسى الله أن يأتى بالفتح عسى ربه إن طلقكن وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم هل عسيتم إن توليتم هل عسيتم إن كتب عليكم القتال فان كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا والمعسيات من الابل

ما انقطع لبنه فيرجى أن يعود لبنها فيقال وعسى الشيء يعسو اذا صلب وعسى الليل يعسو أي أظلم

(عشر) العشرة والعشر والعشرون والعشير والعشر معروفة قال تعالى تلك عشرة كاملة عشرون صابرون تسعة عشر وعشرتهم أعشرهم صرت عاشرهم وعشرهم أخذ عشر مالهم وعشرتهم صيرت مالهم عشرة وذلك أن تجعل التسع عشرة ومعشار الشيء عشره قال تعالى وما بلغوا معشار ما آتيناهم وناقة عشراء مرت من حملها عشرة أشهر وجمعها عشار قال تعالى واذا العشار عطلت وجاؤا عشارى عشرة عشرة والعشارى ما طوله عشرة أذرع والعشر في الأظماء وابل عواشر وقدح أعشار منكسر وأصله أن يكون على عشرة أقطاع وعنه استعير قول الشاعر * بسهميك في أعشار قلب مقتل * والعشور في المصاحف علامة العشر الآيات والتعشير نهاق الحمير لكونه عشرة أصوات والعشيرة أهل الرجل الذين يتكثر بهم أي يصيرون له بمنزلة العدد الكامل وذلك أن العشرة هو العدد الكامل قال تعالى وأزواجكم وعشيرتكم فصار العشيرة اسما لكل جماعة من أقارب الرجل الذين يتكثر بهم وعاشرته صرت له كعشرة في المصاهرة وعاشروهن بالمعروف والعشير المعاشر قريبا كان أو معارف

(عشا) العشي من زوال الشمس الى الصباح قال الا عشية أو ضحاها والعشاء من صلاة المغرب الى العتمة والعشاآن المغرب والعتمة والعشا ظلمة تعترض في العين يقال رجل أعشى وامرأة عشواء وقيل يخبط خبط عشواء وعشوت النار قصدتها ليلا وسمي النار التي تبدو بالليل عشوة وعشوة كالشعلة عشي عن كذا نحو عمي عنه قال ومن يعش عن ذكر الرحمن والعواشي الابل التي ترعى ليلا الواحدة عاشية ومنه قيل العاشية تهيج الآبية والعشاء طعام العشاء وبالكسر صلاة العشاء وقد عشيت وعشيته وقيل عش ولا تغتر

(عصب) العصب أطناب المفاصل ولحم عصب كثير العصب والمعصوب المشدود بالعصب المنزوع من الحيوان ثم يقال لكل شد عصب نحو قولهم لأعصبنكم عصب السلمة وفلان شديد العصب ومعصوب الخلق أي مدمج الخلقة ويوم عصيب شديد يصح أن يكون بمعنى فاعل وان يكون بمعنى مفعول أي يوم مجموع الأطراف كقولهم يوم

كَكُفَّةِ حابلٍ وحَلْقَةِ خاتَمٍ و العُصْبَةُ جماعةٌ متعصبةٌ متعاضدةٌ قال تعالى لَتَنُوءُ بِالعُصْبَةِ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ أي مجتمعةُ الكلامِ متعاضدةٌ واعصوصبَ القومُ صاروا عَصَبًا وعَصَبوا به أمرًا وعَصَبَ الريقُ بفمه يبس حتى صار كالعَصَبِ أو كالمعصوبِ به والعَصْبُ ضربٌ من برودِ اليمنِ قد عُصِبَ به نقوشٌ والعِصابةُ ما يُعْصَبُ به الرأسُ والعمامةُ وقد اعتصبَ فلانٌ نحو تعمّمَ والمعصوبُ الناقةُ التي لا تدرُّ حتى تُعْصَبَ والعَصِيبُ في بطنِ الحيوانِ لكونه معصوبًا أي مطويًا (عصر) العَصْرُ مصدرُ عصرتُ والمعصورُ الشيءُ العصيرُ والعُصارةُ نُفايةُ ما يُعصرُ قال إني أراني أعصرُ خمرًا وقال وفيه يعصرونَ أي يستنبطونَ منه الخيرَ وقُرِئَ يُعْصَرونَ أي يُمْطَرونَ واعتصرتُ من كذا أخذتُ ما يجري مجرى العُصارةِ قال الشاعرُ

وإنما العيشُ بِرُبّانِه * وأنتَ من أفنانه مُعْتَصِرُ

وأنزلنا من المُعْصِراتِ ماءً ثجّاجًا أي السحائبِ التي تعتصرُ بالمطرِ أي تَصُبُّ وقيل التي تأتي بالإعصارِ والإعصارُ ريحٌ تثيرُ الغبارَ قال فأصابها إعصارٌ والاعتصارُ أن يَغَصَّ فيعتصرَ بالماءِ ومنه العَصْرُ والعَصَرُ الملجأُ والعَصْرُ والعِصْرُ الدهرُ والجميعُ العُصورُ قال والعصرِ إنَّ الإنسانَ لفي خسرٍ والعَصْرُ العشيُّ ومنه صلاةُ العَصْرِ وإذا قيل العَصْرانِ فقيل الغداةُ والعشيُّ وقيل الليلُ والنهارُ وذلك كالقمرين للشمسِ والقمرِ والمُعْصِرُ المرأةُ التي حاضتْ ودخلتْ في عَصْرِ شبابِها (عصف) العَصْفُ والعَصِيفةُ الذي يُعْصَفُ من الزرعِ ويقالُ لحطامِ النبتِ المتكسّرِ عَصْفٌ قال والحَبُّ ذو العَصْفِ كعصفٍ مأكولٍ وريحٌ عاصفٌ وعاصفةٌ ومُعْصِفةٌ تكسرُ الشيءَ فتجعلُه كعصفٍ وعَصَفَتْ بهم الريحُ تشبيهًا بذلك (عصم) العَصْمُ الإمساكُ والاعتصامُ الاستمساكُ قال لا عاصمَ اليومَ من أمرِ اللهِ أي لا شيءَ يَعصمُ منه ومن قال معناه لا معصومَ فليس يعني أن العاصمَ بمعنى المعصومِ وإنما ذلك تنبيهٌ منه على المعنى المقصودِ بذلك وذلك أن العاصمَ والمعصومَ يتلازمانِ فأيُّهما حصلَ حصلَ معه الآخرُ قال ما لهم من اللهِ من عاصمٍ والاعتصامُ التمسكُ بالشيءِ قال واعتصموا

بحبل الله جميعا ومن يعتصم بالله واستعصم استمسك كأنه طلب ما يعتصم به من ركوب
الفاحشة قال فاستعصم أي تحرى ما يعصمه وقوله ولا تمسكوا بعصم الكوافر والعصام
ما يعصم به أي يشد وعصمة الانبياء حفظه اياهم أولا بما خصهم به من صفاء الجوهر ثم بما
أولاهم من الفضائل الجسمية والنفسية ثم بالنصرة وبتثبيت أقدامهم ثم بانزال السكينة
عليهم وبحفظ قلوبهم وبالتوفيق قال تعالى والله يعصمك من الناس والعصمة شبه السوار
والمعصم موضعها من اليد وقيل للبياض بالرسغ عصمة تشبيها بالسوار وذلك كتسمية
البياض بالرجل تحجيلا وعلى هذا قيل غراب أعصم (عصا) العصا أصله من الواو
لقولهم في تثنيته عصوان ويقال في جمعه عصي وعصوته ضربته بالعصا وعصيت بالسيف
قال فألق عصاك فألقى عصاه قال هي عصاي فألقوا حبالهم وعصيهم ويقال ألقى
فلان عصاه اذا نزل تصورا بحال من عاد من سفره قال الشاعر
* فألقت عصاها واستقرت بها النوى * وعصى عصيانا اذا خرج عن الطاعة وأصله أن
يمتنع بعصاه قال وعصى آدم ربه ومن يعص الله ورسوله آلآن وقد عصيت قبل ويقال
فيمن فارق الجماعة فلان شق العصا (عض) العض أزم بالاسنان قال عضوا عليكم
الأنامل ويوم يعض الظالم وذلك عبارة عن الندم لما جرى به عادة الناس أن يفعلوه عند ذلك
والعض النوى والذي يعض عليه الابل والعضاض معاضة الدواب بعضها بعضا ورجل
معض مبالغ في أمره كأنه يعض عليه ويقال ذلك في المدح تارة وفي الذم تارة بحسب ما يبالغ
فيه يقال هو عض سفر وعض في الخصومة وزمن عضوض فيه جدب والتعضوض ضرب من
التمر يصعب مضغه (عضد) العضد ما بين المرفق الى الكتف وعضدته أصبت
عضده وعنه استعير عضدت الشجر بالمعضد وجمل عاضد يأخذ عضد الناقة فيتنوخها ويقال
عضدته أخذت عضده وقويته ويستعار العضد للمعين كاليد وما كنت متخذ المضلين
عضدا ورجل أعضد دقيق العضد وعضد يشتكي من العضد وهو داء يناله في عضده ومعضد
موسوم في عضده ويقال لسمته عضاد والمعضد دملجة وأعضاد الحوض جوانبه تشبيها

بالعضد (عضل) العضلة كل لحم صلب في عصب ورجل عضل مكتنز اللحم وعضلته شددته بالعضل المتناول من الحيوان نحو عصبته وتجوز به في كل منع شديد قال فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن قيل خطاب للأزواج وقيل للأولياء وعضلت الدجاجة ببيضها والمرأة بولدها اذا تعسر خروجهما تشبيها بها قال الشاعر

ترى الأرض منا بالفضاء مريضة * معضلة منا بجمع عرمرم

وداء عضال صعب البرء والعضلة الداهية المنكرة (عضه) جعلوا القرآن عضين أي مفرقا فقالوا كهانة وقالوا أساطير الأولين الى غير ذلك مما وصفوه به وقيل معنى عضين ما قال تعالى أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض خلاف من قال فيه ويؤمنون بالكتاب كله وعضون جمع كقولهم ثبون وظبون في جمع ثبة وظبة ومن هذا الأصل العضو والعضو والتعضية تجزئة الأعضاء وقد عضيته قال الكسائي هو من العضو أو من العضه وهي شجر وأصل عضة في لغة عضهة لقولهم عضيهة وعضوة في لغة لقولهم عضوان وروى لا تعضية في الميراث أي لا يفرق ما يكون تفريقه ضررا على الورثة كسيف يكسر بنصفين ونحو ذلك (عطف) العطف يقال في الشيء اذا ثني أحد طرفيه الى الآخر كعطف الغصن والوسادة والحبل ومنه قيل للرداء المثنى عطاف وعطفا الانسان جانباه من لدن رأسه الى وركه وهو الذي يمكنه أن يثنيه من بدنه ويقال ثنى عطفه اذا أعرض وجفا نحو نأى بجانبه وصعر بخده ونحو ذلك من الألفاظ ويستعار للميل والشفقة اذا عدي بعلى يقال عطف عليه وثناه عاطفة رحم وظبية عاطفة على ولدها وناقة عطوف على بوها واذا عدي بعن يكون على الضد نحو عطفت عن فلان (عطل) العطل فقدان الزينة والشغل يقال عطلت المرأة فهي عطل وعاطل ومنه قوس عطل لا وتر عليه وعطلته من الحلي ومن العمل فتعطل قال وبئر معطلة ويقال لمن يجعل العالم بزعمه فارغا عن صانع أتقنه وزينه معطل وعطل الدار عن ساكنها والابل عن راعيها (عطو) العطو التناول والمعاطاة المناولة والاعطاء الانالة حتى يعطوا الجزية واختص العطية والعطاء بالصلة قال هذا عطاؤنا يعطي

مَن يشاءُ فان أُعطوا منها رَضُوا وان لم يُعطَوا منها اوأعطى البعير انقاد وأصله أن يُعطى رأسه فلا يتأبى وظَبيٌ عَطُوٌ وعاطٍ رفع رأسه لتناول الأوراق (عظم) العَظْمُ جمعه عظام قال عظاما فكسونا العظام لحما وقرئ عَظْما فيهما ومنه قيل عَظَمَةُ الذراع لِمُستَغلَظها وعَظمُ الرحل خشبه بلا انساع وعَظُمَ الشيءُ أصله كبر عظمه ثم استعير لكل كبير فأجري مجراه محسوسا كان أو معقولا عينا كان أو معنى قال عذاب يوم عظيم قل هو نبأ عظيم عمّ يتساءلون عن النبإ العظيم من القريتين عظيم والعظيم اذا استعمل في الأعيان فأصله أن يقال في الأجزاء المتصلة والكثير يقال في المنفصلة ثم قد يقال في المنفصل عظيم نحو جيش عظيم ومال عظيم وذلك في معنى الكثير والعظمة التنازة والأعظامة والعظامة شبه وسادة تعظم بها المرأة عجيزتها (عف) العفة حصول حالة للنفس تمتنع بها عن غلبة الشهوة والمتعفف المتعاطي لذلك بضرب من الممارسة والقهر وأصله الاقتصار على تناول الشيء القليل الجاري مجرى العُفافة والعُفة أي البقية من الشيء أو مجرى العَفعف وهو ثمر الأراك والاستعفاف طلب العفة قال ومن كان غنيا فليستعفف وقال وليستعفف الذين لا يجدون نكاحا (عفر) قال عفريت من الجن العفريت من الجن هو العارم الخبيث ويستعار ذلك للانسان استعارة الشيطان له يقال عفريت نفريت قال ابن قتيبة العفريت الموثق الخلق وأصله من العَفَر أي التراب وعافره صارعه فألقاه في العفر ورجل عِفِرٌّ نحو شِمِرٍّ وشِمْرٍ وليث عفرين دابة تشبه الحرباء تتعرض للراكب وقيل عِفْرية الديك والحبارى للشعر الذي على رأسهما (عفا) العفو القصد لتناول الشيء يقال عفاه واعتفاه أي قصده متناولا ما عنده وعفت الريح الدار قصدتها متناولة آثارها وبهذا النظر قال الشاعر * أخذ البلى آياتها * وعفت الدار كأنها قصدت هي البلى وعفا النبت والشجر قصد تناول الزيادة كقولك أخذ النبت في الزيادة وعفوت عنه قصدت ازالة ذنبه صارفا عنه فالمفعول في الحقيقة متروك وعن متعلق بمضمر فالعفو هو التجافي عن الذنب قال فمن عفا وأصلح وأن تعفوا أقرب للتقوى ثم عفونا عنكم إن نعف عن طائفة منكم واعف عنهم وقوله خذ العفو أي ما يسهل قصده وتناوله وقيل

معناه تعاطى العفو عن الناس وقوله ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو أى ما يسهل إنفاقه وقولهم أعطى عفواً فعفواً مصدر فى موضع الحال أى أعطى وحاله حال العافى أى القاصد للتناول إشارة إلى المعنى الذى عُدَّ بديعاً وهو قول الشاعر

* كأنك تعطيه الذى أنت سائله *

وقولهم فى الدعاء أسألك العفو والعافية أى ترك العقوبة والسلامة وقال فى وصفه تعالى إن الله كان عفواً غفوراً وقوله وما أكلت العافية صدقة أى طلاب الرزق من طير ووحش وإنسان وأعفيت كذا أى تركته يعفو ويكثر ومنه قيل أعفوا اللحى والعفاء ما كثر من الوبر والريش والعافى ما يرد مستعير القدر من المرق فى قدره

(عقب) العقب مؤخر الرجل وقيل عقب وجمعه أعقاب وروى ويل للأعقاب من النار واستعير العقب للولد وولد الولد قال تعالى وجعلها كلمة باقية فى عقبه وعقب الشهر من قولهم جاء فى عقب الشهر أى آخره وجاء فى عقبه إذا بقيت منه بقية ورجع على عقبه إذا انثنى راجعاً وانقلب على عقبيه نحو رجع على حافرته ونحو ارتدا على آثارهما قصصاً وقولهم رجع عوده على بدئه قال ونرد على أعقابنا انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه ونكص على عقبيه فكنتم على أعقابكم تنكصون وعقبه إذا تلاه عقباً نحو دبره وقفاه والعقب والعقبى يختصان بالثواب نحو خير ثواباً وخير عقباً وقال تعالى أولئك لهم عقبى الدار والعاقبة إطلاقها يختص بالثواب نحو والعاقبة للمتقين وبالإضافة قد تستعمل فى العقوبة نحو ثم كان عاقبة الذين أساؤا وقوله تعالى فكان عاقبتهما أنهما فى النار يصح أن يكون ذلك استعارة من ضده كقوله فبشرهم بعذاب أليم والعقوبة والمعاقبة والعقاب يختص بالعذاب قال فحق عقاب شديد العقاب وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ومن عاقب بمثل ما عوقب به والتعقيب أن يأتى بشئ بعد آخر يقال عقب الفرس فى عدوه قال له معقبات من بين يديه ومن خلفه أى ملائكة يتعاقبون عليه حافظين له وقوله لا معقب لحكمه أى لا أحد يتعقبه ويبحث عن فعله من قولهم عقب الحاكم على حكم من قبله

اذا تتبعه قال الشاعر * ومابعد حكم الله تعقيب * ويجوز أن يكون ذلك نهيا للناس أن يخوضوا في البحث عن حكمه وحكمته اذا خفيت عليهم و يكون ذلك من نحو النهي عن الخوض في سر القدر وقوله تعالى ولى مدبرا ولم يعقب أي لم يلتفت وراءه والاعتقاب أن يتعاقب شئ بعد آخر كاعتقاب الليل والنهار ومنه العقبة أن يتعاقب اثنان على ركوب ظهر وعقبة الطائر صعوده وانحداره وأعقبه كذا اذا أورثه ذلك قال فأعقبهم نفاقا قال الشاعر * له طائف من جنة غير معقب * أي لا يعقب الافاقة وفلان لم يعقب أي لم يترك ولدا وأعقاب الرجل أولاده قال أهل اللغة لا يدخل فيه أولاد البنت لأنهم لم يعقبوه بالنسب قال واذا كان له ذرية فانهم يدخلون فيها وامرأة معقاب تلد مرة ذكرا ومرة أنثى وعقبت الرمح شددته بالعقب نحو عصبته شددته بالعصب والعقبة طريق وعر في الجبل والجمع عقب وعقاب والعقاب سمي لتعاقب جريه في الصيد وبه شبه في الهيئة الراية والحجر الذي على حافتي البئر والخيط الذي في القرط واليعقوب ذكر الحجل لما له من عقب الجري (عقد) العقد الجمع بين أطراف الشئ ويستعمل ذلك في الأجسام الصلبة كعقد الحبل وعقد البناء ثم يستعار ذلك للمعاني نحو عقد البيع والعهد وغيرهما فيقال عاقدته وعقدته وتعاقدنا وعقدت يمينه قال عاقدت أيمانكم وقرئ عقدت أيمانكم وقال بما عقدتم الأيمان وقرئ بما عقدتم الأيمان ومنه قيل لفلان عقيدة وقيل للقلادة عقد والعقد مصدر استعمل اسما فجمع نحو أوفوا بالعقود والعقدة اسم لما يعقد من نكاح أو يمين أو غيرهما قال ولا تعزموا عقدة النكاح وعقد لسانه احتبس وبلسانه عقدة أي في كلامه حبسة قال واحلل عقدة من لساني النفاثات في العقد جمع عقدة وهي ما تعقده الساحرة وأصله من العزيمة ولذلك يقال لها عزيمة كما يقال لها عقدة ومنه قيل للساحر معقد وله عقدة ملك وقيل ناقة عاقدة وعاقد عقدت بذنبها للقاحها وتيس وكلب أعقد ملتوي الذنب وتعاقدت الكلاب تعاظلت (عقر) عقر الحوض والدار وغيرهما أصلها ويقال له عقر وقيل ما غزي قوم في عقر دارهم قط الا ذلوا وقيل للقصر عقرة وعقرته أصبت عقره أي أصله نحو رأسته ومنه عقرت

النخل فقطعته من أصله وعقرت البعير نحرته وعقرت ظهر البعير فانعقر قال فعقروها فقال تمتعوا في داركم وقال تعالى فتعاطى فعقر ومنه استعير سرج معقر وكلب عقور ورجل عاقر وامرأة عاقر لا تلد كأنها تعقر ماء الفحل قال وكانت امرأتي عاقرا وامرأتي عاقر وقد عقرت والعقر آخر الولد وبيضة العقر كذلك والعقار الخمر لكونه كالعاقر للعقل والمعاقرة ادمان شربه وقولهم للقطعة من الغنم عقر فتشبيه بالقصر فقولهم رفع فلان عقيرته أي صوته فذلك لما روي أن رجلا عقر رجله فرفع صوته فصار ذلك مستعارا للصوت والعقاقير أخلاط الأدوية الواحد عقار (عقل) العقل يقال للقوة المتهيئة لقبول العلم ويقال للعلم الذي يستفيده الانسان بتلك القوة عقل ولهذا قال أمير المؤمنين رضي الله عنه

العقل عقلان * مطبوع ومسموع

ولا ينفع مسموع * اذا لم يك مطبوع

كما لا ينفع ضوء الشمس * وضوء العين ممنوع

والى الأول أشار صلى الله عليه وسلم بقوله ما خلق الله خلقا أكرم عليه من العقل والى الثاني أشار بقوله ما كسب أحد شيأ أفضل من عقل يهديه الى هدى أو يرده عن ردى وهذا العقل هو المعني بقوله وما يعقلها الا العالمون وكل موضع ذم الله الكفار بعدم العقل فاشارة الى الثاني دون الأول نحو ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق الى قوله صم بكم عمي فهم لا يعقلون ونحو ذلك من الآيات وكل موضع رفع التكليف عن العبد لعدم العقل فاشارة الى الأول وأصل العقل الامساك والاستمساك كعقل البعير بالعقال وعقل الدواء البطن وعقلت المرأة شعرها وعقل لسانه كفه ومنه قيل للحصن معقل وجمعه معاقل وباعتبار عقل البعير قيل عقلت المقتول أعطيت ديته وقيل أصله أن تعقل الابل بفناء ولي الدم وقيل بل بعقل الدم أن يسفك ثم سميت الدية بأي شيء كان عقلا وسمي الملتزمون له عاقلة وعقلت عنه نبت عنه في اعطاء الدية ودية معقلة على قومه اذا صاروا يدونه واعتقله بالشغزبية اذا

صرعه واعتقل رمحه بين ركابه وساقه وقيل العقال صدقة عام لقول أبي بكر رضي الله عنه لو منعوني عقالا لقاتلتهم ولقولهم أخذ النقد ولم يأخذ العقال وذلك كناية عن الابل بما يشد به أو بالمصدر فانه يقال عقلته عقلا وعقالا كما يقال كتبت كتابا ويسمى المكتوب كتابا كذلك يسمى المعقول عقالا والعقيلة من النساء والدرو غيرهما التي تعقل أي تحرس وتمنع كقولهم علق مضنة لما يتعلق به والمعقل جبل أو حصن يعتقل به والعقال داء يعرض في قوائم الخيل والعقل اصطكاك فيها (عقم) أصل العقم اليبس المانع من قبول الاثر يقال عقمت مفاصله وداء عقام لا يقبل البرء والعقيم من النساء التي لا تقبل ماء الفحل يقال عقمت المرأة والرحم قال فصكت وجهها وقالت عجوز عقيم وريح عقيم يصح أن يكون بمعنى الفاعل وهي التي لا تلقح سحابا ولا شجرا ويصح ان يكون بمعنى المفعول كالعجوز العقيم وهي التي لا تقبل أثر الخير واذا لم تقبل ولم تتأثر لم تعط ولم تؤثر قال تعالى اذ أرسلنا عليهم الريح العقيم ويوم عقيم لا فرح فيه (عكف) العكوف الاقبال على الشئ وملازمته على سبيل التعظيم له والاعتكاف في الشرع هو الاحتباس في المسجد على سبيل القربة ويقال عكفته على كذا أي حبسته عليه لذلك قال سواء العاكف فيه والباد والعاكفين فنظل لها عاكفين يعكفون على أصنام لهم ظلت عليه عاكفا وأنتم عاكفون في المساجد والهدى معكوفا أي محبوسا ممنوعا (علق) العلق التشبث بالشئ يقال علق الصيد في الحبالة وأعلق الصائد اذا علق الصيد في حبالته والمعلق والمعلاق ما يعلق به وعلاقة السوط كذلك وعلق القربة كذلك وعلق البكرة آلاتها التي تتعلق بها ومنه العلقة لما يتمسك به وعلق دم فلان بزيد اذا كان زيد قاتله والعلق دود يتعلق بالحلق والعلق الدم الجامد ومنه العلقة التي يكون منها الولد قال خلق الانسان من علق وقال ولقد خلقنا الانسان الى قوله فخلقنا العلقة مضغة والعلق الشئ النفيس الذي يتعلق به صاحبه فلا يفرج عنه

والعايق ماعلق على الدابة من القضيم والعايقة مركوب يبعثها الانسان مع غيره فيغلق أمره قال الشاعر

أرسلها عليقة وقد علم * ان العليقات يلاقين الرقم

والعلوق الناقة التى ترأم ولدها فتعلق به وقيل للمنية علوق والعلق شجر يتعلق به وعاقت المرأة حبلت ورجل معلاق يتعلق بخصمه (علم) العلم ادراك الشئ بحقيقته وذلك ضربان أحدهما ادراك ذات الشئ والثانى الحكم على الشئ بوجود شئ هو موجود له أو نفى شئ هو منفى عنه فالاول هو المتعدى الى مفعول واحد نحو لا تعلمونهم الله يعلمهم والثانى المتعدى الى مفعولين نحو قوله فان علمتموهن مؤمنات وقوله يوم يجمع الله الرسل الى قوله لا علم لنا فاشارة الى أن عقولهم طاشت والعلم من وجه ضربان نظرى وعملى فالنظرى ما اذا علم فقد كمل نحو العلم بموجودات العالم والعملى ما لا يتم الا بأن يعمل كالعلم بالعبادات ومن وجه آخر ضربان عقلى وسمعى وأعلمته وعلمته فى الاصل واحد الا أن الاعلام اختص بما كان باخبار سريع والتعليم اختص بما يكون بتكرير وتكثير حتى يحصل منه أثر فى نفس المتعلم قال بعضهم التعليم تنبيه النفس لتصور المعانى والتعلم تنبه النفس لتصور ذلك وربما استعمل فى معنى الاعلام اذا كان فيه تكرير نحو أتعلمون الله بدينكم فمن التعليم قوله الرحمن علم القرآن علم بالقلم وعلمتم ما لم تعلموا علمنا منطق الطير ويعلمهم الكتاب والحكمة ونحو ذلك وقوله وعلم آدم الاسماء كلها فتعليمه الاسماء هو أن جعل له قوة بها نطق ووضع أسماء الاشياء وذلك بالقائه فى روعه وكتعليمه الحيوانات كل واحد منها فعلا يتعاطاه وصوتا يتحراه قال وعلمناه من لدنا علما قال له موسى هل أتبعك على أن تعلمنى مما علمت رشدا قيل عنى به العلم الخاص الخفى على البشر الذى يرونه ما لم يعرفهم الله منكرا بدلالة ما رآه موسى منه لما تبعه فأنكره حتى عرفه سببه قيل وعلى هذا العلم فى قوله قال الذى عنده علم من الكتاب وقوله تعالى والذين أوتوا العلم درجات فتنبيه منه تعالى على تفاوت منازل العلوم وتفاوت أربابها وأما قوله وفوق كل ذى

علم عليم فعليم يصح أن يكون اشارة الى الانسان الذى فوق آخر ويكون تخصيص لفظ العليم الذى هو للمبالغة تنبيه أنه بالاضافة الى الأول عليم وان لم يكن بالاضافة الى من فوقه كذلك ويجوز أن يكون قوله عليم عبارة عن الله تعالى وان جاء لفظه منكرا اذ كان الموصوف فى الحقيقة بالعليم هو تبارك وتعالى فيكون قوله وفوق كل ذى علم عليم اشارة الى الجماعة بأسرهم لا الى كل واحد بانفراده وعلى الأول يكون اشارة الى كل واحد بانفراده وقوله علام الغيوب فيه اشارة الى أنه لا يخفى عليه خافية وقوله عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا الا من ارتضى من رسول فيه اشارة أن لله تعالى علما يخص به أولياءه والعالم فى وصف الله هو الذى لا يخفى عليه شئ كما قال لا تخفى منكم خافية وذلك لا يصح الا فى وصفه تعالى والعلم الأثر الذى يعلم به الشئ كعلم الطريق وعلم الجيش وسمى الجبل علما لذلك وجمعه أعلام وقرئ وانه لعلم للساعة وقال ومن آياته الجوارى فى البحر كالأعلام وفى أخرى وله الجوارى المنشآت فى البحر كالأعلام والشق فى الشفة العليا علم وعلم الثوب ويقال فلان علم أى مشهور يشبه بعلم الجيش وأعلمت كذا جعلت له علما ومعالم الطريق والدين الواحد معلم وفلان معلم للخير والعلام الحناء وهو منه والعالم اسم للفلك وما يحويه من الجواهر والأعراض وهو فى الأصل اسم لما يعلم به كالطابع والخاتم لما يطبع به ويختم به وجعل بناؤه على هذه الصيغة لكونه كالآلة والعالم آلة فى الدلالة على صانعه ولهذا أحالنا تعالى عليه فى معرفة وحدانيته فقال أولم ينظروا فى ملكوت السموات والأرض وأما جمعه فلأن من كل نوع من هذه قد يسمى عالما فيقال عالم الانسان وعالم الماء وعالم النار وأيضا قد روى ان لله بضعة عشر ألف عالم وأما جمعه جمع السلامة فلكون الناس فى جملتهم والانسان اذا شارك غيره فى اللفظ غلب حكمه وقيل انما جمع هذا الجمع لأنه عنى به أصناف الخلائق من الملائكة والجن والانس دون غيرها وقد روى هذا عن ابن عباس وقال جعفر بن محمد عنى به الناس وجعل كل واحد منهم عالما وقال العالم عالمان الكبير وهو الفلك بما فيه والصغير وهو الانسان لأنه مخلوق على هيئة

العالم وقد أوجد الله تعالى فيه كل ما هو موجود في العالم الكبير قال تعالى الحمد لله رب العالمين وقوله تعالى وأني فضلتكم على العالمين قيل أراد عالمي زمانهم وقيل أراد فضلاء زمانهم الذين يجري كل واحد منهم مجرى كل عالم لما أعطاهم ومكنهم منه وتسميتهم بذلك كتسمية ابراهيم عليه السلام بأمة في قوله ان ابراهيم كان أمة وقوله أولم ننهك عن العالمين (علن) العلانية ضد السر وأكثر ما يقال ذلك في المعاني دون الأعيان يقال علن كذا وأعلنته أنا قال أعلنت لهم وأسررت لهم إسرارا أي سرا وعلانية وقال وما تكن صدورهم وما يعلنون وعلوان الكتاب يصح أن يكون من علن اعتبارا بظهور المعنى الذي فيه لا بظهور ذاته (علا) العلو ضد السفل والعلوي والسفلي المنسوب اليهما والعلو الارتفاع وقد علا يعلو علوا وهو عال وعلي يعلى علاء فهو علي فعلا بالفتح في الأمكنة والأجسام أكثر قال عاليهم ثياب سندس وقيل ان علا يقال في المحمود والمذموم وعلي لا يقال إلا في المحمود قال ان فرعون علا في الأرض لعال في الأرض وإنه لمن المسرفين وقال تعالى فاستكبروا وكانوا قوما عالين وقال لابليس أستكبرت أم كنت من العالين لا يريدون علوا في الأرض ولعلا بعضهم على بعض ولتعلن علوا كبيرا واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا والعلي هو الرفيع القدر من علي واذا وصف الله تعالى به في قوله انه هو العلي الكبير ان الله كان عليا كبيرا فمعناه يعلو أن يحيط به وصف الواصفين بل علم العارفين وعلى ذلك يقال تعالى نحو تعالى الله عما يشركون وتخصيص لفظ التفاعل لمبالغة ذلك منه لا على سبيل التكلف كما يكون من البشر وقال عز وجل تعالى عما يقولون علوا كبيرا فقوله علوا ليس بمصدر تعالى كما أن قوله نباتا في قوله أنبتكم من الأرض نباتا وتبتيلا في قوله وتبتل اليه تبتيلا كذلك والأعلى الأشرف قال أنا ربكم الأعلى والاستعلاء قد يكون طلب العلو المذموم وقد يكون طلب العلاء أي الرفعة وقوله وقد أفلح اليوم من استعلى يحتمل الأمرين جميعا وأما قوله سبح

اسم ربك الأعلى فمعناه أعلى من أن يقاس به أو يعتبر بغيره وقوله والسموات العلى فجمع تأنيث الأعلى والمعنى هي الأشرف والأفضل بالاضافة الى هذا العالم كما قال أأنتم أشد خلقا أم السماء بناها وقوله لفي عليين فقد قيل هو اسم أشرف الجنان كما أن سجينا اسم شر النيران وقيل بل ذلك في الحقيقة اسم سكانها وهذا أقرب في العربية اذ كان هذا الجمع يختص بالناطقين قال والواحد علي نحو بطيخ ومعناه أن الأبرار في جملة هؤلاء فيكون ذلك كقوله أولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين الآية وباعتبار العلو قيل للمكان المشرف وللشرف العلياء والعلية تصغير عالية فصار في التعارف اسما للغرفة وتعالى النهار ارتفع وعالية الرمح مادون السنان جمعها عوال وعالية المدينة ومنه قيل بعث الى أهل العوالي ونسب الى العالية فقيل علوي والعلاة السندان حديدا كان أو حجرا ويقال العلية للغرفة وجمعها علالي وهي فعاليل والعليان البعير الضخم وعلاوة الشيء أعلاه ولذلك قيل للرأس والعنق علاوة ولما يحمل فوق الأحمال علاوة وقيل علاوة الريح وسفالته والمعلى أشرف القداح وهو السابع واعل عني أي ارتفع وتعال قيل أصله أن يدعى الانسان الى مكان مرتفع ثم جعل للدعاء الى كل مكان قال بعضهم أصله من العلو وهو ارتفاع المنزلة فكأنه دعا الى مافيه رفعة كقولك افعل كذا غير صاغر تشريفا للمقول له وعلى ذلك قال قل تعالوا ندع أبناءنا تعالوا الى كلمة تعالوا الى ما أنزل الله ألا تعلوا علي تعالوا أتل وتعلى ذهب صعدا يقال عليته فتعلى وعلى حرف جر وقد يوضع موضع الاسم في قولهم غدت من عليه

(عم) العم أخو الأب والعمة أخته قال أو بيوت أعمامكم أو بيوت عماتكم ورجل معم مخول واستعم عما وتعممه أي اتخذه عما وأصل ذلك من العموم وهو الشمول وذلك باعتبار الكثرة ويقال عمهم كذا وعمهم بكذا عما وعموما والعامة سموا بذلك لكثرتهم وعمومهم في البلد وباعتبار الشمول سمي المشور العمامة فقيل تعمم نحو تقنع وتقمص

وعمّمته وكُنِيَ بذلك عن السيادة وشاة معممة مبيضة الرأس كأن عليها عمامة نحو مقنعة ومخمرة قال الشاعر

يا عامر بن مالك يا عمّا * أفنيت عمّا وجبرت عمّا

أي يا عمّاه سلبت قوما وأعطيت قوما وقوله عمّ يتساءلون أي عن ما وليس من هذا الباب

(عمد) العَمْدُ قصد الشيء والاستناد إليه والعماد ما يُعْتَمَدُ قال إرم ذات العماد أي الذي كانوا يعتمدونه يقال عَمَدْتُ الشيء إذا أسندته وعَمَدْتُ الحائط مثله والعمود خشب تعتمد عليه الخيمة وجمعه عُمُدٌ وعَمَدٌ قال في عَمَدٍ مُمَدَّدَة وقرئ في عُمُدٍ وقال بغير عَمَدٍ ترونها وكذلك ما يأخذه الإنسان بيده معتمدا عليه من حديد أو خشب وعمود الصبح ابتداء ضوئه تشبيها بالعمود في الهيئة والعَمْدُ والتعمّد في التعارف خلاف السهو وهو المقصود بالنية قال ومن يقتل مؤمنا متعمدا ولكن ما تعمّدت قلوبكم وقيل فلان رفيع العماد أي هو رفيع عند الاعتماد عليه والعُمْدَة كل ما يُعْتَمَدُ عليه من مال وغيره وجمعها عُمُدٌ وقرئ في عُمُدٍ والعميد السيد الذي يَعْمِدُهُ الناس والقلب الذي يَعْمِدُهُ الحزن والسقيم الذي يَعْمِدُهُ السقم وقد عَمِدَ توجّع من حزن أو غضب أو سقم وعَمِدَ البعير توجّع من عقر ظهره (عمر) العمارة نقيض الخراب يقال عَمَرَ أرضه يَعْمُرُها عمارة قال وعمارة المسجد الحرام يقال عمَرْته فعَمَرَ فهو معمور قال وعمروها أكثر مما عمروها والبيت المعمور وأعمرته الأرض واستعمرته إذا فوّضت إليه العمارة قال واستعمركم فيها والعَمْرُ والعُمُرُ اسم لمدة عمارة البدن بالحياة فهو دون البقاء فإذا قيل طال عمره فمعناه عمارة بدنه بروحه وإذا قيل بقاؤه فليس يقتضي ذلك فإن البقاء ضد الفناء ولفضل البقاء على العمر وصف الله به وقلما وصف بالعمر والتعمير إعطاء العمر بالفعل أو بالقول على سبيل الدعاء قال أولم نعمّركم ما يتذكر فيه وما يُعَمَّرُ من معمّر ولا يُنْقَصُ من عمره وما هو بمزحزحه من العذاب أن يُعَمَّرَ وقوله تعالى ومن نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ في الخلق قال تعالى فطال عليهم العمر ولبثت فينا من عمرك سنين والعَمْرُ والعُمُرُ واحد لكن خُصّ القسم بالعَمْرِ دون العُمُرِ

نحو لَعَمْرُكَ إنَّهُم لَفِي سَكْرَتِهِم وعَمَرَكَ اللهُ أي سألتُ اللهَ عُمْرَكَ وخُصَّ هٰهنا لفظُ عَمْرٍ لما
قُصِدَ به قَصْدَ القَسَمِ والاعتمارُ والعُمْرَةُ الزيارةُ التي فيها عِمارةُ الوُدِّ وجُعِلَ في الشريعةِ للقصدِ
المخصوصِ وقولُه إنما يَعْمُرُ مساجدَ اللهِ إمّا من العِمارةِ التي هي حفظُ البناءِ أو من العُمْرَةِ التي
هي الزيارةُ أو من قولِهم عَمَرْتُ بمكانِ كذا أي أقمتُ به لأنه يقالُ عَمَرْتُ المكانَ وعَمَرْتُ
بالمكانِ والعِمارةُ أخصُّ من القبيلةِ وهي اسمٌ لجماعةٍ بهم عِمارةُ المكانِ قال الشاعرُ
* لِكُلِّ أناسٍ من مَعَدٍّ عِمارةٌ * والعَمارُ ما يضعُه الرئيسُ على رأسِه عِمارةً لرئاستِه وحفظًا له
رَيحانًا كان أو عِمامةً وإذا سُمِّيَ الريحانُ من دونِ ذلك عَمارًا فاستعارةٌ منه واعتبارٌ به والمَعْمَرُ
المسكنُ ما دام عامرًا بسكانِه والعَمَرْعَمَةُ صَخَبٌ يدلُّ على عِمارةِ الموضعِ بأربابِه والعُمْرَى
في العطيةِ أن تجعلَ له شيئًا مدةَ عُمْرِكَ أو عُمْرِه كالرُّقْبَى وفي تخصيصِ لفظِه تنبيهٌ أن ذلك شيءٌ مُعارٌ
والعَمْرُ اللحمُ الذي يَعْمُرُ به ما بين الأسنانِ وجمعُه عُمُورٌ ويقالُ للضَّبُعِ أمُّ عامرٍ وللإفلاسِ
أبو عَمْرَةَ (عمق) من كُلِّ فَجٍّ عميقٍ أي بعيدٍ وأصلُ العُمْقِ البُعْدُ سُفْلًا يقالُ بئرٌ عميقٌ
ومَعِيقٌ إذا كانت بعيدةَ القَعْرِ (عمل) العَمَلُ كلُّ فعلٍ يكونُ من الحيوانِ بقصدٍ
فهو أخصُّ من الفعلِ لأن الفعلَ قد يُنسبُ إلى الحيواناتِ التي يقعُ منها فعلٌ بغيرِ قصدٍ وقد يُنسبُ
إلى الجماداتِ والعملُ قلّما يُنسبُ إلى ذلك ولم يُستعملِ العملُ في الحيواناتِ إلا في قولِهم البقرُ
العواملُ والعملُ يُستعملُ في الأعمالِ الصالحةِ والسيئةِ قال إن الذين آمنوا وعملوا الصالحاتِ ومن
يعملْ من الصالحاتِ من يعملْ سوءًا يُجْزَ به ونَجِّني من فرعونَ وعملِه وأشباهُ ذلك إنه عملٌ غيرُ صالحٍ
والذين يعملون السيئاتِ لهم عذابٌ شديدٌ وقولُه تعالى والعاملين عليها هم المتولون على الصدقةِ
والعُمالةُ أجرتُه وعاملُ الرمحِ ما يلي السِّنانَ واليَعْمَلَةُ مشتقةٌ من العملِ (عمه) العَمَهُ التردّدُ في
الأمرِ من التحيّرِ يقالُ عَمِهَ فهو عَمِهٌ وعامِهٌ وجمعُه عُمَّهٌ قال في طغيانِهم يعمهون فهم يعمهون
وقال تعالى زيّنّا لهم أعمالَهم فهم يعمهون (عمى) العَمَى يقالُ في افتقادِ البصرِ
والبصيرةِ ويقالُ في الأولِ أعمى وفي الثاني أعمى وعَمٍ وعلى الأولِ قولُه أن جاءه الأعمى وعلى
الثاني ما وردَ من ذمِّ العمى في القرآنِ نحو قولِه صُمٌّ بكمٌ عُمْيٌ وقولِه فعَمُوا وصَمُّوا بل لم ...

اقتداء البصر في جنب افتقاد البصيرة عمى حتى قال فانها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور وعلى هذا قوله الذين كانت أعينهم في غطاء عن ذكرى وقال ليس على الأعمى حرج وجمع أعمى عمى وعميان قال بكم عمى صما وعميانا وقوله ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا فالأول اسم الفاعل والثاني قيل هو مثله وقيل هو أفعل من كذا الذي للتفضيل لأن ذلك من فقدان البصيرة ويصح أن يقال فيه ما أفعله وهو أفعل من كذا ومنهم من حمل قوله تعالى ومن كان في هذه أعمى على عمى البصيرة والثاني على عمى البصر والى هذا ذهب أبو عمرو فأمال الأولى لما كان من عمى القلب وترك الامالة في الثاني لما كان اسما والاسم أبعد من الامالة قال تعالى والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عمى انهم كانوا قوما عمين وقوله ونحشره يوم القيامة أعمى ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا وبكما وصما فيحتمل لعمى البصر والبصيرة جميعا وعمى عليه أي اشتبه حتى صار بالاضافة اليه كالأعمى قال فعميت عليهم الأنباء يومئذ وآتاني رحمة من عنده فعميت عليكم والعماء السحاب والعماء الجهالة وعلى الثاني حمل بعضهم ما روى أنه قيل أين كان ربنا قبل أن خلق السماء والأرض قال في عماء تحته عماء وفوقه عماء قال ان ذلك اشارة الى أن تلك حالة تجهل ولا يمكن الوقوف عليها والعمية الجهل والمعامي الأغفال من الأرض التي لا أثر بها (عن) عن يقتضي مجاوزة ما أضيف اليه تقول حدثتك عن فلان وأطعمته عن جوع قال أبو محمد البصري عن يستعمل أعم من على لأنه يستعمل في الجهات الست ولذلك وقع موقع على في قول الشاعر

* اذا رضيت على بنو قشير * قال ولو قلت أطعمته على جوع وكسوته على عرى لصح

(عنب) العنب يقال لثمرة الكرم وللكرم نفسه الواحدة عنبة وجمعه أعناب قال ومن ثمرات النخيل والأعناب وقال تعالى جنة من نخيل وعنب وجنات من أعناب حدائق وأعنابا وعنبا وقضبا وزيتونا جنتين من أعناب والعنبة بثرة على هيئته (عنت)

المعاتنة كالمعاندة لكن المعاتنة أبلغ لأنها معاندة فيها خوف وهلاك ولهذا يقال عنت فلان اذا وقع فى أمر يخاف منه التلف يعنت عنتا قال لمن خشى العنت منكم ودوا ما عنتم عزيز عليه ما عنتم وعنت الوجوه للحى القيوم أى ذلت وخضعت ويقال أعنته غيره ولو شاء الله لأعنتكم ويقال للعظم المجبور اذا أصابه ألم فهاضه قد أعنته **(عند)** عند لفظ موضوع للقرب فتارة يستعمل فى المكان وتارة فى الاعتقاد نحو أن يقال عندى كذا وتارة فى الزلفى والمنزلة وعلى ذلك قوله بل أحياء عند ربهم ان الذين عند ربك لا يستكبرون فالذين عند ربك يسبحون له بالليل والنهار وقال رب ابن لى عندك بيتا فى الجنة وعلى هذا النحو قيل الملائكة المقربون عند الله قال وما عند الله خير وأبقى وقوله وعنده علم الساعة ومن عنده علم الكتاب أى فى حكمه وقوله فأولئك عند الله هم الكاذبون وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم وقوله تعالى ان كان هذا هو الحق من عندك فمعناه فى حكمه والعنيد المعجب بما عنده والمعاند المباهى بما عنده قال كل كفار عنيد انه كان لآياتنا عنيدا والعنود قيل مثله قال لكن بينهما فرق لأن العنيد الذى يعاند ويخالف والعنود الذى يعند عن القصد قال ويقال بعير عنود ولا يقال عنيد وأما العند فجمع عاند وجمع العنود عندة وجمع العنيد عند وقال بعضهم العنود هو العدول عن الطريق لكن العنود خص بالعادل عن الطريق المحسوس والعنيد بالعادل عن الطريق فى الحكم وعند عن الطريق عدل عنه وقيل عاند لازم وعاند فارق وكلاهما من عند لكن باعتبارين مختلفين كقولهم البين فى الوصل والهجر باعتبارين مختلفين **(عنق)** العنق الجارحة وجمعه أعناق قال وكل انسان ألزمناه طائره فى عنقه مسحا بالسوق والأعناق اذ الأغلال فى أعناقهم وقوله تعالى فاضربوا فوق الأعناق أى رؤسهم ومنه رجل أعنق طويل العنق وامرأة عنقاء وكلب أعنق فى عنقه بياض وأعنقته كذا جعلته فى عنقه ومنه استعير اعتنق الأمر وقيل لأشراف القوم أعناق وعلى هذا قوله فظلت أعناقهم لها خاضعين وتعنق الأرنب رفع عنقه والعناق الأنثى من المعز وعنقاء مغرب قيل هو طائر متوهم

لا وجود له فى العالم (عنا) وعنت الوجوه للحى القيوم أى خضعت مستأسرة بعناء يقال عنيته بكذا أى أنصبته وعنى نصب واستأسر ومنه العانى للأسير وقال عليه السلام استوصوا بالنساء خيرا فانهن عندكم عوان وعنى بحاجته فهو معنى بها وقيل عنى فهو عان وقرئ لكل امرئ منهم يومئذ شأن يعنيه والعنية شئ يطلى به البعير الأجرب وفى الأمثال عنية تشفى الجرب والمعنى اظهار ما تضمنه اللفظ من قولهم عنت الأرض بالنبات أنبتته حسنا وعنت القربة أظهرت ماءها ومنه عنوان الكتاب فى قول من يجعله من عنى والمعنى يقارن التفسير وإن كان بينهما فرق (عهد) العهد حفظ الشئ ومراعاته حالا بعد حال وسمى الموثق الذى يلزم مراعاته عهدا قال وأوفوا بالعهد ان العهد كان مسؤلا أى أوفوا بحفظ الأيمان قال لا ينال عهدى الظالمين أى لا أجعل عهدى لمن كان ظالما قال ومن أوفى بعهده من الله وعهد فلان الى فلان يعهد أى ألقى اليه العهد وأوصاه بحفظه قال ولقد عهدنا الى آدم ألم أعهد اليكم الذين قالوا ان الله عهد الينا وعهدنا الى ابراهيم وعهد الله تارة يكون بما ركزه فى عقولنا وتارة يكون بما أمرنا به بالكتاب وبالسنة رسله وتارة بما نلتزمه وليس بلازم فى أصل الشرع كالنذور وما يجرى مجراها وعلى هذا قوله ومنهم من عاهد الله أو كلما عاهدوا عهدا نبذه فريق منهم ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل والمعاهد فى عرف الشرع يختص بمن يدخل من الكفار فى عهد المسلمين وكذلك ذو العهد قال صلى الله عليه وسلم لا يقتل مؤمن بكافر ولا ذو عهد فى عهده وباعتبار الحفظ قيل للوثيقة بين المتعاقدين عهدة وقولهم فى هذا الأمر عهدة لما أمر به أن يستوثق منه وللتفقد قيل للمطر عهد وعهاد وروضة معهودة أصابها العهاد (عهن) العهن الصوف المصبوغ قال كالعهن المنفوش وتخصيص العهن لما فيه من اللون كما ذكر فى قوله فكانت وردة كالدهان ورمى بالكلام على عواهنه أى أورده من غير فكر وروية وذلك كقولهم أورد كلامه غير مفسر (عاب) العيب والعاب الأمر الذى يصير به الشئ عيبة أى مقرا

للنقص وعبته جعلته معيبا اما بالفعل كما قال فأردت أن أعيبها واما بالقول وذلك اذا ذممته نحو قولك عبت فلانا والعيبة ما يستر فيه الشيء ومنه قوله عليه السلام الانصار كرشي وعيبتي أي موضع سري (عوج) العوج العطف عن حال الانتصاب يقال عجت البعير بزمامه وفلان ما يعوج عن شيء يهم به أي ما يرجع والعوج يقال فيما يدرك بالبصر سهلا كالخشب المنتصب ونحوه والعوج يقال فيما يدرك بالفكر والبصيرة كما يكون في أرض بسيط يعرف تفاوته بالبصيرة وكالدين والمعاش قال تعالى قرآنا عربيا غير ذي عوج ولم يجعل له عوجا والذين يصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجا والأعوج يكنى به عن سيء الخلق والأعوجية منسوبة الى أعوج وهو فحل معروف (عود) العود الرجوع الى الشيء بعد الانصراف عنه اما انصرافا بالذات أو بالقول والعزيمة قال تعالى ربنا أخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه ومن عاد فينتقم الله منه وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده ومن عاد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون وان عدتم عدنا وان تعودوا نعد أو لتعودن في ملتنا ان عدنا فانا ظالمون ان عدنا في ملتكم وما يكون لنا أن نعود فيها وقوله والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فعند أهل الظاهر هو أن يقول للمرأة ذلك ثانيا فحينئذ يلزمه الكفارة وقوله ثم يعودون كقوله فان فاؤا وعند أبي حنيفة العود في الظهار هو أن يجامعها بعد أن ظاهر منها وعند الشافعي هو امساكها بعد وقوع الظهار عليها مدة يمكنه أن يطلق فيها فلم يفعل وقال بعض المتأخرين المظاهرة هي يمين نحو أن يقال امرأتي علي كظهر أمي ان فعلت كذا فمتى فعل ذلك وحنث يلزمه من الكفارة ما بينه تعالى في هذا المكان وقوله ثم يعودون لما قالوا يحمل على فعل ما حلف له أن لا يفعل وذلك كقولك فلان حلف ثم عاد اذا فعل ما حلف عليه قال الأخفش قوله لما قالوا متعلق بقوله فتحرير رقبة وهذا يقوي القول الأخير قال ولزوم هذه الكفارة اذا حنث كلزوم الكفارة المبينة في الحلف بالله والحنث في قوله فكفارته اطعام عشرة مساكين واعادة الشيء كالحديث وغيره

تكريره قال سنعيدها سيرتها الأولى أو يعيدوكم في ملتهم والعادة اسم لتكرير الفعل
والانفعال حتى يصير ذلك سهلا تعاطيه كالطبع ولذلك قيل العادة طبيعة ثانية والعيد ما يعاود
مرة بعد أخرى وخص في الشريعة بيوم الفطر ويوم النحر ولما كان ذلك اليوم مجعولا للسرور
في الشريعة كما نبه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله أيام أكل وشرب وبعال صار يستعمل
العيد في كل يوم فيه مسرة وعلى ذلك قوله تعالى أنزل علينا مائدة من السماء تكون لنا
عيدا والعيد كل حالة تعاود الانسان والعائدة كل نفع يرجع الى الانسان من شيء ما
والمعاد يقال للعود وللزمان الذي يعود فيه وقد يكون للمكان الذي يعود اليه قال تعالى
ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد قيل أراد به مكة والصحيح ما أشار اليه أمير
المؤمنين عليه السلام وذكره ابن عباس ان ذلك اشارة الى الجنة التي خلقه فيها بالقوة في ظهر
آدم وأظهره منه حيث قال وإذ أخذ ربك من بني آدم الآية والعود البعير المسن اعتبارا
بمعاودته السير والعمل أو بمعاودة السنين اياه وعود سنة بعد سنة عليه فعلى الأول يكون
بمعنى الفاعل وعلى الثاني بمعنى المفعول والعود لطريق القديم الذي يعود اليه السفر ومن
العود عيادة المريض والعيدية ابل منسوبة الى فحل يقال له عيد والعود قيل هو في الأصل
الخشب الذي من شأنه أن يعود اذا قطع وقد خص بالمزهر المعروف وبالذي يتبخر به (عوذ)
العوذ الالتجاء الى الغير والتعلق به يقال عاذ فلان بفلان ومنه قوله تعالى أعوذ بالله أن
أكون من الجاهلين واني عذت بربي وربكم أن ترجمون قل أعوذ برب اني أعوذ بالرحمن
وأعذته بالله أعيذه قال اني أعيذها بك وقوله معاذ الله أي نلتجئ اليه ونستنصر به أن نفعل
ذلك فان ذلك سوء نتحاشى من تعاطيه والعوذة ما يعاذ به من الشيء ومنه قيل للتميمة والرقية
عوذة وعوذه اذا وقاه وكل أنثى وضعت فهي عائذ الى سبعة أيام (عور) العورة سوأة
الانسان وذلك كناية وأصلها من العار وذلك لما يلحق في ظهوره من العار أي المذمة ولذلك
سمي النساء عورة ومن ذلك العوراء للكلمة القبيحة وعورت عينه عورا وعارت عينه عورا
وعورتها وعنه استعير عورت البئر وقيل للغراب الأعور لحدة نظره وذلك على عكس المعنى

ولذلك قال الشاعر * وصحاح العيون يدعون عورا * والعواروالعورة شق في الشيء كالثوب والبيت ونحوه قال تعالى ان بيوتنا عورة وماهي بعورة أي متخرقة ممكنة لمن أرادها ومنه قيل فلان يحفظ عورته أي خلله وقوله ثلاث عورات لكم أي نصف النهار وآخر الليل وبعد العشاء الآخرة وقوله الذين لم يظهروا على عورات النساء أي لم يبلغوا الحلم وسهم عائر لا يدرى من أين جاء ولفلان عائرة عين من المال أي ما يعور العين و يحيرها لكثرته والمعاورة قيل في معنى الاستعارة والعاربة فعلية من ذلك ولهذا يقال تعاوره العوارى وقال بعضهم هو من العار لأن دفعها يورث المذمة والعار كما قيل في المثل انه قيل للعارية أين تذهبين فقالت أجلب الى أهلي مذمة وعارا وقيل هذا لا يصح من حيث الاشتقاق فان العارية من الواو بدلالة تعاورنا والعار من الياء لقولهم عيرته بكذا (عير) العير القوم الذين معهم أحمال الميرة وذلك اسم للرجال والجمال الحاملة للميرة وان كان قد يستعمل في كل واحد من دون الآخر قال فلما فصلت العير أيتها العير انكم لسارقون والعير التي أقبلنا فيها والعير يقال للحمار الوحشي وللناشز على ظهر القدم ولانسان العين ولما تحت غضروف الاذن ولما يعلو الماء من الغثاء وللوتد ولحرف النصل في وسطه فان يكن استعماله في كل ذلك صحيحا ففي مناسبة بعضها البعض منه تعسف والعيار تقدير المكيال والميزان ومنه قيل عيرت الدنانير وعيرته ذممته من العار وقولهم تعاير بنو فلان قيل معناه تذاكروا العار وقيل تعاطوا العيارة أي فعل العير في الانفلات والتخلية ومنه عارت الدابة تعير اذا انفلتت وقيل فلان عيار (عيس) عيسى اسم علم واذا جعل عربيا أمكن أن يكون من قولهم بعير أعيس وناقة عيساء وجمعها عيس وهي ابل بيض يعترى بياضها ظلمة أو من العيس وهو ماء الفحل يقال عاسها يعيسها (عيش) العيش الحياة المختصة بالحيوان وهو أخص من الحياة لأن الحياة تقال في الحيوان وفي البارى تعالى وفي الملك ويشتق منه المعيشة لما يتعيش منه قال نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا معيشة ضنكا لكم فيها معايش

وجعلنا لكم فيها معايش وقال في أهل الجنة فهو في عيشة راضية وقال عليه السلام لا عيش
إلا عيش الآخرة **(عوف)** العائق الصارف عما يراد من خير ومنه عوائق الدهر يقال
عاقه وعوّقه واعتاقه قال قد يعلم الله المعوّقين أي المثبطين الصارفين عن طريق الخير
ورجل عوق وعوقة يعوق الناس عن الخير ويعوق اسم صنم **(عول)** عاله وغاله
يتقاربان الغول يقال فيما يهلك والعول فيما يثقل يقال ما عالك فهو عائل لي ومنه العول
وهو ترك النصفة بأخذ الزيادة قال ذلك أدنى ألا تعولوا ومنه عالت الفريضة إذا زادت في
القسمة المسماة لأصحابها بالنص والتعويل الاعتماد على الغير فيما يثقل ومنه العول وهو
ما يثقل من المصيبة فيقال ويله وعوله ومنه العيال الواحد عيل لما فيه من الثقل وعاله تحمل
ثقل مؤنته ومنه قوله عليه السلام ابدأ بنفسك ثم بمن تعول وأعال إذا كثر عياله **(عيل)**
وإن خفتم عيلة أي فقرا يقال عال الرجل إذا افتقر يعيل عيلة فهو عائل وأما أعال إذا كثر
عياله فمن بنات الواو وقوله ووجدك عائلا فأغنى أي أزال عنك فقر النفس وجعل لك الغنى
الأكبر المعني بقوله عليه السلام الغنى غنى النفس وقيل ما عال مقتصد وقيل ووجدك
فقيرا إلى رحمة الله وعفوه فأغناك بمغفرته لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر **(عوم)** العام
كالسنة لكن كثيرا ما تستعمل السنة في الحول الذي يكون فيه الشدة أو الجدب ولهذا
يعبر عن الجدب بالسنة والعام فيما فيه الرخاء والخصب قال عام فيه يغاث الناس وفيه يعصرون
وقوله فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاما ففي كون المستثنى منه بالسنة والمستثنى بالعام
لطيفة موضعها فيما بعد هذا الكتاب إن شاء الله والعوم السباحة وقيل سمي السنة عاما لعوم
الشمس في جميع بروجها ويدل على معنى العوم قوله وكل في فلك يسبحون **(عون)**
العون المعاونة والمظاهرة يقال فلان عوني أي معيني وقد أعنته قال فأعينوني بقوة وأعانه
عليه قوم آخرون والتعاون التظاهر قال وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم
والعدوان والاستعانة طلب العون قال استعينوا بالصبر والصلاة والعوان المتوسط بين السنين
وجعل كناية عن المسنة من النساء اعتبارا بنحو قول الشاعر

فإن أتوك فقالوا إنها نصف * فإن أمثل نصفيها الذي ذهبا

قال عوان بين ذلك واستعير العوان للحرب التي قد تكررت وقدمت وقيل العوانة للنخلة القديمة والعانة قطيع من حمر الوحش وجمع على عانات وعون وعانة الرجل شعره النابت على فرجه وتصغيره عوينة (عين) العين الجارحة قال والعين بالعين لطمسنا على أعينهم وأعينهم تفيض من الدمع قرة عين لي ولك كي تقر عينها ويقال لذي العين عين وللمراعي للشيء عين وفلان بعيني أي أحفظه وأراعيه كقولك هو بمرأى مني ومسمع قال فإنك بأعيننا وقال تجري بأعيننا واصنع الفلك بأعيننا أي بحيث نرى ونحفظ ولتصنع على عيني أي بكلاءتي وحفظي ومنه عين الله عليك أي كنت في حفظ الله ورعايته وقيل جعل ذلك حفظته وجنوده الذين يحفظونه وجمعه أعين وعيون قال ولا أقول للذين تزدري أعينكم ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين ويستعار العين لمعان هي موجودة في الجارحة بنظرات مختلفة واستعير للثقب في المزادة تشبيها بها في الهيئة وفي سيلان الماء منها فاشتق منها سقاء عين ومعين إذا سال منها الماء وقولهم عين قربتك أي صب فيها ما ينسد بسيلانه آثار خرزه وقيل للمتجسس عين تشبيها بها في نظرها وذلك كما تسمى المرأة فرجا والمركوب ظهرا فيقال فلان يملك كذا فرجا وكذا ظهرا لما كان المقصود منهما العضوين وقيل للذهب عين تشبيها بها في كونها أفضل الجواهر كما أن هذه الجارحة أفضل الجوارح ومنه قيل أعيان القوم لأفاضلهم وأعيان الإخوة لبني أب وأم قال بعضهم العين إذا استعمل في معنى ذات الشيء فيقال كل ماله عين فكاستعمال الرقبة في المماليك وتسمية النساء بالفرج من حيث إنه هو المقصود منهن ويقال لمنبع الماء عين تشبيها بها لما فيها من الماء ومن عين الماء اشتق ماء معين أي ظاهر للعيون وعين أي سائل قال عينا فيها تسمى سلسبيلا وفجرنا الأرض عيونا فيهما عينان تجريان عينان نضاختان وأسلنا له عين القطر في جنات وعيون من جنات وعيون وجنات وعيون وزروع وعنت الرجل أصبت عينه نحو رأسته وفأدته وعنته أصبته بعيني نحو سفته أصبته بسيفي وذلك أنه يجعل تارة من الجارحة المضروبة نحو رأسته وفأدته وتارة من الجارحة التي

هي آلة في الضرب فيجري مجرى سفته ورمحه وعلى نحوه في المعتبين قولهم يديت فانه يقال اذا أصبت يده واذا أصبته بيدك وتقول عنت البئر اثرت عين مائها قال الى ربوة ذات قرار ومعين فمن يأتيكم بماء معين وقبل الميم فيه أصلية وانما هو من معنت وتستعار العين للميل في الميزان ويقال لبقر الوحش أعين وعيناء لحسن عينه وجمعها عين وبها شبه النساء قال قاصرات الطرف عين وحور عين (عي) الاعياء عجز يلحق البدن من المشي والعي عجز يلحق من تولي الأمر والكلام قال أفعيينا بالخلق الأول ولم يعي بخلقهن ومنه عي في منطقه عياً فهو عيي ورجل عياياء طباقاء اذا عيي بالكلام والأمر وداء عياء لا دواء له والله أعلم

(باب الغين) (غبر) الغابر الماكث بعد مضي ما هو معه قال الا عجوزاً في الغابرين يعني فيمن طال أعمارهم وقيل فيمن بقي ولم يسر مع لوط وقيل فيمن بقي بعد في العذاب وفي آخر الا امرأتك كانت من الغابرين وفي آخر قدرنا انها لمن الغابرين ومنه الغبرة لبقية في الضرع من اللبن وجمعه أغبار وغبر الحيض وغبر الليل والغبار ما يبقى من التراب المثار وجعل على بناء الدخان والعثار ونحوهما من البقايا وقد غبر الغبار أي ارتفع وقيل يقال للماضي غابر وللباقي غابر فان يك ذلك صحيحاً فانما قيل للماضي غابر تصوراً بمضي الغبار عن الأرض وقيل للباقي غابر تصوراً بتخلف الغبار عن الذي يعدو فيخلفه ومن الغبار اشتق الغبرة وهو ما يعلق الشيء من الغبار وما كان على لونه قال ووجوه يومئذ عليها غبرة كناية عن تغير الوجه للغم كقوله ظل وجهه مسوداً يقال غبر غبرة واغبر واغبار قال طرفة

* رأيت بني غبراء لا ينكرونني * أي بني المفازة المغبرة وذلك كقولهم بنو السبيل وداهية غبراء إما من قولهم غبر الشيء وقع في الغبار كأنها تغبر الانسان أو من الغبر أي البقية والمعنى داهية باقية لا تنقضي أو من غبرة اللون فهو كقولهم داهية زباء أو من غبرة اللبن فكأنها الداهية التي اذا انقضت بقي لها أثر أو من قولهم عرق غبر أي ينتقض مرة بعد أخرى وقد غبر العرق والغبيراء نبت معروف وثمر على هيئته ولونه (غبن) الغبن أن تبخس صاحبك في معاملة بينك وبينه بضرب من الاخفاء فان كان ذلك في مال يقال غبن فلان

وان كان في رأيه قال غبن وغبنت كذا غبنا اذا غفلت عنه فعددت ذلك غبنا ويوم التغابن يوم القيامة لظهور الغبن في المبايعة المشار اليها بقوله ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله وبقوله ان الله اشترى من المؤمنين الآية وبقوله الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا فعلموا أنهم غبنوا فيما تركوا من المبايعة وفيما تعاطوه من ذلك جميعا وسئل بعضهم عن يوم التغابن فقال تبدو الاشياء لهم بخلاف مقاديرهم في الدنيا قال بعض المفسرين أصل الغبن اخفاء الشيء والغبن بالفتح الموضع الذي يخفى فيه الشيء وأنشد

ولم أر مثل الفتيان في * غبن الرأي ينسى عواقبها

وسمي كل منثن من الاعضاء كأصول الفخذين والمرافق مغابن لاستتاره ويقال للمرأة انها طيبة المغابن (غثا) الغثاء غثاء السيل والقدر وهو ما يطفح ويتفرق من النبات اليابس وزبد القدر ويضرب به المثل فيما يضيع ويذهب غير معتد به ويقال غثا الوادي غثوا وغثت نفسه تغثي غثيانا خبثت (غدر) الغدر الاخلال بالشيء وتركه والغدر يقال لترك العهد ومنه قيل فلان غادر وجمعه غدرة وغدار كثير الغدر والاغدر والغدير الماء الذي يغادره السيل في مستنقع ينتهي اليه وجمعه غدر وغدران واستغدر الغدير صار فيه الماء والغديرة الشعر الذي ترك حتى طال وجمعها غدائر وغادره تركه قال لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها وقال فلم نغادر منهم أحدا وغدرت الشاة تخلفت فهي غدرة وقيل للجعرة واللخاقيق للامكنة التي تغادر البعير والفرس عاثرا غدر ومنه قيل ما أثبت غدر هذا الفرس ثم جعل مثلا لمن له ثبات فقيل ما أثبت غدره (غدق) قال لأسقيناهم ماء غدقا أي غزيرا ومنه غدقت عينه تغدق والغيداق يقال فيما يغزر من ماء وعدو ونطق (غدا) الغدوة والغداة من أول النهار وقوبل في القرآن الغدو بالآصال نحو قوله بالغدو والآصال وقوبل الغداة بالعشي قال بالغداة والعشي غدوها شهر ورواحها شهر والغادية السحاب ينشأ غدوة والغداء طعام يتناول في ذلك الوقت وقد غدوت غدوا قال أن

أغدوا على حرثكم وغد يقال لليوم الذي يلي يومك الذي أنت فيه قال سيعلمون غدا ونحوه (غرر) يقال غررت فلانا أصبت غرته ونلت منه ما أريده والغرة غفلة في اليقظة والغرار غفلة مع غفوة وأصل ذلك من الغر وهو الأثر الظاهر من الشيء ومنه غرة الفرس وغرار السيف أي حده وغر الثوب أثر كسره وقيل اطوه على غره وغره كذا غرورا كأنما طواه على غره قال ما غرك بربك الكريم لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد وقال وما يعدهم الشيطان الا غرورا وقال بل إن يعد الظالمون بعضهم بعضا الا غرورا وقال يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا وقال وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور وغرتهم الحياة الدنيا ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا ولا يغرنكم بالله الغرور فالغرور كل ما يغر الانسان من مال وجاه وشهوة وشيطان وقد فسر بالشيطان اذ هو أخبث الغارين وبالدنيا لما قيل الدنيا تغر وتضر وتمر والغرر الخطر وهو من الغر ونهى عن بيع الغرر والغرير الخلق الحسن اعتبارا بأنه يغر وقيل فلان أدبر غريره وأقبل هريره فباعتبار غرة الفرس وشهرته بها قيل فلان أغر اذا كان مشهورا كريما وقيل الغرر لثلاث ليال من أول الشهر لكون ذلك منه كالغرة من الفرس وغرار السيف حده والغرار لبن قليل وغارت الناقة قل لبنها بعد أن ظن أن لا يقل فكأنما أغرت صاحبها (غرب) الغرب غيبوبة الشمس يقال غربت تغرب غربا وغروبا ومغرب الشمس ومغيربانها قال رب المشرق والمغرب رب المشرقين ورب المغربين رب المشارق والمغارب وقد تقدم الكلام في ذكرهما مثنيين ومجموعين وقال لا شرقية ولا غربية وقال حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب وقيل لكل متباعد غريب ولكل شيء فيما بين جنسه عديم النظير غريب وعلى هذا قوله عليه السلام بدا الاسلام غريبا وسيعود كما بدا وقيل العلماء غرباء لقلتهم فيما بين الجهال والغراب سمي لكونه مبعدا في الذهاب قال فبعث الله غرابا يبحث وغارب السنام لبعده عن المنال وغرب السيف لغروبه في الضريبة وهو مصدر في معنى

الفاعل وشبه به حد اللسان كتشبيه اللسان بالسيف فقيل فلان غرب اللسان وسمي الدلو غربا
لتصور بعدها في البئر وأغرب الساقي تناول الغرب والغرب الذهب لكونه غريبا فيما بين
الجواهر الارضية ومنه سهم غرب لا يدرى من رماه ومنه نظر غرب ليس بقاصد والغرب شجر
لا يثمر لتباعده من الثمرات وعنقاء مغرب وصف بذلك لانه يقال كان طيرا تناول جارية
فاغرب بها يقال عنقاء مغرب وعنقاء مغرب بالاضافة والغرابان نقرتان عند صلوي العجز
تشبيها بالغراب في الهيئة والمغرب الابيض الاشفار كأنما أغربت عينه في ذلك البياض
وغرابيب سود قيل جمع غربيب وهو المشبه للغراب في السواد كقولك اسود كحلك الغراب

(غرض) الغرض الهدف المقصود بالرمي ثم جعل اسما لكل غاية يتحرى ادراكها
وجمعه أغراض فالغرض ضربان غرض ناقص وهو الذي يتشوق بعده شيء آخر كاليسار
والرئاسة ونحو ذلك مما يكون من أغراض الناس وتام وهو الذي لا يتشوق بعده شيء آخر
كالجنة (غرف) الغرف رفع الشيء وتناوله يقال غرفت الماء والمرق والغرفة
ما يغترف والغرفة للمرة والمغرفة لما يتناول به قال الا من اغترف غرفة بيده ومنه استعير
غرفت عرف الفرس اذا جززته وغرفت الشجرة والغرف شجر معروف وغرفت الابل اشتكت
من أكله والغرفة علية من البناء وسمي منازل الجنة غرفا قال أولئك يجزون الغرفة بما
صبروا وقال لنبوئنهم من الجنة غرفا وهم في الغرفات آمنون (غرق) الغرق الرسوب
في الماء وفي البلاء وغرق فلان يغرق غرقا وأغرقه قال حتى اذا أدركه الغرق وفلان غرق
في نعمة فلان تشبيها بذلك قال وأغرقنا آل فرعون فاغرقناه ومن معه أجمعين ثم أغرقنا
الآخرين ثم أغرقنا بعد الباقين وان نشأ نغرقهم أغرقوا فأدخلوا نارا كان من المغرقين

(غرم) الغرم ما ينوب الانسان في ماله من ضرر لغير جناية منه أو خيانة يقال غرم
كذا غرما ومغرما وأغرم فلان غرامة قال انا لمغرمون فهم من مغرم مثقلون يتخذ ما ينفق
مغرما والغريم يقال لمن له الدين ولمن عليه الدين قال والغارمين وفي سبيل الله والغرام

ماينوب الانسان من شدة ومصيبة قال ان عذابها كان غراما من قولهم هو مغرم بالنساء أى يلازمهن ملازمة الغريم قال الحسن كل غريم مفارق غريمه الا النار وقيل معناه مشغوفا باهلاكه (غرا) غرى بكذا أى لهج به ولصق وأصل ذلك من الغراء وهو ما يلصق به وقد أغريت فلانا بكذا نحو ألهجت به قال وأغرينا بينهم العداوة والبغضاء لنغرينك بهم (غزل) قال ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها وقد غزلت غزلها والغزال ولد الظبية والغزالة قرصة الشمس وكنى بالغزل والمغازلة عن مشافنة المرأة التى كأنها غزال وغزل الكلب غزلا اذا أدرك الغزال فلهى عنه بعد ادراكه (غزا) الغزو الخروج الى محاربة العدو وقد غزا يغزو غزوا فهو غاز وجمعه غزاة وغز قال أو كانوا غزا (غسق) غسق الليل شدة ظلمته قال الى غسق الليل والغاسق الليل المظلم قال ومن شر غاسق اذا وقب وذلك عبارة عن النائبة بالليل كالطارق وقيل القمر اذا كسف فاسود والغساق ما يقطر من جلود أهل النار قال الا حميما وغساقا (غسل) غسلت الشئ غسلا أسلت عليه الماء فأزلت درنه والغسل الاسم والغسل ما يغسل به قال فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الآية والاغتسال غسل البدن قال حتى تغتسلوا والمغتسل الموضع الذى يغتسل منه والماء الذى يغتسل به قال هذا مغتسل بارد وشراب والغسلين غسالة أبدان الكفار فى النار قال ولا طعام الا من غسلين (غشى) غشيه غشاوة وغشاء أتاه اتيان ما قد غشيه أى ستره والغشاوة ما يغطى به الشئ قال وجعل على بصره غشاوة وعلى أبصارهم غشاوة يقال غشيه وتغشاه وغشيته كذا قال واذا غشيهم موج فغشيهم من اليم ما غشيهم وتغشى وجوههم النار اذ يغشى السدرة ما يغشى والليل اذا يغشى اذ يغشيكم النعاس وغشيت موضع كذا أتيته وكنى بذلك عن الجماع يقال غشاها وتغشاها فلما تغشاها حملت وكذا الغشيان والغاشية كل ما يغطى الشئ كغاشية السرج وقوله أن تأتيهم غاشية أى نائبة تغشاهم وتجللهم وقيل الغاشية فى الأصل محمودة وانما استعير لفظها ههنا على نحو قوله لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش

وقوله هل أتاك حديث الغاشية كناية عن القيامة وجمعها غواش وغشي على فلان اذ نابه ما غشي فهمه قال كالذي يغشى عليه من الموت نظر المغشي عليه من الموت فأغشيناهم فهم لا يبصرون وعلى أبصارهم غشاوة كأنما أغشيت وجوههم واستغشوا ثيابهم أي جعلوها غشاوة على اسماعهم وذلك عبارة عن الامتناع من الاصغاء وقيل استغشوا ثيابهم كناية عن العدو كقولهم شمر ذيلا وألقى ثوبه ويقال غشيته سوطا او سيفا ككسوته وعممته **(غص)** الغصة الشجاة التي يغص بها الحلق قال وطعاما ذا غصة

(غض) الغض النقصان من الطرف والصوت ومافي الاناء يقال غض وأغض قال قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم وقل للمؤمنات يغضضن واغضض من صوتك وقول الشاعر.

* فغض الطرف انك من نمير * فعلى سبيل التهكم وغضضت السقاء نقصت مما فيه والغض الطري الذي لم يطل مكثه **(غضب)** الغضب ثوران دم القلب ارادة الانتقام ولذلك قال عليه السلام اتقوا الغضب فانه جمرة توقد في قلب ابن آدم ألم تروا الى انتفاخ أوداجه وحمرة عينيه واذا وصف الله تعالى به فالمراد به الانتقام دون غيره قال فباؤا بغضب على غضب فباؤا بغضب من الله وقال ومن يحلل عليه غضبي غضب الله عليهم وقوله غير المغضوب عليهم قيل هم اليهود والغضبة كالصخرة والغضوب الكثير الغضب وتوصف به الحية والناقة الضجور وقيل فلان غضبة سريع الغضب وحكي انه يقال غضبت لفلان اذا كان حيا وغضبت به اذا كان ميتا **(غطش)** أغطش ليلها اى جعله مظلما وأصله من الاغطش وهو الذي في عينه شبه عمش ومنه قيل فلاة غطشى لا يهتدى فيها والتغاطش التعامي عن الشيء **(غطا)** الغطاء ما يجعل فوق الشيء من طبق ونحوه كما ان الغشاء ما يجعل فوق الشيء من لباس ونحوه وقد استعير للجهالة قال فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد **(غفر)** الغفر الباس ما يصونه عن الدنس ومنه قيل اغفر ثوبك في الوعاء واصبغ ثوبك فانه أغفر للوسخ والغفران والمغفرة من الله هو أن يصون العبد من أن يمسه العذاب

قال غفرانك ربنا ومغفرة من ربكم ومن يغفر الذنوب الا الله وقد يقال غفر له اذا تجافى عنه
فى الظاهر وان لم يتجاف عنه فى الباطن نحو قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام
الله والاستغفار طلب ذلك بالمقال والفعال وقوله واستغفروا ربكم انه كان غفارا لم
يؤمروا بأن يسألوه ذلك باللسان فقط بل باللسان وبالفعال فقد قيل الاستغفار باللسان من
دون ذلك بالفعال فعل الكذابين وهذا معنى ادعونى أستجب لكم وقال استغفر لهم
أولا تستغفر لهم ويستغفرون للذين آمنوا والغافر والغفور فى وصف الله نحو غافر الذنب
انه غفور شكور وهو الغفور الرحيم والغفيرة الغفران ومنه قوله اغفر لى ولوالدى أن يغفر لى
خطيئتى واغفر لنا وقيل اغفروا هذا الأمر بغفرته أى استروه بما يجب أن يستر به والمغفر
بيضة الحديد والغفارة خرقة تستر الخمار أن يمسه دهن الرأس ورقعة يغشى بها محز الوتر
وسحابة فوق سحابة (غفل) الغفلة سهو يعترى الانسان من قلة التحفظ والتيقظ يقال
غفل فهو غافل قال لقد كنت فى غفلة من هذا وهم فى غفلة معرضون ودخل المدينة
على حين غفلة من أهلها وهم عن دعائهم غافلون لمن الغافلين هم غافلون بغافل عما يعملون
لو تغفلون عن أسلحتكم لمن الغافلين فهم غافلون عنها غافلين وأرض غفل لا منار بها ورجل
غفل لم تسمه التجارب واغفال الكتاب تركه غير معجم وقوله من أغفلنا قلبه عن ذكرنا
أى تركناه غير مكتوب فيه الايمان كما قال أولئك كتب فى قلوبهم الايمان وقيل
معناه من جعلناه غافلا عن الحقائق (غل) الغلل أصله تدرع الشئ وتوسطه ومنه
الغلل للماء الجارى بين الشجر وقد يقال له الغيل وانغل فيما بين الشجر دخل فيه فالغل
مختص بما يقيد به فيجعل الأعضاء وسطه وجمعه اغلال وغل فلان قيد به قال خذوه فغلوه
وقال اذ الأغلال فى أعناقهم وقيل للبخيل هو مغلول اليد قال ويضع عنهم اصرهم والأغلال
التى كانت عليهم ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم
أى ذموه بالبخل وقيل انهم لما سمعوا ان الله قد قضى كل شئ قالوا اذا يد الله مغلولة أى

فى حكم المقيد لكونها فارغة فقال الله تعالى ذلك وقوله انا جعلنا فى اعناقهم اغلالا أى منعهم فعل الخير وذلك نحو وصفهم بالطبع والختم على قلوبهم وعلى سمعهم وأبصارهم وقيل بل ذلك وان كان لفظه ماضيا فهو اشارة الى ما يفعل بهم فى الآخرة كقوله وجعلنا الأغلال فى أعناق الذين كفروا والغلالة ما يلبس بين الثوبين فالشعار لما يلبس تحت الثوب والدثار لما يلبس فوقه والغلالة لما يلبس بينهما وقد تستعار الغلالة للدرع كما يستعار الدرع لها والغلول تدرع الخيانة والغل العداوة قال ونزعنا ما فى صدورهم من غل ولا تجعل فى قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤف رحيم وغل يغل اذا صار ذا غل أى ضغن وأغل أى صار ذا اغلال أى خيانة وغل يغل اذا خان وأغللت فلانا نسبته الى الغلول قال وما كان لنبي أن يغل وقرئ أن يغل أى ينسب الى الخيانة من أغللته قال ومن يغلل يأت بما غل يوم القيامة وروى لا إغلال ولا إسلال أى لا خيانة ولا سرقة وقوله عليه السلام ثلاث لا يغل عليهن قلب المؤمن أى لا يضطغن وروى لا يغل أى لا يصير ذا خيانة وغل الجازر والسالخ اذا ترك فى الاهاب من اللحم شيأ وهو من الاغلال أى الخيانة فكأنه خان فى اللحم وتركه فى الجلد الذى يحمله والغلة والغليل ما يتدرعه الانسان فى داخله من العطش ومن شدة الوجد والغيظ يقال شفا فلان غليله أى غيظه والغلة ما يتناوله الانسان من دخل أرضه وقد أغلت ضيعته والمغلغلة الرسالة التى تتغلغل بين القوم الذين تتغلغل نفوسهم كما قال الشاعر

تغلغل حيث لم يبلغ شراب ﴿ ولا حزن ولم يبلغ سرور

(غلب) الغلبة القهر يقال غلبته غلبا وغلبة وغلبا فأنا غالب قال تعالى الم غلبت الروم فى أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيغلبون كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة يغلبوا مائتين يغلبوا ألفا لأغلبن أنا ورسلى لا غالب لكم اليوم ان كنا نحن الغالبين انا لنحن الغالبون فغلبوا هنالك فهم الغالبون ستغلبون وتحشرون ثم يغلبون وغلب عليه كذا أى استولى غلبت

عليها مشقة وتثاقيل وأصل غلبت أن تناول وتصيب غلب رقبته والأغلب الغليظ الرقبة يقال رجل أغلب وامرأة غلباء وهضبة غلباء كقولك هضبة عنقاء ورقباء أي عظيمة العنق والرقبة والجمع غلب قال وحدائق غلبا (غلظ) الغلظة ضد الرقة ويقال غلظة وغلاظة وأصله أن يستعمل في الأجسام لكن قد يستعار للمعاني كالكبير والكثير قال وليجدوا فيكم غلظة أي خشونة وقال ثم نضطرهم الى عذاب غليظ من عذاب غليظ وجاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم واستغلظ تهيأ لذلك وقد يقال اذا غلظ قال فاستغلظ فاستوى على سوقه (غلف) قلوبنا غلف قيل هو جمع أغلف كقولهم سيف أغلف أي هو في غلاف ويكون ذلك كقوله وقالوا قلوبنا في أكنة في غفلة من هذا وقيل معناه قلوبنا أوعية للعلم وقيل معناه قلوبنا مغطاة وغلام أغلف كناية عن الأقلف والغلفة كالقلفة وغلفت السيف والقارورة والرحل والسرج جعلت لها غلافا وغلفت لحيته بالحناء وتغلف نحو تخضب وقيل قلوبنا غلف هي جمع غلاف والأصل غلف بضم اللام وقد قرئ به نحو كتب أي هي أوعية للعلم تنبيها أنا لا نحتاج أن نتعلم منك فلنا غنية بما عندنا (غلق) الغلق والمغلاق ما يغلق به وقيل ما يفتح به لكن اذا اعتبر بالاغلاق يقال له مغلق ومغلاق واذا اعتبر بالفتح يقال له مفتح ومفتاح وأغلقت الباب وغلقته على التكثير وذلك اذا أغلقت أبوابا كثيرة أو أغلقت بابا واحدا مرارا أو أحكمت اغلاق باب وعلى هذا وغلقت الأبواب وللتشبيه به قيل غلق الرهن غلوقا وغلق ظهره دبرا والمغلاق السهم السابع لاستغلاقه ما بقي من أجزاء الميسر ونخلة غلقة ذويت أصولها فاغلقت عن الاثمار والغلقة شجرة مرة كالسم (غلم) الغلام الطار الشارب يقال غلام بين الغلومة والغلومية قال تعالى أنى يكون لي غلام وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين وقال وأما الجدار فكان لغلامين وقال في قصة يوسف هذا غلام والجمع غلمة وغلمان واغتلم الغلام اذا بلغ حد الغلومة ولما كان من بلغ هذا الحد كثيرا ما يغلب عليه الشبق قيل للشبق غلمة واغتلم الفحل (غلا) الغلو تجاوز الحد يقال ذلك

اذا كان فى السعر غلاء واذا كان فى القدر و المنزلة غلو وفى السهم غلو وأفعالها جميعا غلا يغلو قال لا تغلوا فى دينكم و الغلى والغليان يقال فى القدر اذا طفحت ومنه استعير قوله طعام الاثيم كالمهل يغلى فى البطون كغلى الحميم و به شبه غليان الغضب والحرب وتغالى النبت يصح أن يكون من الغلى وأن يكون من الغلو والغلواء تجاوز الحد فى الجماح و به شبه غلواء الشباب (غم) الغم ستر الشئ ومنه الغمام لكونه ساترا لضوء الشمس قال تعالى يأتيهم الله فى ظلل من الغمام والغمى مثله ومنه غم الهلال و يوم غم وليلة غمة وغمى قال ليلة غمى طامس هلالها وغمة الامر قال ثم لا يكن أمركم عليكم غمة أى كربة يقال غم وغمة أى كرب وكربة والغمامة خرقة تشد على انف الناقة وعينها وناصية غماء تستر الوجه (غمر) أصل الغمر ازالة أثر الشئ ومنه قيل للماء الكثير الذى يزيل أثر سيله غمر وغامر قال الشاعر * والماء غامر خدادها * وبه شبه الرجل السخى والفرس الشديد العدو فقيل لهما غمر كما شبها بالبحر والغمرة معظم الماء الساترة لمقرها وجعل مثلا للجهالة التى تغمر صاحبها والى نحوه أشار بقوله فأغشيناهم ونحو ذلك من الالفاظ قال فذرهم فى غمرتهم الذين هم فى غمرة ساهون وقيل للشدائد غمرات قال فى غمرات الموت ورجل غمر وجمعه أغمار والغمر الحقد المكنون وجمعه غمور والغمر ما يغمر من رائحة الدسم سائر الروائح وغمرت يده وغمر عرضه دنس ودخل فى غمار الناس وخمارهم أى الذين يغمرون والغمرة ما يطلى به من الزعفران وقد تغمرت بالطيب وباعتبار الماء قيل للقدح الذى يتناول به الماء غمر ومنه اشتق تغمرت اذا شربت ماء قليلا وقولهم فلان مغامر اذا رمى بنفسه فى الحرب إما لتوغله وخوضه فيه كقولهم يخوض الحرب وإما لتصور الغمارة منه فيكون وصفه بذلك كوصفه بالهوج ونحوه (غمز) أصل الغمز الاشارة بالجفن أو اليد طلبا الى ما فيه معاب ومنه قيل ما فى فلان غميزة أى نقيصة يشار بها اليه وجمعها غمائز قال واذا مروا بهم يتغامزون وأصله من غمزت الكبش اذا لمسته هل به طرق نحو غبطته (غمض)

الغَمْضُ النَّوْمُ العارِضُ تقولُ ما ذُقْتُ غَمْضًا ولا غِماضًا وباعتبارِهِ قيلَ أرضٌ غامضةٌ وغَمْضَةٌ ودارٌ غامضةٌ وغَمَضَ عينَه وأغْمَضَها وضعَ احدى جَفْنَتَيْهِ على الاخرى ثم يُستعارُ للتغافلِ والتساهلِ قال ولستم بآخذيه الا أن تُغْمِضُوا فيه (غنم) الغَنَمُ معروفٌ قال ومن البقرِ والغنمِ حرّمنا عليهم شحومَهما والغُنْمُ إصابتُه والظفرُ به ثم استُعمِلَ في كلِّ مظفورٍ به من جهةِ العِدَى وغيرِهم قال واعلموا أنما غَنِمتُم من شيءٍ فكلوا مما غنمتم حلالًا طيبًا والمَغْنَمُ ما يُغْنَمُ وجمعه مَغانِمُ قال فعند الله مغانمُ كثيرةٌ (غنى) الغِنَى يقالُ على ضروبٍ أحدُها عدمُ الحاجاتِ وليس ذلك الا لله تعالى وهو المذكورُ في قوله ان الله لهو الغنيُّ الحميدُ أنتم الفقراءُ الى الله والله هو الغنيُّ الحميدُ والثاني قلةُ الحاجاتِ وهو المشارُ اليه بقوله ووجدك عائلًا فأغنى وذلك هو المذكورُ في قوله عليه السلامُ الغِنَى غِنَى النفسِ والثالثُ كثرةُ القِنْياتِ بحسبِ ضروبِ الناسِ كقوله ومن كان غنيًّا فليستعففْ الذين يستأذنونك وهم أغنياءُ لقد سمع الله قولَ الذين قالوا ان الله فقيرٌ ونحن أغنياءُ قالوا ذلك حيث سمعوا من ذا الذي يُقرضُ الله قرضًا حسنًا وقوله يحسبهم الجاهلُ أغنياءَ من التعففِ أي لهم غِنَى النفسِ ويحسبُهم الجاهلُ أن لهم القِنْياتِ لما يرون فيهم من التعففِ والتلطفِ وعلى هذا قوله عليه السلامُ مُعاذٌ خُذْ من أغنيائهم وردَّ في فقرائهم وهذا المعنى هو المعنيُّ بقول الشاعر ❋ قد يكثرُ المالُ والانسانُ مفتقرٌ ❋ يقالُ غَنِيتُ بكذا غِنْيانًا وغَناءً واستغنيتُ وتغنيتُ وتغانيتُ قال تعالى واستغنى الله والله غنيٌّ حميدٌ ويقالُ أغناني كذا وأغنى عنه كذا اذا كفاه قال ما أغنى عني ماليه ما أغنى عنه مالُه لن تُغْنِيَ عنهم أموالُهم ولا أولادُهم من الله شيئًا ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون لا تُغْنِ عني شفاعتُهم ولا يُغْني من اللهبِ والغانيةُ المستغنيةُ بزوجها عن الزينة وقيل المستغنيةُ بحسنها عن التزين وغَنِيَ في مكانِ كذا اذا طال مقامُه فيه مستغنيًا به عن غيره بغنى قال كأن لم يَغْنَوْا فيها والمَغْنَى يقالُ للمصدرِ وللمكانِ وغَنَّى أغنيةً وغِناءً وقيل تَغَنَّى بمعنى استغنى وحُمِلَ قوله عليه السلامُ من لم يتغنَّ بالقرآنِ على ذلك (غيب) الغَيْبُ مصدرُ غابتِ الشمسُ وغيرُها اذا استترتْ

عن العين يقال غاب عني كذا قال تعالى أم كان من الغائبين واستعمل في كل غائب عن
الحاسة وعما يغيب عن علم الانسان بمعنى الغائب قال وما من غائبة في السماء والارض
الا في كتاب مبين ويقال للشيء غيب وغائب باعتباره بالناس لا بالله تعالى فانه لا يغيب عنه
شيء كما لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض وقوله عالم الغيب والشهادة أي
ما يغيب عنكم وما تشهدونه والغيب في قوله يؤمنون بالغيب ما لا يقع تحت الحواس
ولا تقتضيه بداية العقول وانما يعلم بخبر الانبياء عليهم السلام وبدفعه يقع على
الانسان اسم الالحاد ومن قال الغيب هو القرآن ومن قال هو القدر فاشارة
منهم الى بعض ما يقتضيه لفظه وقال بعضهم معناه يؤمنون اذا غابوا عنكم وليسوا
كالمنافقين الذين قيل فيهم واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزؤن
وعلى هذا قوله الذين يخشون ربهم بالغيب من خشي الرحمن بالغيب ولله غيب السموات
والارض أطلع الغيب ولا يظهر على غيبه أحدا لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله
ذلك من أنباء الغيب وما كان الله ليطلعكم على الغيب انك علام الغيوب ان ربي يقذف
بالحق علام الغيوب وغابت المرأة غاب زوجها وقوله في صفة النساء حافظات للغيب بما حفظ
الله أي لا يفعلن في غيبة الزوج ما يكرهه الزوج والغيبة أن يذكر الانسان غيره بما فيه من
عيب من غير أن أحوج الى ذكره قال تعالى ولا يغتب بعضكم بعضا والغيابة منهبط من
الارض ومنه الغابة للأجمة قال في غيابة الجب ويقال هم يشهدون أحيانا ويتغايبون
أحيانا وقوله ويقذفون بالغيب من مكان بعيد أي من حيث لا يدركونه ببصرهم وبصيرتهم
(غوث) الغوث يقال في النصرة والغيث في المطر واستغثته طلبت الغوث أو الغيث فاغاثني
من الغوث وغاثني من الغيث وغوثت من الغوث قال اذ تستغيثون ربكم وقال فاستغاثه الذي
من شيعته على الذي من عدوه وقوله وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل فانه يصح أن يكون

من الغيث ويصح أن يكون من الغوث وكذا يغاثوا يصح فيه المعنيان والغيث المطر في قوله كمثل غيث أعجب الكفار نباته قال الشاعر

سمعت الناس ينتجعون غيثا * فقلت لصيدح انتجعي بلالا

(غور) الغور المنهبط من الأرض يقال غار الرجل وأغار وغارت عينه غورا وغؤورا وقوله تعالى ماؤكم غورا أي غائرا وقال أو يصبح ماؤها غورا والغار في الجبل قال إذ هما في الغار وكني عن الفرج والبطن بالغارين والمغار من المكان كالغور قال لو يجدون ملجأ أو مغارات أو مدخلا وغارت الشمس غيارا قال الشاعر

هل الدهر إلا ليلة ونهارها * وإلا طلوع الشمس ثم غيارها

وغور نزل غورا وأغار على العدو إغارة وغارة قال فالمغيرات صبحا عبارة عن الخيل (غير) غير يقال على أوجه الأول أن تكون للنفي المجرد من غير إثبات معنى به نحو مررت برجل غير قائم أي لا قائم قال ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله وهو في الخصام غير مبين الثاني بمعنى إلا فيستثنى به وتوصف به النكرة نحو مررت بقوم غير زيد أي إلا زيدا وقال ما علمت لكم من إله غيري وقال ما لكم من إله غيره هل من خالق غير الله الثالث لنفي صورة من غير مادتها نحو الماء إذا كان حارا غيره إذا كان باردا وقوله كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها الرابع أن يكون ذلك متناولا لذات نحو اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق أي الباطل وقوله واستكبر هو وجنوده في الأرض بغير الحق أغير الله أبغي ربا ويستبدل قوما غيركم ائت بقرآن غير هذا والتغيير يقال على وجهين أحدهما لتغيير صورة الشيء دون ذاته يقال غيرت داري إذا بنيتها بناء غير الذي كان والثاني لتبديله بغيره نحو غيرت غلامي ودابتي إذا أبدلتهما بغيرهما نحو إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم والفرق بين غيرين ومختلفين أن الغيرين أعم فإن الغيرين قد يكونان متفقين في الجوهر بخلاف المختلفين فالجوهران المتحيزان هما غيران وليسا مختلفين فكل خلافين غيران وليس كل

غيرين خلافين **(غوص)** الغوص الدخول تحت الماء وإخراج شيء منه ويقال لكل من انهجم على غامض فأخرجه له غائص عيناً كان أو علماً والغواص الذي يكثر منه ذلك قال والشياطين كل بناء وغواص ومن الشياطين من يغوصون له أي يستخرجون له الأعمال الغريبة والأفعال البديعة وليس يعني استنباط الدر من الماء فقط **(غيض)** غاض الشيء وغاضه غيره نحو نقص ونقصه غيره قال وغيض الماء وما تغيض الأرحام أي تفسده الأرحام فتجعله كالماء الذي تبتلعه الأرض والغيضة المكان الذي يقف فيه الماء فيبتلعه وليلة غائضة أي مظلمة **(غيظ)** الغيظ أشد غضب وهو الحرارة التي يجدها الإنسان من فوران دم قلبه قال قل موتوا بغيظكم ليغيظ بهم الكفار وقد دعا الله الناس إلى إمساك النفس عند اعتراء الغيظ قال والكاظمين الغيظ قال وإذا وصف الله سبحانه به فإنه يراد به الانتقام قال وإنهم لنا لغائظون أي داعون بفعلهم إلى الانتقام منهم والتغيظ هو إظهار الغيظ وقد يكون ذلك مع صوت مسموع كما قال سمعوا لها تغيظاً وزفيراً **(غول)** الغول إهلاك الشيء من حيث لا يحس به يقال غال يغول غولاً واغتاله اغتيالاً ومنه سمي السعلاة غولاً قال في صفة خمر الجنة لا فيها غول نفياً لكل ما نبه عليه بقوله وإثمهما أكبر من نفعهما وبقوله رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه **(غوى)** الغي جهل من اعتقاد فاسد وذلك أن الجهل قد يكون من كون الإنسان غير معتقد اعتقاداً لا صالحاً ولا فاسداً وقد يكون من اعتقاد شيء فاسد وهذا النحو الثاني يقال له غي قال تعالى ما ضل صاحبكم وما غوى وإخوانهم يمدونهم في الغي وقوله فسوف يلقون غياً أي عذاباً فسماه الغي لما كان الغي هو سببه وذلك كتسمية الشيء بما هو سببه كقولهم للنبات ندى وقيل معناه فسوف يلقون أثر الغي وثمرته قال وبرزت الجحيم للغاوين والشعراء يتبعهم الغاوون إنك لغوي مبين وقوله وعصى آدم ربه فغوى أي جهل وقيل معناه خاب نحو قول الشاعر

* ومن يغو لا يعدم على الغي لائماً * وقيل معنى غوى فسد عيشه من قولهم غوي الفصيل

وغوى نحو هوى وهوى وقوله ان كان الله يريد أن يغويكم فقد قيل معناه أن يعاقبكم على غيكم وقيل معناه يحكم عليكم بغيكم وقوله تعالى قال الذين حق عليهم القول ربنا هؤلاء الذين أغوينا أغويناهم كما غوينا تبرأنا اليك اعلاما منهم أنا قد فعلنا بهم غاية ما كان في وسع الانسان أن يفعل بصديقه فان حق الانسان أن يريد بصديقه ما يريد بنفسه فيقول قد أفدناهم ما كان لنا وجعلناهم أسوة أنفسنا وعلى هذا قوله تعالى فأغويناكم انا كنا غاوين فبما أغويتني لأزينن لهم في الارض ولأغوينهم ((باب الفاء)) ((فتح))

الفتح ازالة الاغلاق والاشكال وذلك ضربان أحدهما يدرك بالبصر كفتح الباب ونحوه وكفتح القفل والغلق والمتاع نحو قوله ولما فتحوا متاعهم ولو فتحنا عليهم بابا من السماء والثاني يدرك بالبصيرة كفتح الهم وهو ازالة الغم وذلك ضروب أحدها في الامور الدنيوية كغم يفرج وفقر يزال باعطاء المال ونحوه نحو فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شئ أي وسعنا وقال لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض أي أقبل عليهم الخيرات والثاني فتح المستغلق من العلوم نحو قولك فلان فتح من العلم بابا مغلقا وقوله انا فتحنا لك فتحا مبينا قيل عني فتح مكة وقيل بل عني ما فتح على النبي من العلوم والهدايات التي هي ذريعة الى الثواب والمقامات المحمودة التي صارت سببا لغفران ذنوبه وفاتحة كل شئ مبدؤه الذي يفتح به ما بعده وبه سمي فاتحة الكتاب وقيل افتتح فلان كذا اذا ابتدأ به وفتح عليه كذا اذا أعلمه ووقفه عليه قال أتحدثونهم بما فتح الله عليكم ما يفتح الله للناس وفتح القضية فتاحا فصل الامر فيها وأزال الاغلاق عنها قال ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين ومنه الفتاح العليم قال الشاعر * واني من فتاحتكم غني * وقيل الفتاحة بالضم والفتح وقوله اذا جاء نصر الله والفتح فانه يحتمل النصرة والظفر والحكم وما يفتح الله تعالى من المعارف وعلى ذلك قوله نصر من الله وفتح قريب فعسى الله أن يأتي بالفتح ويقولون متى هذا الفتح قل يوم الفتح أي يوم الحكم وقيل يوم ازالة الشبهة باقامة القيامة وقيل ما كانوا يستفتحون من العذاب

ويطلبونه والاستفتاح طلب الفتح أو الفتاح قال ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح أي ان طلبتم الظفر أو طلبتم الفتاح أي الحكم أو طلبتم مبدأ الخيرات فقد جاءكم ذلك بمجيء النبي صلى الله عليه وسلم وقوله وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا أي يستنصرون الله ببعثة محمد عليه السلام وقيل يستعلمون خبره من الناس مرة ويستنبطونه من الكتب مرة وقيل يطلبون من الله بذكره الظفر وقيل كانوا يقولون انا لننصر بمحمد عليه السلام على عبدة الأوثان والمفتح والمفتاح ما يفتح به وجمعه مفاتيح ومفاتح وقوله وعنده مفاتح الغيب يعني ما يتوصل به الى غيبه المذكور في قوله فلا يظهر على غيبه أحدا الا من ارتضى من رسول وقوله ما ان مفاتحه لتنوء بالعصبة أولي القوة قيل عنى مفاتح خزائنه وقيل بل عنى بالمفاتح الخزائن أنفسها وباب فتح مفتوح في عامة الأحوال وغلق خلافه وروى من وجد بابا غلقا وجد الى جنبه بابا فتحا وقيل فتح واسع (فتر) الفتور سكون بعد حدة ولين بعد شدة وضعف بعد قوة قال تعالى يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم على فترة من الرسل أي سكون حال عن مجيء رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله لا يفترون أي لا يسكنون عن نشاطهم في العبادة وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لكل عالم شرة ولكل شرة فترة فمن فتر الى سنتي فقد نجا والا فقد هلك فقوله لكل شرة فترة فاشارة الى ما قيل للباطل جولة ثم يضمحل وللحق دولة لا تذل ولا تقل وقوله من فتر الى سنتي أي سكن اليها والطرف الفاتر فيه ضعف مستحسن والفتر ما بين طرف الابهام وطرف السبابة يقال فترته بفتري وشبرته بشبري (فتق) الفتق الفصل بين المتصلين وهو ضد الرتق قال أولم ير الذين كفروا أن السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما والفتق والفتيق الصبح وأفتق القمر صادف فتقا فطلع منه ونصل فتيق الشفرتين اذا كان له شعبتان كأن احداهما فتقت من الاخرى وجمل فتيق تفتق سمنا وقد فتق فتقا (فتل) فتلت الحبل فتلا والفتيل المفتول وسمي

ما يكون في شق النواة فتيلا لكونه على هيئته قال تعالى ولا يظلمون فتيلا وهو ما تفتله بين أصابعك من خيط أو وسخ ويضرب به المثل في الشيء الحقير وناقة فتلاء الذراعين محكمة

(فتن) أصل الفتن ادخال الذهب النار لتظهر جودته من رداءته واستعمل في ادخال الانسان النار قال يوم هم على النار يفتنون ذوقوا فتنتكم أي عذابكم وذلك نحو قوله كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب وقوله النار يعرضون عليها الآية وتارة يسمون ما يحصل عنه العذاب فيستعمل فيه نحو قوله ألا في الفتنة سقطوا وتارة في الاختبار نحو وفتناك فتونا وجعلت الفتنة كالبلاء في أنهما يستعملان فيما يدفع اليه الانسان من شدة ورخاء وهما في الشدة أظهر معنى وأكثر استعمالا وقد قال فيهما ونبلوكم بالشر والخير فتنة وقال في الشدة انما نحن فتنة والفتنة أشد من القتل وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة وقال ومنهم من يقول ائذن لي ولا تفتني ألا في الفتنة سقطوا أي يقول لا تبلني ولا تعذبني وهم بقولهم ذلك وقعوا في البلية والعذاب وقال فما آمن لموسى الا ذرية من قومه على خوف من فرعون وملئهم أن يفتنهم أي يبتليهم ويعذبهم وقال واحذرهم أن يفتنوك وان كادوا ليفتنونك أي يوقعونك في بلية وشدة في صرفهم اياك عما أوحي اليك وقوله فتنتم أنفسكم أي أوقعتموها في بلية وعذاب وعلى هذا قوله واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة وقوله واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة فقد سماهم ههنا فتنة اعتبارا بما ينال الانسان من الاختبار بهم وسماهم عدوا في قوله ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم اعتبارا بما يتولد منهم وجعلهم زينة في قوله زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين الآية اعتبارا بأحوال الناس في تزينهم بهم وقوله الم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون أي لا يختبرون فيميز خبيثهم من طيبهم كما قال ليميز الله الخبيث من الطيب وقوله أولا يرون أنهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين ثم لا يتوبون ولا هم يذكرون فاشارة الى ما قال ولنبلونكم بشيء من الخوف الآية وعلى هذا

قوله وحسبوا الا تكون فتنة والفتنة من الافعال التي تكون من الله تعالى ومن العبد كالبلية والمصيبة والقتل والعذاب وغير ذلك من الافعال الكريهة ومتى كان من الله يكون على وجه الحكمة ومتى كان من الانسان بغير امر الله يكون بضد ذلك ولهذا يذم الله الانسان بانواع الفتنة في كل مكان نحو قوله والفتنة اشد من القتل إن الذين فتنوا المؤمنين ما انتم عليه بفاتنين اي بمضلين وقوله بايكم المفتون قال الاخفش المفتون الفتنة كقولك ليس له معقول وخذ ميسوره ودع معسوره فتقديره بايكم الفتون وقال غيره ايكم المفتون والباء زائدة كقوله كفى بالله شهيدا وقوله واحذرهم ان يفتنوك عن بعض ما انزل الله اليك فقد عدى ذلك بعن تعدية خدعوك لما اشار بمعناه اليه ﴿فتى﴾ الفتى الطري من الشباب والانثى فتاة والمصدر فتاء ويكنى بهما عن العبد والامة قال تراود فتاها عن نفسه والفتي من الابل كالفتى من الناس وجمع الفتى فتية وفتيان وجمع الفتاة فتيات وذلك قوله من فتياتكم المؤمنات اي امائكم وقال ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء اي اماءكم وقال لفتيانه اي لمملوكيه وقال اذ اوى الفتية الى الكهف انهم فتية آمنوا بربهم والفتيا والفتوى الجواب عما يشكل من الاحكام ويقال استفتيته فافتاني بكذا قال ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن فاستفتهم افتوني في امري ﴿فتئ﴾ يقال ما فتئت افعل كذا وما فتأت كقولك ما زلت قال تفتؤ تذكر يوسف ﴿فج﴾ الفج شقة يكتنفها جبلان ويستعمل في الطريق الواسع وجمعه فجاج قال من كل فج عميق فيها فجاجا سبلا والفجج تباعد الركبتين وهو افج من الفجج ومنه حافر مفجج وجرح فج لم ينضج ﴿فجر﴾ الفجر شق الشيء شقا واسعا كفجر الانسان السكر يقال فجرته فانفجر وفجرته فتفجر قال وفجرنا الارض عيونا وفجرنا خلالهما نهرا فتفجر الانهار تفجر لنا من الارض ينبوعا وقرئ تفجر وقال فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا ومنه قيل للصبح فجر لكونه فجر الليل قال والفجر وليال عشر ان قرآن الفجر كان مشهودا وقيل الفجر فجران الكاذب وهو

كذب السرحان والصادق وبه يتعلق حكم الصوم والصلاة قال حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر ثم أتموا الصيام الى الليل والفجور شق ستر الديانة يقال فجر فجورا فهو فاجر وجمعه فجار وفجرة قال كلا ان كتاب الفجار لفى سجين وان الفجار لفى جحيم اولئك هم الكفرة الفجرة وقوله بل يريد الانسان ليفجر أمامه أى يريد الحياة ليتعاطى الفجور فيها وقيل معناه ليذنب فيها وقيل معناه يذنب ويقول غدا أتوب ثم لا يفعل فيكون ذلك فجورا لبذله عهدا لا يفى به وسمى الكاذب فاجرا لكون الكذب بعض الفجور وقولهم ونخلع ونترك من يفجرك أى من يكذبك وقيل من يتباعد عنك وأيام الفجار وقائع اشتدت بين العرب (فجا) قال تعالى وهم فى فجوة أى ساحة واسعة ومنه قوس فجاء وفجواء بان وترها عن كبدها ورجل أفجى بين الفجا أى متباعد ما بين العرقوبين (فحش) الفحش والفحشاء والفاحشة ما عظم قبحه من الافعال والاقوال وقال ان الله لا يأمر بالفحشاء وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون من يأت منكن بفاحشة مبينة ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة انما حرم ربى الفواحش الا أن يأتين بفاحشة مبينة كناية عن الزنا وكذلك قوله واللاتى يأتين الفاحشة من نسائكم وفحش فلان صار فاحشا ومنه قول الشاعر * عقيلة مال الفاحش المتشدد * يعنى به العظيم القبح فى البخل والمتفحش الذى يأتى بالفحش (فخر) الفخر المباهاة فى الاشياء الخارجة عن الانسان كالمال والجاه ويقال له الفخر ورجل فاخر وفخور وفخير على التكثير قال تعالى ان الله لا يحب كل مختال فخور ويقال فخرت فلانا على صاحبه أفخره فخرا احكمت له بفضل عليه ويعبر عن كل نفيس بالفاخر يقال ثوب فاخر وناقة فخور عظيمة الضرع كثيرة الدر والفخار الجرار وذلك لصوته اذا نقر كأنما تصور بصورة من يكثر التفاخر قال تعالى من صلصال كالفخار (فدى) الفدى والفداء حفظ الانسان عن النائبة بما يبذله عنه قال تعالى فاما منا بعد واما فداء يقال فديته بمال وفديته بنفسى وفاديته بكذا قال تعالى ان يأتوكم أسارى

تُفادُوهُم وتفادى فلانٌ من فلانٍ أي تحامى من شيء بذله وقال وفديناه بذبح عظيم وافتدى اذا بذل
ذلك عن نفسه قال تعالى فيما افتدت به وان يأتوكم أسارى تفادوهم والمفاداة هو أن يرد
أسر العدى ويسترجع منهم من في أيديهم قال ومثله معه لافتدوا به لافتدت به وليفتدوا به ولو
افتدى به لو يفتدي من عذاب يومئذ ببنيه وما يقي به الانسان نفسه من مال يبذله في عبادة قصر
فيها يقال له فدية ككفارة اليمين وكفارة الصوم نحو قوله ففدية من صيام أو صدقة وفدية
طعام مسكين ﴿فر﴾ أصل الفر الكشف عن سن الدابة يقال فررت فرارا ومنه فر الدهر
جذعا ومنه الافترار وهو ظهور السن من الضحك وفر عن الحرب فرارا قال ففررت منكم
فرت من قسورة فلم يزدهم دعائي الا فرارا لن ينفعكم الفرار ان فررتم ففروا الى الله وأفررته
جعلته فارا ورجل فر وفار والمفر موضع الفرار ووقته والفرار نفسه وقوله أين المفر يحتمل
ثلاثتها ﴿فرت﴾ الفرات الماء العذب يقال للواحد والجمع قال وأسقيناكم ماء فراتا هذا
عذب فرات ﴿فرث﴾ قال تعالى من بين فرث ودم لبنا خالصا أي ما في الكرش يقال فرثت
كبده أي فتتها وأفرث فلان أصحابه أوقعهم في بلية جارية مجرى الفرث ﴿فرج﴾
الفرج والفرجة الشق بين الشيئين كفرجة الحائط والفرج ما بين الرجلين وكني به عن السوأة
وكثر حتى صار كالصريح فيه قال تعالى والتي أحصنت فرجها لفروجهم حافظون ويحفظن
فروجهن واستعير الفرج للثغر وكل موضع مخافة وقيل الفرجان في الاسلام الترك
والسودان وقوله وما لها من فروج أي شقوق وفتوق قال واذا السماء فرجت أي انشقت
والفرج انكشاف الغم يقال فرج الله عنك وقوس فرج انفرجت سيتاها ورجل فرج لا يكتم
سره وفرج لا يزال ينكشف فرجه وفراريج الدجاج لانفراج البيض عنها ودجاجة مفرج ذات
فراريج والمفرج القتيل الذي انكشف عنه القوم فلا يدرى من قتله ﴿فرح﴾ الفرح
انشراح الصدر بلذة عاجلة وأكثر ما يكون ذلك في اللذات البدنية فلهذا قال ولا تفرحوا بما
آتاكم وفرحوا بالحياة الدنيا ذلكم بما كنتم تفرحون حتى اذا فرحوا بما أوتوا أفرحوا

بما عندهم من العلم ان الله لا يحب الفرحين ولم يرخص فى الفرح الا فى قوله فبذلك فليفرحوا ويومئذ يفرح المؤمنون والمفراح الكثير الفرح قال الشاعر

ولست بمفراح اذا الخير مسنى * ولا جازع من صرفه المتقلب

وما يسرنى بهذا الامر مفرح ومفروح به ورجل مفرح أثقله الدين فى الحديث لا يترك فى الاسلام مفرح فكأن الافراح يستعمل فى جلب الفرح وفى ازالة الفرح كما ان الاشكاء يستعمل فى جلب الشكوى وفى ازالتها فالمدان قد ازيل فرحه فلهذا قيل لا غم الاغم الدين (فرد) الفرد الذى لا يختلط به غيره فهو أعم من الوتر وأخص من الواحد وجمعه فرادى قال لا تذرنى فردا أى وحيدا ويقال فى الله فرد تنبيها أنه بخلاف الاشياء كلها فى الازدواج المنبه عليه بقوله ومن كل شئ خلقنا زوجين وقيل معناه المستغنى عما عداه كما نبه عليه بقوله غنى عن العالمين واذا قيل هو منفرد بوحدانيته فمعناه هو مستغن عن كل تركيب وازدواج تنبيها أنه مخالف للموجودات كلها وفريد واحد وجمعه فرادى نحو أسير وأسارى قال ولقد جئتمونا فرادى (فرش) الفرش بسط الثياب ويقال للمفروش فرش وفراش قال هو الذى جعل لكم الارض فراشا أى ذللها ولم يجعلها ناتئة لا يمكن الاستقرار عليها والفراش جمعه فرش قال وفرش مرفوعة فرش بطائنها من استبرق والفرش ما يفرش من الانعام أى يركب قال تعالى حمولة وفرشا وكنى بالفراش عن كل واحد من الزوجين فقال النبى صلى الله عليه وسلم الولد للفراش وفلان كريم المفارش أى النساء وأفرش الرجل صاحبه أى اغتابه وأساء القول فيه وأفرش عنه أقلع والفراش طير معروف قال كالفراش المبثوث وبه شبه فراشة القفل والفراشة الماء القليل فى الاناء (فرض) الفرض قطع الشئ الصلب والتأثير فيه كفرض الحديد وفرض الزند والقوس والمفراض والمفرض ما يقطع به الحديد وفرضة الماء مقسمه قال تعالى لاتخذن من عبادك نصيبا مفروضا أى معلوما وقيل مقطوعا عنهم والفرض كالايجاب لكن الايجاب يقال اعتبارا بوقوعه وثباته والفرض بقطع الحكم فيه قال سورة أنزلناها وفرضناها أى أوجبنا العمل بها عليك وقال ان الذى فرض عليك القرآن أى

أوجبَ عليكَ العملَ به ومنه يقالُ لما ألزمَ الحاكمُ من النفقةِ فرضٌ وكلُّ موضعٍ وردَ فرضَ الله عليه ففي الإيجابِ الذي أدخله الله فيه وما وردَ من فرضَ الله له فهو في أن لا يحظره على نفسه نحو ما كانَ على النبيِّ من حرجٍ فيما فرضَ الله له وقوله قد فرضَ الله لكم تحلةَ أيمانكم وقوله وقد فرضتم لهن فريضةً أي سميتم لهن مهراً وأوجبتم على أنفسكم بذلك وعلى هذا يقال فرضَ له في العطاء وبهذا النظر ومن هذا الغرض قيل للعطيةِ فرضٌ وللدينِ فرضٌ وفرائضُ الله تعالى ما فرضَ لأربابها ورجلٌ فارضٌ وفرضيٌّ بصيرٌ بحكمِ الفرائضِ قال تعالى فمن فرضَ فيهنَّ الحجَّ إلى قوله في الحجِّ أي من عيَّنَ على نفسه اقامةَ الحجِّ واضافةُ فرضِ الحجِّ الى الانسانِ دلالةٌ أنه هو معيِّنُ الوقتِ ويقالُ لما أخذَ في الصدقةِ فريضةٌ قال إنما الصدقاتُ للفقراء الى قوله فريضةً من الله وعلى هذا ما روي أنَّ أبا بكرٍ الصديقَ رضي الله عنه كتبَ الى بعضِ عمالهِ كتاباً وكتبَ فيه هذه فريضةُ الصدقةِ التي فرضها رسولُ الله صلى الله عليه وسلم على المسلمينَ والفارضُ المسنُّ من البقرِ قال لا فارضٌ ولا بكرٌ وقيل إنما سمي فارضاً لكونه فارضاً للأرضِ أي قاطعاً أو فارضاً لما يحملُ من الأعمالِ الشاقةِ وقيل بل لأنَّ فريضةَ البقرِ اثنانِ تبيعٌ ومسنةٌ فالتبيعُ يجوزُ في حالٍ دونَ حالٍ والمسنةُ يصحُّ بذلها في كلِّ حالٍ فسميتِ المسنةُ فارضةً لذلك فعلى هذا يكونُ الفارضُ اسماً اسلامياً

﴿فرط﴾

فرطَ إذا تقدمَ تقدماً بالقصدِ يفرطُ ومنه الفارطُ الى الماءِ أي المتقدمُ لاصلاحِ الدلوِ يقالُ فارطٌ وفرطٌ ومنه قوله عليه السلام أنا فرطكم على الحوضِ وقيل في الولدِ الصغيرِ اذا ماتَ اللهم اجعله لنا فرطاً وقوله أن يفرطَ علينا أي يتقدمَ وفرسٌ فرطٌ يسبقُ الخيلَ والافراطُ ان يسرفَ في التقدمِ والتفريطُ أن يقصرَ في الفرطِ يقالُ ما فرطتُ في كذا أي ما قصرتُ قال ما فرطنا في الكتابِ ما فرطتُ في جنبِ الله ما فرطتم في يوسفَ وأفرطتُ القربةَ ملأتها وكانَ أمره فرطاً أي إسرافاً وتضييعاً

﴿فرع﴾

فرعُ الشجرِ غصنه وجمعه فروعٌ قال وفرعها في السماء واعتبرَ ذلك على وجهينِ أحدهما بالطولِ فقيلَ فرعَ كذا إذا طالَ وسمي شعرُ الرأسِ فرعاً

لعلو وقيل رجل أفرع وامرأة فرعاء وفرعت الجبل وفرعت رأسه بالسيف وتفرعت في بني فلان تزوجت في أعاليهم وأشرافهم والثاني اعتبر بالعرض فقيل تفرع كذا وفروع المسألة وفروع الرجل أولاده وفرعون اسم أعجمي وقد اعتبر عرامته فقيل تفرعن فلان إذا تعاطى فعل فرعون كما يقال أبلس وتبلس ومنه قيل للطغاة الفراعنة والأبالسة

(فرغ) الفراغ خلاف الشغل وقد فرغ فراغا وفروغا وهو فارغ قال سنفرغ لكم أيها الثقلان وأصبح فؤاد أم موسى فارغا أي كأنما فرغ من لبها لما تداخلها من الخوف وذلك كما قال الشاعر * كأن جوجؤه هواء * وقيل فارغا من ذكره أي أنسيناها ذكره حتى سكنت واحتملت أن تلقيه في اليم وقيل فارغا أي خاليا إلا من ذكره لأنه قال إن كادت لتبدي به لولا أن ربطنا على قلبها ومنه فإذا فرغت فانصب وأفرغت الدلو صببت ما فيه ومنه استعير أفرغ علينا صبرا وذهب دمه فرغا أي مصبوبا ومعناه باطلا لم يطلب به وفرس فريغ واسع العدو كأنما يفرغ العدو إفراغا وضربة فريغة واسعة ينصب منها الدم

(فرق) الفرق يقارب الفلق لكن الفلق يقال اعتبارا بالانشقاق والفرق يقال اعتبارا بالانفصال قال وإذ فرقنا بكم البحر والفرق القطعة المنفصلة ومنه الفرقة للجماعة المتفردة من الناس وقيل فرق الصبح وفلق الصبح قال فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم والفريق الجماعة المتفرقة عن آخرين قال وإن منهم لفريقا يلوون ألسنتهم بالكتاب ففريقا كذبتم وفريقا تقتلون فريق في الجنة وفريق في السعير إنه كان فريق من عبادي أي الفريقين وتخرجون فريقا منكم من ديارهم وإن فريقا منهم ليكتمون الحق وفرقت بين الشيئين فصلت بينهما سواء كان ذلك بفصل يدركه البصر أو بفصل تدركه البصيرة قال فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين فالفارقات فرقا يعني الملائكة الذين يفصلون بين الأشياء حسبما أمرهم الله وعلى هذا قوله فيها يفرق كل أمر حكيم وقيل عمر الفاروق رضي الله عنه لكونه فارقا بين الحق والباطل وقوله وقرآنا فرقناه أي بينا فيه الأحكام وفصلناه وقيل

فرقناه أى أنزلناه مفرقا والتفريق أصله للتكثير ويقال ذلك فى تشتيت الشمل والكلمة نحو يفرقون به بين المرء وزوجه وفرقت بين بنى إسرائيل وقوله لا نفرق بين أحد من رسله وقوله لا نفرق بين أحد منهم إنما جاز أن يجعل التفريق منسوبا الى أحد من حيث إن لفظ أحد يفيد الجمع فى النفى وقال ان الذين فرقوا دينهم وقرئ فارقوا والفراق والمفارقة تكون بالأبدان أكثر قال هذا فراق بينى وبينك وقوله وظن أنه الفراق أى غلب على قلبه أنه حين مفارقته الدنيا بالموت وقوله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله أى يظهرون الايمان بالله ويكفرون بالرسل خلاف ما أمرهم الله به وقوله ولم يفرقوا بين أحد منهم أى آمنوا برسل الله جميعا والفرقان أبلغ من الفرق لأنه يستعمل فى الفرق بين الحق والباطل وتقديره كتقدير رجل قنعان يقنع به فى الحكم وهو اسم لا مصدر فيما قيل والفرق يستعمل فى ذلك وفى غيره وقوله يوم الفرقان أى اليوم الذى يفرق فيه بين الحق والباطل والحجة والشبهة وقوله يا أيها الذين آمنوا إن تتقوا الله يجعل لكم فرقانا أى نورا وتوفيقا على قلوبكم يفرق به بين الحق والباطل فكان الفرقان ههنا كالسكينة والروح فى غيره وقوله وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان قيل أريد به يوم بدر فانه أول يوم فرق فيه بين الحق والباطل والفرقان كلام الله تعالى لفرقه بين الحق والباطل فى الاعتقاد والصدق والكذب فى المقال والصالح والطالح فى الأعمال وذلك فى القرآن والتوراة والانجيل قال وإذ آتينا موسى الكتاب والفرقان ولقد آتينا موسى الكتاب والفرقان ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان تبارك الذى نزل الفرقان شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان والفرق تفرق القلب من الخوف واستعمال الفرق فيه كاستعمال الصدع والشق فيه قال ولكنهم قوم يفرقون ويقال رجل فروق وفروقة وامرأة كذلك ومنه قيل للناقة التى تذهب فى الأرض نادة من وجع المخاض فارق وفارقة وبها شبه السحابة المنفردة فقيل فارق والأفرق من الديك ما عرفه مفروق ومن الخيل ما أحد وركيه أرفع

من الآخر والفريقة تمر يطبخ بحلبة والفروقة شحم الكليتين (فره) الفره الأشر وناقة مفرهة تنتج الفره وقوله وتنحتون من الجبال بيوتا فارهين أى حاذقين وجمعه فرهة ويقال ذلك فى الانسان وفى غيره وقرئ فرهين فى معناه وقيل معناهما أشرين (فرى) الفرى قطع الجلد للخرز والاصلاح والافراء للافساد والافتراء فيهما وفى الافساد أكثر وكذلك استعمل فى القرآن فى الكذب والشرك والظلم نحو ومن يشرك بالله فقد افترى إثما عظيما انظر كيف يفترون على الله الكذب وفى الكذب نحو افتراء على الله قد ضلوا ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب أم يقولون افتراه وما ظن الذين يفترون على الله الكذب أن يفترى من دون الله إن أنتم الا مفترون وقوله لقد جئت شيأ فريا قيل معناه عظيما وقيل عجيبا وقيل مصنوعا وكل ذلك إشارة الى معنى واحد (فز) قال واستفزز من استطعت منهم بصوتك أى أزعج فأراد أن يستفزهم من الأرض أى يزعجهم وفزنى فلان أى أزعجنى والفز ولد البقرة وسمى بذلك لما تصور فيه من الخفة كما يسمى عجلا لما تصور فيه من العجلة (فزع) الفزع انقباض ونفار يعترى الانسان من الشئ المخيف وهو من جنس الجزع ولا يقال فزعت من الله كما يقال خفت منه وقوله لا يحزنهم الفزع الأكبر فهو الفزع من دخول النار ففزع من فى السموات ومن فى الأرض وهم من فزع يومئذ آمنون حتى اذا فزع عن قلوبهم أى ازيل عنها الفزع ويقال فزع اليه اذا استغاث به عند الفزع وفزع له أغاثه وقول الشاعر * كنا إذا ما أتانا صارخ فزع * أى صارخ أصابه فزع ومن فسره بأن معناه المستغيث فان ذلك تفسير للمقصود من الكلام لا للفظ الفزع (فسح) الفسح والفسيح الواسع من المكان والتفسح التوسع يقال فسحت مجلسه فتفسح فيه قال يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا فى المجالس فافسحوا يفسح الله لكم ومنه قيل فسحت لفلان أن يفعل كذا كقولك وسعت له وهو فى فسحة من هذا الأمر (فسد) الفساد خروج الشئ عن الاعتدال قليلا كان الخروج عنه

أو كثيراً ويضادّه الصلاح ويستعمل ذلك فى النفس والبدن والأشياء الخارجة عن الاستقامة يقال فَسَدَ فساداً وفُسوداً وأفسده غيره قال لفسدت السموات والأرض لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا ظهر الفساد فى البر والبحر والله لا يحب الفساد وإذا قيل لهم لا تفسدوا فى الأرض ألا إنهم هم المفسدون ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل إن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها إن الله لا يصلح عمل المفسدين والله يعلم المفسد من المصلح

(فسر) الفَسْر إظهار المعنى المعقول ومنه قيل لما ينبئ عنه البول تفسرة وسمى بها قارورة الماء والتفسير فى المبالغة كالفسر والتفسير قد يقال فيما يختص بمفردات الألفاظ وغريبها وفيما يختص بالتأويل ولهذا يقال تفسير الرؤيا وتأويلها قال وأحسن تفسيرا

(فسق) فَسَقَ فلان خرج عن حجر الشرع وذلك من قولهم فسق الرطب إذا خرج عن قشره وهو أعم من الكفر والفسق يقع بالقليل من الذنوب وبالكثير لكن تعورف فيما كان كثيرا وأكثر ما يقال الفاسق لمن التزم حكم الشرع وأقر به ثم أخل بجميع أحكامه أو ببعضه وإذا قيل للكافر الأصلى فاسق فلأنه أخل بحكم ما ألزمه العقل واقتضته الفطرة قال ففسق عن أمر ربه ففسقوا فيها وأكثرهم الفاسقون وأولئك هم الفاسقون أفمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون أى من ستر نعمة الله فقد خرج عن طاعته وأما الذين فسقوا فمأواهم النار والذين كذبوا بآياتنا يمسهم العذاب بما كانوا يفسقون والله لا يهدى القوم الفاسقين إن المنافقين هم الفاسقون وكذلك حقت كلمة ربك على الذين فسقوا أفمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا فقابل به الإيمان فالفاسق أعم من الكافر والظالم أعم من الفاسق والذين يرمون المحصنات إلى قوله وأولئك هم الفاسقون وسميت الفأرة فويسقة لما اعتقد فيها من الخبث والفسق وقيل لخروجها من بيتها مرة بعد أخرى وقال عليه السلام اقتلوا الفويسقة فإنها توهى السقاء وتضرم البيت على أهله قال ابن الأعرابى لم يسمع الفاسق فى وصف الإنسان فى كلام العرب وإنما قالوا فسقت الرطبة عن قشرها

(فشل) الفشل ضعف مع جبن

قال حتى اذا فشلتم فتفشلوا وتذهب ريحكم لفشلتم ولتنازعتم وتفشل الماسال ﴿فصح﴾ الفصح خلوص الشئ مما يشوبه وأصله فى اللبن يقال فصح اللبن وأفصح فهو مفصح وفصيح اذا تعرى من الرغوة وقد روى * وتحت الرغوة اللبن الفصيح * ومنه استعير فصح الرجل جادت لغته وأفصح تكلم بالعربية وقيل بالعكس والاول أصح وقيل الفصيح الذى ينطق والاعجمى الذى لا ينطق قال وأخى هارون هو أفصح منى لسانا وعن هذا استعير أفصح الصبح اذا بدا ضوؤه وأفصح النصارى جاء فصحهم أى عيدهم ﴿فصل﴾ الفصل ابانة أحد الشيئين من الآخر حتى يكون بينهما فرجة ومنه قيل المفاصل الواحد مفصل وفصلت الشاة قطعت مفاصلها وفصل القوم عن مكان كذا وانفصلوا فارقوه قال ولما فصلت العير قال أبوهم ويستعمل ذلك فى الافعال والاقوال نحو قوله ان يوم الفصل ميقاتهم أجمعين هذا يوم الفصل أى اليوم يبين الحق من الباطل ويفصل بين الناس بالحكم وعلى ذلك يفصل بينهم وهو خير الفاصلين وفصل الخطاب ما فيه قطع الحكم وحكم فيصل ولسان مفصل قال وكل شئ فصلناه تفصيلا الر كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير اشارة الى ما قال تبيانا لكل شئ وهدى ورحمة وفصيلة الرجل عشيرته المنفصلة عنه قال وفصيلته التى تؤويه والفصال التفريق بين الصبى والرضاع قال فان أرادا فصالا عن تراض منهما وفصاله فى عامين ومنه الفصيل لكن اختص بالحوار والمفصل من القرآن السبع الاخير وذلك للفصل بين القصص بالسور القصار والفواصل أواخر الآى وفواصل القلادة شذر يفصل به بينها وقيل الفصيل حائل دون سور المدينة وفى الحديث من أنفق نفقة فاصلة فله من الاجر كذا أى نفقة تفصل بين الكفر والايمان ﴿فض﴾ الفض كسر الشئ والتفريق بين بعضه وبعضه كفض ختم الكتاب وعنه استعير انفض القوم قال واذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا اليها لانفضوا من حولك والفضة اختصت بأدون المتعامل بها من الجواهر ودرع فضفاضة وفضفاض واسعة ﴿فضل﴾ الفضل الزيادة عن الاقتصاد وذلك

ضربان محمود كفضل العلم والحلم ومذموم كفضل الغضب على ما يجب أن يكون عليه والفضل فى المحمود أكثر استعمالا والفضول فى المذموم والفضل اذا استعمل لزيادة أحد الشيئين على الآخر فعلى ثلاثة أضرب فضل من حيث الجنس كفضل جنس الحيوان على جنس النبات وفضل من حيث النوع كفضل الانسان على غيره من الحيوان وعلى هذا النحو قوله ولقد كرمنا بنى آدم الى قوله تفضيلا وفضل من حيث الذات كفضل رجل على آخر فالاولان جوهريان لاسبيل للناقص فيهما أن يزيل نقصه وان يستفيد الفضل كالفرس والحمار لايمكنهما أن يكتسبا الفضيلة التى خص بها الانسان والفضل الثالث قد يكون عرضيا فيوجد السبيل على اكتسابه ومن هذا النوع التفضيل المذكور فى قوله والله فضل بعضكم على بعض فى الرزق لتبتغوا فضلا من ربكم يعنى المال وما يكتسب وقوله بما فضل الله بعضهم على بعض فانه يعنى بما خص به الرجل من الفضيلة الذاتية له والفضل الذى أعطيه من المكنة والمال والجاه والقوة وقال ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض فضل الله المجاهدين على القاعدين وكل عطية لاتلزم من يعطى يقال لها فضل نحو قوله واسألوا الله من فضله ذلك فضل الله ذو الفضل العظيم وعلى هذا قوله قل بفضل الله ولولا فضل الله (فضا) الفضاء المكان الواسع ومنه أفضى بيده الى كذا وأفضى الى امرأته فى الكناية أبلغ وأقرب الى التصريح من قولهم خلا بها قال وقد أفضى بعضكم الى بعض وقول الشاعر * طعامهم فوضى فضا فى رحالهم * أى مباح كأنه موضوع فى فضاء يفيض فيه من يريده (فطر) أصل الفطر الشق طولا يقال فطر فلان كذا فطرا وأفطر هو فطورا وانفطر انفطارا قال هل ترى من فطور أى اختلال ووهى فيه وذلك قد يكون على سبيل الفساد وقد يكون على سبيل الصلاح قال السماء منفطر به كان وعده مفعولا وفطرت الشاة حلبتها باصبعين وفطرت العجين اذا عجنته فخبزته من وقته ومنه الفطرة وفطر الله الخلق وهو ايجاده الشئ وابداعه على هيئة مترشحة لفعل من الافعال فقوله فطرة الله

التى فطر الناس عليها فاشارة منه تعالى الى ما فطر أى أبدع وركز فى الناس من معرفته تعالى وفطرة الله هى ما ركز فيه من قوته على معرفة الايمان وهو المشار اليه بقوله ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله وقال الحمد لله فاطر السموات والأرض وقال الذى فطرهن والذى فطرنا أى أبدعنا وأوجدنا يصح أن يكون الانفطار فى قوله السماء منفطر به اشارة الى قبول ما أبدعها وأفاضه علينا منه والفطر ترك الصوم يقال فطرته وأفطرته وأفطر هو وقيل للكمأة فطر من حيث انها تفطر الأرض فتخرج منها (فظ) الفظ الكريه الخلق مستعار من الفظ أى ماء الكرش وذلك مكروه شربه لا يتناول الا فى أشد ضرورة قال ولو كنت فظا غليظ القلب (فعل) الفعل التأثير من جهة مؤثر وهو عام لما كان باجادة أو غير اجادة ولما كان بعلم أو غير علم وقصد أو غير قصد ولما كان من الانسان والحيوان والجمادات والعمل مثله والصنع أخص منهما كما تقدم ذكرهما قال وما تفعلوا من خير يعلمه الله ومن يفعل ذلك عدوانا وظلما يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته أى ان لم تبلغ هذا الأمر فأنت فى حكم من لم يبلغ شيأ بوجه والذى من جهة الفاعل يقال له مفعول ومنفعل وقد فصل بعضهم بين المفعول والمنفعل فقال المفعول يقال اذا اعتبر بفعل الفاعل والمنفعل اذا اعتبر قبول الفعل فى نفسه قال فالمفعول أعم من المنفعل لأن المنفعل يقال لما لا يقصد الفاعل الى ايجاده وان تولد منه كحمرة اللون من خجل يعترى من رؤية انسان والطرب الحاصل عن الغناء وتحرك العاشق لرؤية معشوقه وقيل لكل فعل انفعال الا للابداع الذى هو من الله تعالى فذلك هو ايجاد عن عدم لا فى عرض وفى جوهر بل ذلك هو ايجاد الجوهر (فقد) الفقد عدم الشئ بعد وجوده فهو أخص من العدم لأن العدم يقال فيه وفيما لم يوجد بعد قال ماذا تفقدون قالوا نفقد صواع الملك وافتقد التعهد لكن حقيقة التفقد تعرف فقدان الشئ والتعهد تعرف العهد المتقدم قال وتفقد الطير والفاقد المرأة التى تفقد ولدها أو بعلها (فقر)

الفقر يستعمل على أربعة أوجه الأول وجود الحاجة الضرورية وذلك عام للانسان مادام في دار الدنيا بل عام للموجودات كلها وعلى هذا قوله يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله والى هذا الفقر أشار بقوله في وصف الانسان وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام والثاني عدم المقتنيات وهو المذكور في قوله للفقراء الذين احصروا الى قوله من التعفف إن يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله وقوله انما الصدقات للفقراء والمساكين الثالث فقر النفس وهو الشره المعني بقوله عليه السلام كاد الفقر أن يكون كفرا وهو المقابل بقوله الغنى غنى النفس والمعني بقولهم من عدم القناعة لم يفده المال غنى الرابع الفقر الى الله المشار اليه بقوله عليه السلام اللهم أغنني بالافتقار اليك ولا تفقرني بالاستغناء عنك واياه عنى بقوله تعالى رب اني لما أنزلت الي من خير فقير وبهذا ألم الشاعر فقال

ويعجبني فقري اليك ولم يكن * ليعجبني لولا محبتك الفقر

ويقال افتقر فهو مفتقر وفقير ولا يكاد يقال فقر وان كان القياس يقتضيه وأصل الفقير هو المكسور الفقار يقال فقرته فاقرة أي داهية تكسر الفقار وأفقرك الصيد فارمه أي أمكنك من فقاره وقيل هو من الفقرة أي الحفرة ومنه قيل لكل حفيرة يجتمع فيها الماء فقير وفقرت للفسيل حفرت له حفيرة غرسته فيها قال الشاعر

* ما ليلة الفقير الا شيطان * فقيل هو اسم بئر وفقرت الخرز ثقبته وأفقرت البعير ثقبت خطمه (فقع) يقال أصفر فاقع اذا كان صادق الصفرة كقولهم أسود حالك قال صفراء فاقع والفقع ضرب من الكمأة وبه يشبه الذليل فيقال أذل من فقع بقاع قال الخليل سمي الفقاع لما يرتفع من زبده وفقاقيع الماء تشبيها به (فقه) الفقه هو التوصل الى علم غائب بعلم شاهد فهو أخص من العلم قال فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا ولكن لا يفقهون الى غير ذلك من الآيات والفقه العلم بأحكام الشريعة يقال فقه الرجل فقاهة اذا صار فقيها وفقه أي فهم فقها وفقهه أي فهمه وتفقه اذا طلبه فتخصص به قال ليتفقهوا

في الدين (فك) الفك التفريج وفك الرهن تخليصه وفك الرقبة عتقها وقوله فك رقبة قيل هو عتق المملوك وقيل بل هو عتق الانسان نفسه من عذاب الله بالكلم الطيب والعمل الصالح وفك غيره بما يفيده من ذلك والثاني يحصل للانسان بعد حصول الاول فان من لم يهتد فليس في قوته أن يهدى كما بينت في مكارم الشريعة والفك انفراج المنكب عن مفصله ضعفا والفكان ملتقى الشدقين وقوله لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين أي لم يكونوا متفرقين بل كانوا كلهم على الضلال كقوله كان الناس أمة واحدة الآية وما انفك يفعل كذا نحو ما زال يفعل كذا

(فكر) الفكرة قوة مطرقة للعلم الى المعلوم والتفكر جولان تلك القوة بحسب نظر العقل وذلك للانسان دون الحيوان ولا يقال الا فيما يمكن أن يحصل له صورة في القلب ولهذا روى تفكروا في آلاء الله ولا تفكروا في الله اذ كان الله منزها أن يوصف بصورة قال أولم يتفكروا في أنفسهم ما خلق الله السموات أولم يتفكروا ما بصاحبهم من جنة إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون في الدنيا والآخرة ورجل فكير كثير الفكرة قال بعض الأدباء الفكر مقلوب عن الفرك لكن يستعمل الفكر في المعاني وهو فرك الأمور وبحثها طلبا للوصول الى حقيقتها (فكه) الفاكهة قيل هي الثمار كلها وقيل بل هي الثمار ما عدا العنب والرمان وقائل هذا كأنه نظر الى اختصاصهما بالذكر وعطفهما على الفاكهة قال وفاكهة مما يتخيرون وفاكهة كثيرة وفاكهة وأبا وفواكه وهم مكرمون وفواكه مما يشتهون والفكاهة حديث ذوي الأنس وقوله فظلتم تفكهون قيل تتعاطون الفكاهة وقيل تتناولون الفاكهة وكذلك قوله فاكهين بما آتاهم ربهم (فلح) الفلح الشق وقيل الحديد بالحديد يفلح أي يشق والفلاح الأكار لذلك والفلاح الظفر وادراك بغية وذلك ضربان دنيوى وأخروى فالدنيوى الظفر بالسعادات التي تطيب بها حياة الدنيا وهو البقاء والغنى والعز واياه قصد الشاعر بقوله

أفلح بما شئت فقد يدرك بالضعف وقد يخدع الأريب

وفلاح أخروى وذلك أربعة أشياء بقاء بلا فناء وغنى بلا فقر وعز بلا ذل وعلم بلا جهل ولذلك قيل لا عيش إلا عيش الآخرة وقال وإن الدار الآخرة لهى الحيوان ألا إن حزب الله هم المفلحون قد أفلح من تزكى قد أفلح من زكاها قد أفلح المؤمنون لعلكم تفلحون انه لا يفلح الكافرون فأولئك هم المفلحون وقوله وقد أفلح اليوم من استعلى فيصح انهم قصدوا به الفلاح الدنيوى وهو الأقرب وسمى السحور الفلاح ويقال إنه سمى بذلك لقولهم عنده حى على الفلاح وقولهم فى الأذان حى على الفلاح أى على الظفر الذى جعله الله لنا بالصلاة وعلى هذا قوله حتى خفنا أن يفوتنا الفلاح أى الظفر الذى جعل لنا بصلاة العتمة

(فلق) الفلق شق الشئ وإبانة بعضه عن بعض يقال فلقته فانفلق قال فالق الإصباح إن الله فالق الحب والنوى فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم وقيل المطمئن من الأرض بين ربوتين فلق وقوله قل أعوذ برب الفلق أى الصبح وقيل الأنهار المذكورة فى قوله أمن جعل الأرض قرارا وجعل خلالها أنهارا وقيل هو الكلمة التى علم الله تعالى موسى ففلق بها البحر والفلق المفلوق كالنقض والنكث للمنقوض والمنكوث وقيل الفلق العجب والفيلق كذلك والفليق والفالق ما بين الجبلين وما بين السنامين من ظهر البعير (فلك) الفلك السفينة ويستعمل ذلك للواحد والجمع وتقديراهما مختلفان فإن الفلك إن كان واحدا كان كبناء قفل وإن كان جمعا فكبناء حمر قال حتى إذا كنتم فى الفلك والفلك التى تجرى فى البحر وترى الفلك فيه مواخر وجعل لكم من الفلك والأنعام ما تركبون والفلك مجرى الكواكب وتسميته بذلك لكونه كالفلك قال وكل فى فلك يسبحون وفلكة المغزل ومنه اشتق فلك ثدى المرأة وفلكت الجدى إذا جعلت فى لسانه مثل فلكة يمنعه عن الرضاع (فلن) فلان وفلانة كنايتان عن الانسان والفلان والفلانة كنايتان عن الحيوانات قال ياليتنى لم أتخذ فلانا خليلا تنبيها أن كل انسان يندم على من خالّه وصاحبه

في تحري باطل فيقول أيتني لم أخاله وذلك اشارة الى ما قال الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين (فنن) الفنن الغصن الغض الورق وجمعه أفنان ويقال ذلك النوع من الشيء وجمعه فنون وقوله ذواتا أفنان أي ذواتا غصون وقيل ذواتا ألوان مختلفة (فند) التفنيد نسبة الانسان الى الفند وهو ضعف الرأي قال لولا أن تفندون قيل أن تلوموني وحقيقته ما ذكرت والافناد أن يظهر من الانسان ذلك والفند شمراخ الجبل وبه سمي الرجل فندا (فهم) الفهم هيئة للانسان بها يتحقق معاني ما يحسن يقال فهمت كذا وقوله ففهمناها سليمان وذلك اما بأن جعل الله له من فضل قوة الفهم ما أدرك به ذلك واما بأن ألقى ذلك في روعه أو بأن أوحى اليه وخصه به وأفهمته اذا قلت له حتى تصوره والاستفهام أن يطلب من غيره أن يفهمه (فوت) الفوت بعد الشيء عن الانسان بحيث يتعذر ادراكه قال وان فاتكم شيء من أزواجكم الى الكفار وقال لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولو ترى اذ فزعوا فلا فوت أي لا يفوتون ما فزعوا منه ويقال هو مني فوت الرمح أي حيث لا يدركه الرمح وجعل الله رزقه فوت فمه أي حيث يراه ولا يصل اليه فمه والافتيات افتعال منه وهو أن يفعل الانسان الشيء من دون ائتمار من حقه أن يؤتمر فيه والتفاوت الاختلاف في الاوصاف كأنه يفوت وصف أحدهما الآخر أو وصف كل واحد منهما الآخر قال ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت أي ليس فيها ما يخرج عن مقتضى الحكمة (فوج) الفوج الجماعة المارة المسرعة وجمعه أفواج قال كلما ألقي فيها فوج هذا فوج مقتحم في دين الله أفواجا (فأد) الفؤاد كالقلب لكن يقال له فؤاد اذا اعتبر فيه معنى التفؤد أي التوقد يقال فأدت اللحم شويته ولحم فئيد مشوي قال ما كذب الفؤاد ما رأى ان السمع والبصر والفؤاد وجمع الفؤاد أفئدة قال فاجعل أفئدة من الناس تهوي اليهم وجعل لكم السمع والابصار والافئدة وأفئدتهم هواء نار الله الموقدة التي تطلع على الافئدة وتخصيص الافئدة تنبيه على فرط تأثيره وما بعد هذا الكتاب من الكتب

في علم القرآن موضع ذكره ﴿فور﴾ الفور شدة الغليان ويقال ذلك في النار نفسها اذا هاجت وفي القدر وفي الغضب نحو وهي تفور وفار التنور قال الشاعر
* ولا العرق فارا * ويقال فار فلان من الحمى يفور والفوارة ما تقذف به القدر من فورانه وفوارة الماء سميت تشبيها بغليان القدر ويقال فعلت كذا من فوري أي في غليان الحال وقيل سكون الامر قال ويأتوكم من فورهم هذا والفار جمعه فيران وفارة المسك تشبيها بها في الهيئة ومكان فئر فيه فار ﴿فوز﴾ الفوز الظفر بالخير مع حصول السلامة قال ذلك هو الفوز الكبير فاز فوزا عظيما ذلك هو الفوز المبين وفي آخر العظيم أولئك هم الفائزون والمفازة قيل سميت تفؤلا بالفوز وسميت بذلك اذا وصل بها الى الفوز فان القفر كما يكون سببا للهلاك فقد يكون سببا للفوز فيسمى بكل واحد منهما حسبما يتصور منه ويعرض فيه وقال بعضهم سميت مفازة من قولهم فوز الرجل اذا هلك فان يكن فوز بمعنى هلك صحيحا فذلك راجع الى الفوز تصورا لمن مات بانه نجا من حبالة الدنيا فالموت وان كان من وجه هلكا فمن وجه فوز ولذلك قيل ما أحد الا والموت خير له هذا اذا اعتبر بحال الدنيا فاما اذا اعتبر بحال الآخرة فيما يصل اليه من النعيم فهو الفوز الكبير فمن زحزح عن النار وادخل الجنة فقد فاز وقوله فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب فهي مصدر فاز والاسم الفوز أي لا تحسبنهم يفوزون ويتخلصون من العذاب وقوله إن للمتقين مفازا أي فوزا أي مكان فوز ثم فسر فقال حدائق وأعنابا الآية وقوله ولئن أصابكم فضل الى قوله فوزا عظيما أي يحرصون على أغراض الدنيا ويعدون ما ينالونه من الغنيمة فوزا عظيما ﴿فوض﴾ قال وأفوض أمري الى الله أرده اليه وأصله من قولهم مالهم فوضى بينهم قال الشاعر * طعامهم فوضى فضا في رحالهم * ومنه شركة المفاوضة ﴿فيض﴾ فاض الماء اذا سال منصبا قال ترى أعينهم تفيض من الدمع وأفاض اناءه اذا ملأه حتى أساله وأفضته قال أن أفيضوا علينا من الماء ومنه فاض صدره بالسر أي سال ورجل فياض أي

سخي ومنه استعير أفاضوا في الحديث اذا خاضوا فيه قال لمسكم فيما أفضتم فيه هو أعلم بما تفيضون فيه اذ تفيضون فيه وحديث مستفيض منتشر والفيض الماء الكثير يقال انه أعطاه غيضا من فيض أي قليلا من كثير وقوله فاذا أفضتم من عرفات وقوله ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس أي دفعتم منها بكثرة تشبيها بفيض الماء وأفاض بالقداح ضرب بها وأفاض البعير بجرته رمى بها ودرع مفاضة أفيضت على لابسها كقولهم درع مسنونة من سننت أي صببت

(فوق) فوق يستعمل في المكان والزمان والجسم والعدد والمنزلة وذلك أضرب الأول باعتبار العلو نحو ورفعنا فوقكم الطور من فوقهم ظلل من النار وجعل فيها رواسي من فوقها ويقابله تحت قال قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم الثاني باعتبار الصعود والحدور نحو قوله اذ جاؤكم من فوقكم ومن أسفل منكم الثالث يقال في العدد نحو قوله فان كن نساء فوق اثنتين الرابع في الكبر والصغر مثلا ما بعوضة فما فوقها قيل أشار بقوله فما فوقها الى العنكبوت المذكور في الآية وقيل معناه ما فوقها في الصغر ومن قال أراد ما دونها فانما قصد هذا المعنى وتصور بعض أهل اللغة أنه يعني أن فوق يستعمل بمعنى دون فأخرج ذلك في جملة ما صنفه من الأضداد وهذا توهم منه الخامس باعتبار الفضيلة الدنيوية نحو ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات أو الأخروية والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة فوق الذين كفروا السادس باعتبار القهر والغلبة نحو قوله وهو القاهر فوق عباده وقوله عن فرعون وانا فوقهم قاهرون ومن فوق قيل فاق فلان غيره يفوق اذا علاه وذلك من فوق المستعمل في الفضيلة ومن فوق يشتق فوق السهم وسهم أفوق انكسر فوقه والافاقة رجوع الفهم الى الانسان بعد السكر أو الجنون والقوة بعد المرض والافاقة في الحلب رجوع الدر وكل درة بعد الرجوع يقال لها فيقة والفواق ما بين الحلبتين وقوله ما لها من فواق أي من راحة ترجع اليها وقيل ما لها من رجوع الى الدنيا قال أبو عبيدة من قرأ من فواق

بالضم فهو من فواق الناقة أى ما بين الحلبتين وقيل هما واحد نحو جمام وجمام وقيل استفق ناقتك أى اتركها حتى يفوق لبنها وفوق فصيلك أى اسقه ساعة بعد ساعة وظل يتفوق المخض قال الشاعر * حتى اذا فيقة فى ضرعها اجتمعت * ﴿فيل﴾ الفيل معروف جمعه فيلة وفيول قال ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل ورجل فيل الرأى وفال الرأى أى ضعيفه والمفايلة لعبة يخبؤن شيأ فى التراب ويقسمونه ويقولون فى أيها هو والفائل عرق فى خربة الورك أو لحم عليها ﴿فوم﴾ الفوم الحنطة وقيل هى الثوم يقال ثوم وفوم كقولهم جدث وجدف قال وفومها وعدسها ﴿فوه﴾ أفواه جمع فم وأصل فم فوه وكل موضع علق الله تعالى حكم القول بالفم فاشارة الى الكذب وتنبيه أن الاعتقاد لا يطابقه نحو ذلكم قولكم بأفواهكم وقوله كلمة تخرج من أفواههم يرضونكم بأفواههم وتأبى قلوبهم فردوا أيديهم فى أفواههم من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم يقولون بأفواههم ما ليس فى قلوبهم ومن ذلك فوهة النهر كقولهم فم النهر وأفواه الطيب الواحد فوه ﴿فيا﴾ الفىء والفيئة الرجوع الى حالة محمودة قال حتى تفىء الى أمر الله فان فاءت وقال فان فاؤا ومنه فاء الظل والفىء لا يقال الا للراجع منه قال يتفيؤ ظلاله وقيل للغنيمة التى لا يلحق فيها مشقة فىء قال ما أفاء الله على رسوله مما أفاء الله عليك قال بعضهم سمى ذلك بالفىء الذى هو الظل تنبيها أن أشرف أعراض الدنيا يجرى مجرى ظل زائل قال الشاعر

* أرى المال أفياء الظلال عشية * وكما قال * انما الدنيا كظل زائل * والفئة الجماعة المتظاهرة التى يرجع بعضهم الى بعض فى التعاضد قال اذا لقيتم فئة كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة فى فئتين التقتا فى المنافقين فئتين من فئة ينصرونه فلما تراءت الفئتان

﴿باب القاف﴾

﴿قبح﴾ القبيح ما ينبو عنه البصر من الاعيان وما تنبو عنه النفس من الاعمال والاحوال وقد قبح قباحة فهو قبيح وقوله من المقبوحين أى من الموسومين بحالة منكرة وذلك اشارة الى ما وصف الله تعالى به الكفار من الرجاسة

والنجاسة الى غير ذلك من الصفات وما وصفهم به يوم القيامة من سواد الوجوه وزرقة العيون وسحبهم بالأغلال والسلاسل ونحو ذلك يقال قبحه الله عن الخير أى نحاه ويقال لعظم الساعد مما يلي النصف منه الى المرفق قبيح (قبر) القبر مقر الميت ومصدر قبرته جعلته فى القبر وأقبرته جعلت له مكانا يقبر فيه نحو أسقيته جعلت له ما يسقى منه قال ثم أماته فأقبره قيل معناه ألهم كيف يدفن والمقبرة والمقبرة موضع القبور وجمعها مقابر قال حتى زرتم المقابر كناية عن الموت وقوله اذا بعثر ما فى القبور اشارة الى حال البعث وقيل اشارة الى حين كشف السرائر فان أحوال الانسان ما دام فى الدنيا مستورة كأنها مقبورة فتكون القبور على طريق الاستعارة وقيل معناه اذا زالت الجهالة بالموت فكأن الكافر والجاهل ما دام فى الدنيا فهو مقبور فاذا مات فقد أنشر وأخرج من قبره أى من جهالته وذلك حسبما روى الانسان نائم فاذا مات انتبه والى هذا المعنى أشار بقوله وما أنت بمسمع من فى القبور أى الذين هم فى حكم الأموات (قبس) القبس المتناول من الشعلة قال أو آتيكم بشهاب قبس والقبس والاقتباس طلب ذلك ثم يستعار لطلب العلم والهداية قال انظرونا نقتبس من نوركم وأقبسته نارا أو علما أعطيته والقبيس فحل سريع الالقاح تشبيها بالنار فى السرعة (قبص) القبص التناول بأطراف الأصابع والمتناول بها يقال له القبص والقبيصة ويعبر عن القليل بالقبيص وقرئ فقبصت قبصة والقبوص الفرس الذى لا يمس فى عدوه الأرض الا بسنابكه وذلك استعارة كاستعارة القبص له فى العدو (قبض) القبض تناول الشئ بجميع الكف نحو قبض السيف وغيره قال فقبضت قبضة فقبض اليد على الشئ جمعها بعد تناوله وقبضها عن الشئ جمعها قبل تناوله وذلك امساك عنه ومنه قيل لامساك اليد عن البذل قبض قال يقبضون أيديهم أى يمتنعون من الانفاق ويستعار القبض لتحصيل الشئ وان لم يكن فيه مراعاة الكف كقولك قبضت الدار من فلان أى حزتها قال تعالى والأرض جميعا قبضته يوم القيامة أى فى حوزه حيث لا تمليك

لأحد وقوله ثم قبضناه الينا قبضا يسيرا فاشارة الى نسخ الظل الشمس ويستعار القبض للعدو لتصور الذي يعدو بصورة المتناول من الارض شيئا وقوله يقبض ويبسط أي يسلب تارة ويعطي تارة أو يسلب قوما ويعطي قوما أو يجمع مرة ويفرق أخرى أو يميت ويحيي وقد يكنى بالقبض عن الموت فيقال قبضه الله وعلى هذا النحو قوله عليه السلام ما من آدمي الا وقلبه بين اصبعين من أصابع الرحمن أي الله قادر على تصريف أشرف جزء منه فكيف مادونه وقيل راعي قبضة يجمع الابل والانقباض جمع الاطراف ويستعمل في ترك التبسط

(قبل) قبل يستعمل في التقدم المتصل والمنفصل ويضاده بعد وقيل يستعملان في التقدم المتصل ويضادهما دبر ودبر هذا في الاصل وان كان قد يتجوز في كل واحد منهما فقبل يستعمل على أوجه الاول في المكان بحسب الاضافة فيقول الخارج من أصبهان الى مكة بغداد قبل الكوفة ويقول الخارج من مكة الى أصبهان الكوفة قبل بغداد الثاني في الزمان نحو زمان عبد الملك قبل المنصور وقال فلم تقتلون أنبياء الله من قبل الثالث في المنزلة نحو عبد الملك قبل الحجاج الرابع في الترتيب الصناعي نحو تعلم الهجاء قبل تعلم الخط وقوله ما آمنت قبلهم من قرية وقوله قبل طلوع الشمس وقبل غروبها قبل أن تقوم من مقامك أوتوا الكتاب من قبل فكل اشارة الى التقدم الزماني والقبل والدبر يكنى بهما عن السوأتين والاقبال التوجه نحو القبل كالاستقبال قال فأقبل بعضهم وأقبلوا عليهم فأقبلت امرأته والقابل الذي يستقبل الدلو من البئر فيأخذه والقابلة التي تقبل الولد عند الولادة وقبلت عذره وتوبته وغيره وتقبلته كذلك قال ولا يقبل منها عدل وقابل التوب وهو الذي يقبل التوبة انما يتقبل الله والتقبل قبول الشئ على وجه يقتضي ثوابا كالهدية ونحوها قال أولئك الذين تتقبل عنهم أحسن ما عملوا وقوله انما يتقبل الله من المتقين تنبيه أن ليس كل عبادة متقبلة بل انما يتقبل اذا كان على وجه مخصوص قال فتقبل مني وقيل للكفالة قبالة فان الكفالة هي أوكد تقبل وقوله فتقبل مني فباعتبار معنى الكفالة وسمي العهد

المكتوب قبالة وقوله فتقبلها ربها بقبول حسن قيل معناه قبلها وقيل معناه تكفل بها ويقول الله تعالى كلفتني أعظم كفالة في الحقيقة وإنما قيل فتقبلها ربها بقبول ولم يقل بتقبل للجمع بين الأمرين التقبل الذي هو الترقي في القبول والقبول الذي يقتضي الرضا والإثابة وقيل القبول هو من قولهم فلان عليه قبول إذا أحبه من رآه وقوله كل شيء قبلا قيل هو جمع قابل ومعناه مقابل لحواسهم وكذلك قال مجاهد جماعة جماعة فيكون جمع قبيل وكذلك قوله أو يأتيهم العذاب قبلا ومن قرأ قبلا فمعناه عيانا والقبيل جمع قبيلة وهي الجماعة المجتمعة التي يقبل بعضها على بعض قال وجعلناكم شعوبا وقبائل والملائكة قبيلا أي جماعة جماعة وقيل معناه كفيلا من قولهم قبلت فلانا وتقبلت به أي تكفلت به وقيل مقابلة أي معاينة ويقال فلان لا يعرف قبيلا من دبير أي ما أقبلت به المرأة من غزلها وما أدبرت به والمقابلة والتقابل أن يقبل بعضهم على بعض إما بالذات وإما بالعناية والتوفر والمودة قال متكئين عليها متقابلين إخوانا على سرر متقابلين ولي قبل فلان كذا كقولك عنده قال وجاء فرعون ومن قبله فمال الذين كفروا قبلك مهطعين ويستعار ذلك للقوة والقدرة على المقابلة أي المجازاة فيقال لا قبل لي بكذا أي لا يمكنني أن أقابله قال فلنأتينهم بجنود لا قبل لهم بها أي لا طاقة لهم على استقبالها ودفاعها والقبلة في الأصل اسم للحالة التي عليها المقابل نحو الجلسة والقعدة وفي التعارف صار اسما للمكان المقابل المتوجه إليه للصلاة نحو فلنولينك قبلة ترضاها والقبول ريح الصبا وتسميتها بذلك لاستقبالها القبلة وقبيلة الرأس موصل الشؤون وشاة مقابلة قطع من قبل أذنها وقبال النعل زمامها وقد قابلتها جعلت لها قبالا والقبل الفحج والقبلة خرزة يزعم الساحر أنه يقبل بالإنسان على وجه الآخر ومنه القبلة وجمعها قبل وقبلته تقبيلا (قتر) القتر تقليل النفقة وهو بإزاء الإسراف وكلاهما مذمومان قال والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما ورجل قتور ومقتر وقوله وكان الإنسان قتورا تنبيه على ما جبل عليه الإنسان من البخل

كقوله وأحضرت الأنفس الشح وقد قترت الشئ وأقترته وقترته أى قللته ومقتر فقير قال وعلى المقتر قدره وأصل ذلك من القتار والقتر وهو الدخان الساطع من الشواء والعود ونحوهما فكأن المقتر والمقتر يتناول من الشئ قتاره وقوله ترهقها قترة نحو غبرة وذلك شبه دخان يغشى الوجه من الكذب والقترة ناموس الصائد الحافظ لقتار الانسان أى الريح لأن الصائد يجتهد أن يخفى ريحه عن الصيد لئلا يند ورجل قاتر ضعيف كأنه قتر فى الخفة كقوله هو هباء وابن قترة حية صغيرة خفيفة والقتير رؤس مسامير الدرع

(قتل) أصل القتل ازالة الروح عن الجسد كالموت لكن اذا اعتبر بفعل المتولى لذلك يقال قتل واذا اعتبر بفوت الحياة يقال موت قال أفان مات أو قتل وقوله فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم قتل الانسان وقيل قوله قتل الخراصون لفظ قتل دعاء عليهم وهو من الله تعالى ايجاد ذلك وقوله فاقتلوا أنفسكم قيل معناه ليقتل بعضكم بعضا وقيل عنى بقتل النفس إماطة الشهوات وعنه استعير على سبيل المبالغة قتلت الخمر بالماء اذا مزجته وقتلت فلانا وقتلته اذا ذللته قال الشاعر * كأن عينى فى غربى مقتلة * وقتلت كذا علما وما قتلوه يقينا أى ما علموا كونه مصلوبا علما يقينا والمقاتلة المحاربة وتحرى القتل قال وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ولئن قوتلوا قاتلوا الذين يلونكم ومن يقاتل فى سبيل الله فيقتل وقيل القتل العدو والقرن وأصله المقاتل وقوله قاتلهم الله قيل معناه لعنهم الله وقيل معناه قتلهم والصحيح أن ذلك هو المفاعلة والمعنى صار بحيث يتصدى لمحاربة الله فان من قاتل الله فمقتول ومن غالبه فهو مغلوب كما قال وإن جندنا لهم الغالبون وقوله ولا تقتلوا أولادكم من املاق فقد قيل ان ذلك نهى عن وأد البنات وقال بعضهم بل نهى عن تضييع البذر بالعزلة ووضعه فى غير موضعه وقيل ان ذلك نهى عن شغل الأولاد بما يصدهم عن العلم وتحرى ما يقتضى الحياة الأبدية اذ كان الجاهل والغافل عن الآخرة فى حكم الأموات ألا ترى أنه وصفهم بذلك فى قوله أموات غير أحياء وعلى هذا ولا تقتلوا أنفسكم ألا ترى أنه قال ومن يفعل ذلك

وقوله لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم فانه
ذكر لفظ القتل دون الذبح والذكاة إذ كان القتل أعم هذه الألفاظ تنبيها أن تفويت
روحه على جميع الوجوه محظور يقال أقتلت فلانا عرضته للقتل واقتتله العشق والجن
ولا يقال ذلك في غيرهما والاقتتال كالمقاتلة قال من المؤمنين اقتتلوا (قحم) الاقتحام
توسط شدة مخيفة قال فلا اقتحم العقبة هذا فوج مقتحم وقحم الفرس فارسه توغل به ما يخاف
عليه وقحم فلان نفسه في كذا من غير روية والمقاحيم الذين يقتحمون في الأمر قال
الشاعر * مقاحيم في الأمر الذي يتجنب * ويروى يتهيب (قدد) القد قطع
الشيء طولا قال إن كان قميصه قد من قبل وإن كان قميصه قد من دبر والقد المقدود
ومنه قيل لقامة الانسان قد كقولك تقطيعه وقددت اللحم فهو قديد والقدد الطرائق قال
طرائق قددا الواحدة قدة والقدة الفرقة من الناس والقدة كالقطعة واقتد الأمر دبره
كقولك فصله وصرمه وقد حرف يختص بالفعل والنحويون يقولون هو للتوقع وحقيقته
أنه إذا دخل على فعل ماض فإنما يدخل على كل فعل متجدد نحو قوله قد من الله علينا قد
كان لكم آية في فئتين قد سمع الله لقد رضي الله عن المؤمنين لقد تاب الله على النبي
وغير ذلك ولما قلت لا يصح أن يستعمل في أوصاف الله تعالى الذاتية فيقال قد كان الله
عليما حكيما وأما قوله قد علم أن سيكون منكم مرضى فإن ذلك متناول للمرض في
المعنى كما أن النفي في قولك ما علم الله زيدا يخرج هو للخروج وتقدير ذلك قد يمرضون
فيما علم الله وما يخرج زيد فيما علم الله وإذا دخل قد على المستقبل من الفعل فذلك
الفعل يكون في حالة دون حالة نحو قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لواذا أي قد يتسللون
أحيانا فيما علم الله وقد وقط يكونان اسما للفعل بمعنى حسب يقال قدني كذا وقطني
كذا وحكى قدي وحكى الفراء قد زيدا وجعل ذلك مقيسا على ما سمع من قولهم قدني
وقدك والصحيح أن ذلك لا يستعمل مع الظاهر وإنما جاء عنهم في المضمر (قدر)

القُدرة اذا وُصِفَ بها الانسان فاسم لهيئة له بها يتمكن من فعل شيء ما واذا وُصِفَ الله تعالى بها فهي نفي العجز عنه ومحال أن يوصف غير الله بالقدرة المطلقة معنًى وان أُطلق عليه لفظًا بل حقه أن يقال قادر على كذا ومتى قيل هو قادر فعلى سبيل معنى التقييد ولهذا لا احد غير الله يوصف بالقدرة من وجه الا ويصح أن يوصف بالعجز من وجه والله تعالى هو الذي ينتفي عنه العجز من كل وجه والقدير هو الفاعل لما يشاء على قدر ما تقتضي الحكمة لا زائدا عليه ولا ناقصا عنه ولذلك لا يصح أن يوصف به الا الله تعالى قال انه على ما يشاء قدير والمقتدر يقاربه نحو عند مليك مقتدر لكن قد يوصف به البشر واذا استعمل في الله تعالى فمعناه معنى القدير واذا استعمل في البشر فمعناه المتكلف والمكتسب للقدرة يقال قدرت على كذا قدرة قال لا يقدرون على شيء مما كسبوا والقدر والتقدير تبيين كمية الشيء يقال قدرته وقدّرته وقدّره بالتشديد أعطاه القدرة يقال قدّرني الله على كذا وقوّاني عليه فتقدير الله الاشياء على وجهين أحدهما باعطاء القدرة والثاني بأن يجعلها على مقدار مخصوص ووجه مخصوص حسبما اقتضت الحكمة وذلك أن فعل الله تعالى ضربان ضرب أوجده بالفعل ومعنى ايجاده بالفعل أن أبدعه كاملا دفعة لا تعتريه الزيادة والنقصان الى أن يشاء أن يفنيه أو يبدله كالسموات وما فيها ومنها ما جعل أصوله موجودة بالفعل وأجزاءه بالقوة وقدّره على وجه لا يتأتى منه غير ما قدّره فيه كتقديره في النواة أن ينبت منها النخل دون التفاح والزيتون وتقدير مني الانسان أن يكون منه الانسان دون سائر الحيوانات فتقدير الله على وجهين أحدهما بالحكم منه أن يكون كذا أو لا يكون كذا اما على سبيل الوجوب واما على سبيل الامكان وعلى ذلك قوله قد جعل الله لكل شيء قدرا والثاني باعطاء القدرة عليه وقوله فقدرنا فنعم القادرون تنبيها أن كل ما يحكم به فهو محمود في حكمه أو يكون من قوله قد جعل الله لكل شيء قدرا وقرئ فقدّرنا بالتشديد وذلك منه أو من إعطاء القدرة وقوله نحن قدرنا بينكم الموت فانه تنبيه أن ذلك حكمة من حيث انه

هو المقدر وتنبيه أن ذلك ليس كما زعم المجوس أن الله يخلق وإبليس يقتل وقوله إنا أنزلناه
في ليلة القدر الى آخرها اى ليلة قيضها الأمور مخصوصة وقوله إنا كل شيء خلقناه بقدر
وقوله والله يقدر الليل والنهار علم أن لن تحصوه اشارة الى ما أجرى من تكوير الليل على
النهار وتكوير النهار على الليل وأن ليس أحد يمكنه معرفة ساعاتهما وتوفية حق العبادة
منهما فى وقت معلوم وقوله من نطفة خلقه فقدره فاشارة الى ما أوجده فيه بالقوة فيظهر
حالا فحالا الى الوجود بالصورة وقوله وكان أمر الله قدرا مقدورا فقدر اشارة الى ما سبق به
القضاء والكتابة فى اللوح المحفوظ والمشار اليه بقوله عليه السلام فرغ ربكم من الخلق
والأجل والرزق والمقدور اشارة الى ما يحدث عنه حالا فحالا مما قدر وهو المشار
اليه بقوله كل يوم هو فى شأن وعلى ذلك قوله وما ننزله الا بقدر معلوم قال أبو الحسن خذه
بقدر كذا وبقدر كذا وفلان يخاصم بقدر وقدر وقوله على الموسع قدره وعلى المقتر
قدره أى ما يليق بحاله مقدرا عليه وقوله والذى قدر فهدى أى أعطى كل شيء ما فيه مصلحته
وهداه لما فيه خلاصه إما بالتسخير وإما بالتعليم كما قال أعطى كل شيء خلقه ثم هدى والتقدير
من الانسان على وجهين أحدهما التفكر فى الأمر بحسب نظر العقل وبناء الأمر عليه
وذلك محمود والثانى أن يكون بحسب التمنى والشهوة وذلك مذموم كقوله فكر وقدر
فقتل كيف قدر وتستعار القدرة والمقدور للحال والسعة فى المال والقدر وقت الشيء
المقدر له والمكان المقدر له قال الى قدر معلوم وقال فسالت أودية بقدرها أى بقدر المكان
المقدر لأن يسعها وقرئ بقدرها أى تقديرها وقوله وغدوا على حرد قادرين قاصدين أى
معينين لوقت قدروه وكذلك قوله فالتقى الماء على أمر قد قدر وقدرت عليه الشيء ضيقته
كأنما جعلته بقدر بخلاف ما وصف بغير حساب قال ومن قدر عليه رزقه أى ضيق عليه
وقال يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر وقال فظن أن لن نقدر عليه أى لن نضيق عليه وقرئ
لن نقدر عليه ومن هذا المعنى اشتق الأقدر أى القصير العنق وفرس أقدر يضع حافر
رجله موضع حافر يده وقوله وما قدروا الله حق قدره أى ما عرفوا كنهه تنبيها أنه كيف

يمسكنهم أن يدركوا كنهه وهذا وصفه وهو قوله والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة وقوله أن اعمل سابغات وقدر في السرد أي أحكمه وقوله فإنا عليهم مقتدرون ومقدار الشئ للشئ المقدر له وبه وقتاً كان أو زماناً أو غيرهما قال في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة وقوله لئلا يعلم أهل الكتاب ألا يقدرون على شئ من فضل الله فالكلام فيه مختص بالتأويل والقدر اسم لما يطبخ فيه اللحم قال تعالى وقدور راسيات وقدرت اللحم طبخته في القدر والقدير المطبوخ فيها والقدار الذي ينحر ويقدر قال الشاعر

* ضرب القدار نقيعة القدام *

(قدس) التقديس التطهير الالهي المذكور في قوله ويطهركم تطهيراً دون التطهير الذي هو إزالة النجاسة المحسوسة وقوله ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك أي نطهر الأشياء ارتساماً لك وقيل نقدسك أي نصفك بالتقديس وقوله قل نزله روح القدس يعني به جبريل من حيث إنه ينزل بالقدس من الله أي بما يطهر به نفوسنا من القرآن والحكمة والفيض الالهي والبيت المقدس هو المطهر من النجاسة أي الشرك وكذلك الأرض المقدسة قال تعالى يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم وحظيرة القدس قيل الجنة وقيل الشريعة وكلاهما صحيح فالشريعة حظيرة منها يستفاد القدس أي الطهارة

(قدم) القدم قدم الرجل وجمعه أقدام قال ويثبت به الأقدام وبه اعتبر التقدم والتأخر والتقدم على أربعة أوجه كما ذكر في قبل ويقال حديث وقديم وذلك إما باعتبار الزمانين وإما بالشرف نحو فلان متقدم على فلان أي أشرف منه وإما لما لا يصح وجود غيره إلا بوجوده كقولك الواحد متقدم على العدد بمعنى أنه لو توهم ارتفاعه لارتفعت الأعداد والقدم وجود فيما مضى والبقاء وجود فيما يستقبل وقد ورد في وصف الله يا قديم الاحسان ولم يرد في شئ من القرآن والآثار الصحيحة القديم في وصف الله تعالى والمتكلمون يستعملونه ويصفونه به وأكثر ما يستعمل القديم باعتبار الزمان نحو كالعرجون القديم وقوله قدم صدق عند ربهم أي سابقة فضيلة

وهو اسم مصدر وقدمت كذا قال أأشفقتم أن تقدموا بين يدى نجواكم صدقات وقال لبئس ما قدمت لهم أنفسهم وقدمت فلانا أقدمه اذا تقدمته قال يقدم قومه يوم القيامة بما قدمت أيديهم وقوله لا تقدموا بين يدى الله ورسوله قيل معناه لا تتقدموه وتحقيقه لا تسبقوه بالقول والحكم بل افعلوا ما يرسمه لكم كما يفعله العباد المكرمون وهم الملائكة حيث قال لا يسبقونه بالقول وقوله لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون أى لا يريدون تأخرا ولا تقدما وقوله ونكتب ما قدموا وآثارهم أى ما فعلوه قيل وقدمت اليه بكذا اذا أمرته قبل وقت الحاجة الى فعله وقبل أن يدهمه الأمر والناس وقدمت به أعلمته قبل وقت الحاجة الى أن يعمله ومنه وقد قدمت اليكم بالوعيد وقدام بازاء خلف وتصغيره قديدمة وركب فلان مقاديمه اذا مر على وجهه وقادمة الرحل وقادمة الأظلاف وقادمة الجناح ومقدمة الجيش والقدوم كل ذلك يعتبر فيه معنى التقدم (قذف) القذف الرمى البعيد ولاعتبار البعد فيه قيل منزل قذف وقذيف وبلدة قذوف بعيدة وقوله فاقذفيه فى اليم أى اطرحيه فيه وقال وقذف فى قلوبهم الرعب بل نقذف بالحق على الباطل يقذف بالحق علام الغيوب ويقذفون من كل جانب دحورا واستعير القذف للشتم والعيب كما استعير الرمى (قر) قر فى مكانه يقر قرارا اذا ثبت ثبوتا جامدا وأصله من القر وهو البرد وهو يقتضى السكون والحر يقتضى الحركة وقرى وقرن فى بيوتكن قيل أصله اقررن فحذف احدى الراءين تخفيفا نحو فظلتم تفكهون أى ظللتم قال تعالى جعل لكم الأرض قرارا أمن جعل الأرض قرارا أى مستقرا وقال فى صفة الجنة ذات قرار ومعين وفى صفة النار قال فبئس القرار وقوله اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار أى ثبات وقال الشاعر * ولا قرار على زأر من الأسد * أى أمن واستقرار ويوم القر بعد يوم النحر لاستقرار الناس فيه بمنى واستقر فلان اذا تحرى القرار وقد يستعمل فى معنى قر كاستجاب وأجاب قال فى الجنة خير مستقرا وأحسن مقيلا وفى النار ساءت مستقرا وقوله فمستقر

ومستودع قال ابن مسعود مستقر في الأرض ومستودع في القبور وقال ابن عباس مستقر في الأرض ومستودع في الأصلاب وقال الحسن مستقر في الآخرة ومستودع في الدنيا وجملة الأمر أن كل حال ينقل عنها الانسان فليس بالمستقر التام والاقرار اثبات الشيء قال ونقر في الأرحام ما نشاء الى أجل وقد يكون ذلك اثباتا إما بالقلب وإما باللسان وإما بهما والاقرار بالتوحيد وما يجري مجراه لا يغني باللسان ما لم يضامه الاقرار بالقلب ويضاد الاقرار الانكار وأما الجحود فانما يقال فيما ينكر باللسان دون القلب وقد تقدم ذكره قال ثم أقررتم وأنتم تشهدون ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أأقررتم وأخذتم على ذلكم اصري قالوا أقررنا وقيل قرت ليلتنا تقر ويوم قر وليلة قرة وقر فلان فهو مقرور أصابه القر وقيل حرة تحت قرة وقررت القدر أقرها صببت فيها ماء قارا أى باردا واسم ذلك الماء القرارة والقررة واقتر فلان اقترارا نحو تبرد وقرت عينه تقر سرت قال كي تقر عينها وقيل لمن يسر به قرة عين قال قرة عين لي ولك وقوله هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين قيل أصله من القر أى البرد فقرت عينه قيل معناه بردت فصحت وقيل بل لأن للسرور دمعة باردة قارة وللحزن دمعة حارة ولذلك يقال فيمن يدعى عليه أسخن الله عينه وقيل هو من القرار والمعنى أعطاه الله ما تسكن به عينه فلا يطمح الى غيره وأقر بالحق اعترف به وأثبته على نفسه وتقرر الأمر على كذا أى حصل والقارورة معروفة وجمعها قوارير قال قوارير من فضة وقال صرح ممرد من قوارير أى من زجاج (قرب) القرب والبعد يتقابلان يقال قربت منه أقرب وقربته أقربه قربا وقربانا ويستعمل ذلك في المكان وفي الزمان وفي النسبة وفي الحظوة والرعاية والقدرة فمن الاول نحو ولا تقربا هذه الشجرة ولا تقربوا مال اليتيم ولا تقربوا الزنا فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وقوله ولا تقربوهن كناية عن الجماع كقوله لا يقربوا المسجد الحرام وقوله فقربه اليهم وفي الزمان نحو اقترب للناس حسابهم وقوله وإن أدري أقريب أم بعيد ما توعدون وفي النسبة

نحو وإذا حضر القسمة أولو القربى وقال الوالدان والأقربون وقال ولو كان ذا قربى ولذي القربى والجار ذي القربى يتيماً ذا مقربة وفي الحظوة والملائكة المقربون وقال في عيسى وجيهاً في الدنيا والآخرة ومن المقربين عيناً يشرب بها المقربون فأما إن كان من المقربين قال نعم وإنكم لمن المقربين وقربناه نجياً ويقال للحظوة القربة كقوله قربات عند الله ألا إنها قربة لهم تقربكم عندنا زلفى وفي الرعاية نحو إن رحمة الله قريب من المحسنين وقوله فإني قريب أجيب دعوة الداع وفي القدرة نحو ونحن أقرب إليه من حبل الوريد وقوله ونحن أقرب إليه منكم يحتمل أن يكون من حيث القدرة والقربان ما يتقرب به إلى الله وصار في التعارف اسماً للنسيكة التي هي الذبيحة وجمعه قرابين قال إذ قربا قرباناً حتى يأتينا بقربان وقوله قرباناً آلهة فمن قولهم قربان الملك لمن يتقرب بخدمته إلى الملك ويستعمل ذلك للواحد والجمع ولكونه في هذا الموضع جمعاً قال آلهة والتقرب التحدي بما يقتضي حظوة وقرب الله تعالى من العبد هو بالإفضال عليه والفيض لا بالمكان ولهذا روي أن موسى عليه السلام قال إلهي أقريب أنت فأناجيك أم بعيد فأناديك فقال لو قدرت لك البعد لما انتهيت إليه ولو قدرت لك القرب لما اقتدرت عليه وقال ونحن أقرب إليه من حبل الوريد وقرب العبد من الله في الحقيقة التخصص بكثير من الصفات التي يصح أن يوصف الله تعالى بها وإن لم يكن وصف الإنسان بها على الحد الذي يوصف تعالى به نحو الحكمة والعلم والحلم والرحمة والغنى وذلك يكون بإزالة الأوساخ من الجهل والطيش والغضب والحاجات البدنية بقدر طاقة البشر وذلك قرب روحاني لا بدني وعلى هذا القرب نبه عليه السلام فيما ذكر عن الله تعالى من تقرب إلي شبراً تقربت إليه ذراعاً وقوله عنه ما تقرب إلي عبد بمثل أداء ما افترضت عليه وإنه ليتقرب إلي بعد ذلك بالنوافل حتى أحبه الخبر وقوله ولا تقربوا مال اليتيم هو أبلغ من النهي عن تناوله لأن النهي عن قربه أبلغ من النهي عن أخذه وعلى هذا قوله ولا تقربا هذه الشجرة وقوله ولا تقربوهن حتى يطهرن كناية عن الجماع ولا

تقربوا الزنا والقراب المقاربة قال الشاعر * فان قراب البطن يكفيك ملؤه * وقدح قربان قريب من الملء وقربان المرأة غشيانها وتقريب الفرس سير يقرب من عدوه والقراب القريب وفرس لاحق الاقراب أي الخواصر والقراب وعاء السيف وقيل هو جلد فوق الغمد لا الغمد نفسه وجمعه قرب وقربت السيف وأقربته ورجل قارب قرب من الماء وليلة القرب وأقربوا ابلهم والمقرب الحامل التي قربت ولادتها (قرح) القرح الاثر من الجراحة من شئ يصيبه من خارج والقرح أثرها من داخل كالبثرة ونحوها يقال قرحته نحو جرحته وقرح خرج به قرح وقرح قلبه وأقرحه الله وقد يقال القرح للجراحة والقرح للالم قال من بعد ما أصابهم القرح ان يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله وقرئ بالضم والقرحان الذي لم يصبه الجدري وفرس قارح اذا ظهر به أثر من طلوع نابه والانثى قارحة وأقرح به أثر من الغرة وروضة قرحاء وسطها نور وذلك لتشبيهها بالفرس القرحاء واقترحت الجمل ابتدعت ركوبه واقترحت كذا على فلان ابتدعت التمني عليه واقترحت بئرا استخرجت منه ماء قراحا ونحوه أرض قراح أي خالصة والقريحة حيث يستقر فيه الماء المستنبط ومنه استعير قريحة الانسان (قرد) القرد جمعه قردة قال كونوا قردة خاسئين وقال وجعل منهم القردة قيل جعل صورهم المشاهدة كصور القردة وقيل بل جعل أخلاقهم كأخلاقها وان لم تكن صورتهم كصورتها والقراد جمعه قردان والصوف القرد المتداخل بعضه في بعض ومنه قيل سحاب قرد أي متلبد وأقرد أي لصق بالارض لصوق القراد وقرد سكن سكونه وقردت البعير أزلت قراده نحو قذيت ومرضت ويستعار ذلك للمداراة المتوصل بها الى خديعة فيقال فلان يقرد فلانا وسمي حلمة الثدي قرادا كما تسمى حلمة تشبيها بها في الهيئة (قرطس) القرطاس ما يكتب فيه قال ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس تجعلونه قراطيس (قرض) القرض ضرب من القطع وسمي قطع المكان وتجاوزه قرضا كما سمي قطعا قال واذا غربت تقرضهم ذات الشمال أي تجوزهم وتدعهم الى أحد الجانبين وسمي

ما يُدفع إلى الإنسان من المال بشرط ردّ بدله قرضاً قال من ذا الذي يُقرِضُ اللهَ قرضاً حسناً وسُمّي المفاوضة في الشعر مقارضة والقريض للشعر مستعار استعارة النسج والحوك

(قرع) القرع ضرب شيء على شيء ومنه قرعته بالمقرعة قال كذّبت ثمود وعاد بالقارعة القارعة ما القارعة

(قرف) أصل القرف والاقتراف قشر اللحاء عن الشجر والجلدة عن الجرح وما يؤخذ منه قِرف واستعير الاقتراف للاكتساب حسناً كان أو سوءاً قال سيُجزون بما كانوا يقترفون وليقترفوا ما هم مقترفون وأموال اقترفتموها والاقتراف في الإساءة أكثر استعمالاً ولهذا يقال الاعتراف يزيل الاقتراف وقرفت فلاناً بكذا إذا عبته به أو اتهمته وقد حمل على ذلك وليقترفوا ما هم مقترفون وفلان قرفني ورجل مُقرف هجين وقارف فلان أمراً إذا تعاطى ما يُعاب به

(قرن) الاقتران كالازدواج في كونه اجتماع شيئين أو أشياء في معنى من المعاني قال أو جاء معه الملائكة مقترنين يقال قرنت البعير بالبعير جمعت بينهما ويسمى الحبل الذي يشد به قرناً وقرّنته على التكثير قال وآخرين مقرّنين في الأصفاد وفلان قِرن فلان في الولادة وقرينه وقِرنه في الجلادة وفي القوة وفي غيرها من الأحوال قال إني كان لي قرين وقال قرينه هذا ما لديّ إشارة إلى شهيده قال قرينه ربنا ما أطغيته فهو له قرين وجمعه قرناء قال وقيضنا لهم قرناء والقرن القوم المقترنون في زمن واحد وجمعه قرون قال ولقد أهلكنا القرون من قبلكم وكم أهلكنا من القرون وكم أهلكنا قبلهم من قرن وقال وقروناً بين ذلك كثيراً ثم أنشأنا من بعدهم قرناً آخرين قروناً آخرين والقرون النفس لكونها مقترنة بالجسم والقرون من البعير الذي يضع رجله موضع يده كأنه يقرنها بها والقرن الجعبة ولا يقال لها قرن إلا إذا قرنت بالقوس وناقة قرون إذا دنا أحد خلفيها من الآخر والقران الجمع بين الحج والعمرة ويستعمل في الجمع بين الشيئين وقرن الشاة والبقرة والقرن عظم القرن وكبش أقرن وشاة قرناء وسمي عفل المرأة قرناً تشبيهاً بالقرن في الهيئة وتأذي عضو الرجل عند مباضعتها به كالتأذي بالقرن وقرن الجبل الناتئ

منه وقرن المرأة ذؤابتها وقرن المرآة حافتها وقرن الفلاة حرفها وقرن الشمس وقرن الشيطان كل ذلك تشبيهاً بالقرن وذو القرنين معروف وقوله عليه السلام لعلي رضي الله عنه ان لك بيتاً في الجنة وانك لذو قرنيها يعني ذو قرني الامة أي أنت فيهم كذي القرنين

(قرأ) قرأت المرأة رأت الدم وأقرأت صارت ذات قرء وقرأت الجارية استبرأتها بالقرء والقرء في الحقيقة اسم للدخول في الحيض عن طهر ولما كان اسماً جامعاً للأمرين الطهر والحيض المتعقب له أطلق على كل واحد منهما لان كل اسم موضوع لمعنيين معاً يطلق على كل واحد منهما اذا انفرد كالمائدة للخوان وللطعام ثم قد يسمى كل واحد منهما بانفراده به وليس القرء اسماً للطهر مجرداً ولا للحيض مجرداً بدلالة أن الطاهر التي لم تر أثر الدم لا يقال لها ذات قرء وكذا الحائض التي استمر بها الدم والنفساء لا يقال لها ذلك وقوله يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء أي ثلاثة دخول من الطهر في الحيض وقوله عليه السلام اقعدي عن الصلاة أيام أقرائك أي أيام حيضك فانما هو كقول القائل افعل كذا أيام ورود فلان ووروده انما يكون في ساعة وإن كان ينسب الى الايام وقول أهل اللغة ان القرء من قرأ أي جمع فانهم اعتبروا الجمع بين زمن الطهر وزمن الحيض حسبما ذكرت لاجتماع الدم في الرحم والقراءة ضم الحروف والكلمات بعضها الى بعض في الترتيل وليس يقال ذلك لكل جمع لا يقال قرأت القوم اذا جمعتهم ويدل على ذلك أنه لا يقال للحرف الواحد اذا تفوه به قراءة والقرآن في الاصل مصدر نحو كفران ورجحان قال ان علينا جمعه وقرآنه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه قال ابن عباس اذا جمعناه وأثبتناه في صدرك فاعمل به وقد خص بالكتاب المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم فصار له كالعلم كما أن التوراة لما أنزل على موسى والانجيل على عيسى صلى الله عليهما وسلم قال بعض العلماء تسمية هذا الكتاب قرآناً من بين كتب الله لكونه جامعاً لثمرة كتبه بل لجمعه ثمرة جميع العلوم كما أشار تعالى اليه بقوله وتفصيل كل شيء وقوله تبياناً لكل شيء قرآناً عربياً غير ذي عوج

وقرآناً فرقناه لتقرأه في هذا القرآن وقرآن الفجر أي قراءته لقرآن كريم وأقرأت فلاناً
كذا قال سنقرئك فلا تنسى وتقرأت تفهمت وقارأته دارسته **(قرى)** القرية اسم
للموضع الذي يجتمع فيه الناس وللناس جميعاً ويستعمل في كل واحد منهما قال تعالى
واسأل القرية قال كثير من المفسرين معناه أهل القرية وقال بعضهم بل القرية ههنا
القوم أنفسهم وعلى هذا قوله وضرب الله مثلاً قرية كانت آمنة مطمئنة وقال وكأين من
قرية هي أشد قوة من قريتك وقوله وما كان ربك ليهلك القرى فإنها اسم للمدينة وكذا
قوله وما أرسلنا قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم من أهل القرى ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم
أهلها وحكي أن بعض القضاة دخل على علي بن الحسين رضي الله عنهما فقال أخبرني عن
قول الله تعالى وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها قرى ظاهرة ما يقول فيه علماؤكم
قال يقولون إنها مكة فقال وهل رأيت فقلت ما هي قال إنما عني الرجال فقال فقلت فأين
ذلك في كتاب الله فقال ألم تسمع قوله تعالى وكأين من قرية عتت عن أمر ربها ورسله الآية
وقال وتلك القرى أهلكناهم لما ظلموا وإذ قلنا ادخلوا هذه القرية وقريت الماء في الحوض
وقريت الضيف قرى وقرى الشيء في فمه جمعه وقريان الماء مجتمعه **(قسس)** القس
والقسيس العالم العابد من رؤوس النصارى قال ذلك بأن منهم قسيسين ورهباناً وأصل القس
تتبع الشيء وطلبه بالليل يقال تقسست أصواتهم بالليل أي تتبعتها والقسقاس والقسقس
الدليل بالليل **(قسر)** القسر الغلبة والقهر يقال قسرته واقتسرته ومنه القسورة قال تعالى
فرت من قسورة قيل هو الأسد وقيل الرامي وقيل الصائد **(قسط)** القسط هو
النصيب بالعدل كالنصف والنصفة قال ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط
وأقيموا الوزن بالقسط والقسط هو أن يأخذ قسط غيره وذلك جور والإقساط أن يعطي
قسط غيره وذلك إنصاف ولذلك قيل قسط الرجل إذا جار وأقسط إذا عدل قال وأما القاسطون
فكانوا لجهنم حطباً وقال وأقسطوا إن الله يحب المقسطين وتقسطنا بيننا أي اقتسمنا والقسط

اعوجاج في الرجلين بخلاف الفحج والقسطاس الميزان ويعبر به عن العدالة كما يعبر عنها بالميزان قال وزنوا بالقسطاس المستقيم (قسم) القسم افراز النصيب يقال قسمت كذا قسما وقسمة وقسمة الميراث وقسمة الغنيمة تفريقهما على أربابهما قال لكل باب منهم جزء مقسوم ونبئهم أن الماء قسمة بينهم واستقسمته سألته أن يقسم ثم قد يستعمل في معنى قسم قال وأن تستقسموا بالأزلام ذلكم فسق ورجل منقسم القلب أي اقتسمه الهم نحو متوزع الخاطر ومشترك اللب وأقسم حلف وأصله من القسامة وهي أيمان تقسم على أولياء المقتول ثم صار اسما لكل حلف قال وأقسموا بالله جهد أيمانهم أهؤلاء الذين أقسمتم وقال لا أقسم بيوم القيامة ولا أقسم بالنفس اللوامة فلا أقسم برب المشارق والمغارب إذ أقسموا ليصرمنها مصبحين فيقسمان بالله وقاسمته وتقاسما وقاسمهما إني لكما لمن الناصحين قالوا تقاسموا بالله وفلان مقسم الوجه وقسيم الوجه أي صبيحه والقسامة الحسن وأصله من القسمة كأنما آتى كل موضع نصيبه من الحسن فلم يتفاوت وقيل إنما قيل مقسم لأنه يقسم بحسنه الطرف فلا يثبت في موضع دون موضع وقوله كما أنزلنا على المقتسمين أي الذين تقاسموا شعب مكة ليصدوا عن سبيل الله من يريد رسول الله وقيل الذين تحالفوا على كيده عليه السلام (قسو) القسوة غلظ القلب وأصله من حجر قاس والمقاساة معالجة ذلك قال ثم قست قلوبكم فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله وقال والقاسية قلوبهم وجعلنا قلوبهم قاسية وقرئ قسية أي ليست قلوبهم بخالصة من قولهم درهم قسي وهو جنس من الفضة المغشوشة فيه قساوة أي صلابة قال الشاعر

* صاح القسيات في أيدي الصياريف * (قشعر) قال تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم أي يعلوها اقشعريرة (قصص) القص تتبع الأثر يقال قصصت أثره والقصص الأثر قال فارتدا على آثارهما قصصا وقالت لأخته قصيه ومنه قيل لما يبقى من الكلأ فيتتبع أثره قصيص وقصصت ظفره والقصص الأخبار المتتبعة قال لهو القصص

الحق في قصصهم عبرة وقص عليه القصص تقص عليك أحسن القصص فلنقصن عليهم بعلم يقص على بني اسرائيل فاقتص القصص والقصاص تتبع الدم بالقود قال ولكم في القصاص حياة والجروح قصاص ويقال قص فلان فلانا وضربه ضربا فأقصه أي أدناه من الموت والقص الجص ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تقصيص القبور ﴿ قصد ﴾ القصد استقامة الطريق يقال قصدت قصده أي نحوت نحوه ومنه الاقتصاد والاقتصاد على ضربين أحدهما محمود على الاطلاق وذلك فيما له طرفان إفراط وتفريط كالجود فانه بين الاسراف والبخل وكالشجاعة فانها بين التهور والجبن ونحو ذلك وعلى هذا قوله واقصد في مشيك والى هذا النحو من الاقتصاد أشار بقوله والذين اذا أنفقوا الآية والثاني يكنى به عما يتردد بين المحمود والمذموم وهو فيما يقع بين محمود ومذموم كالواقع بين العدل والجور والقريب والبعيد وعلى ذلك قوله فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد وقوله وسفرا قاصدا أي سفرا متوسطا غير متناهي البعد وربما فسر بقريب والحقيقة ما ذكرت وأقصد السهم أصاب وقتل مكانه كأنه وجد قصده قال

* فأصاب قلبك غير أن لم يقصد * وانقصد الرمح انكسر وتقصد تكسر وقصد الرمح كسره وناقة قصيد مكتنزة ممتلئة من اللحم والقصيد من الشعر ما تم سبعة أبيات ﴿ قصر ﴾ القصر خلاف الطول وهما من الأسماء المتضايفة التي تعتبر بغيرها وقصرت كذا جعلته قصيرا والتقصير اسم للتضجيع وقصرت كذا ضممت بعضه الى بعض ومنه سمي القصر وجمعه قصور قال وقصر مشيد ويجعل لك قصورا انها ترمي بشرر كالقصر وقيل القصر أصول الشجر الواحدة قصرة مثل جمرة وجمر وتشبيهها بالقصر كتشبيه ذلك في قوله كأنه جمالات صفر وقصرته جعلته في قصر ومنه قوله تعالى حور مقصورات في الخيام وقصر الصلاة جعلها قصيرة بترك بعض أركانها ترخيصا قال فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة وقصرت اللقحة على فرسي حبست درها عليه وقصر السهم عن الهدف أي لم يبلغه وامرأة

قاصِرةُ الطَّرْف لا تمدّ طرفها الى ما لا يجوز قال تعالى فيهنّ قاصرات الطّرف وقصّر شعره جزّ بعضه قال محلّقين رؤسكم ومقصّرين وقصّر في كذا اى توانى وقصر عنه لم ينله واقصر عنه كفّ مع القدرة عليه واقتصر على كذا اكتفى بالشئ القصير منه اى القليل واقصرت الشاة أسنّت حتى قصر أطراف أسنانها واقصرت المرأة ولدت أولادا قصارا والتقصار قلادة قصيرة والقوصرة معروفة **(قصف)** قال الله تعالى فيرسل عليكم قاصفا من الريح وهى التى تقصف ما مرّت عليه من الشجر والبناء ورعد قاصف في صوته تكسّر ومنه قيل لصوت المعازف قصف ويتجوّز به في كل لهو **(قصم)** قال وكم قصمنا من قرية كانت ظالمة اى حطمناها وهشمناها وذلك عبارة عن الهلاك ويسمّى الهلاك قاصمة الظهر وقال في آخر وما كنّا مهلكي القرى والقصم الرجل الذى يقصم من قاومه **(قصى)** القصى البعد والقصىّ البعيد يقال قصوت عنه وأقصيت أبعدت والمكان الاقصى والناحية القصوى ومنه قوله وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى وقوله الى المسجد الاقصى يعنى بيت المقدس فسمّاه الاقصى اعتبارا بمكان المخاطبين به من النبىّ وأصحابه وقال اذ أنتم بالعدوة الدنيا وهم بالعدوة القصوى وقصوت البعير قطعت أذنه وناقة قصواء وحكوا أنه يقال بعير أقصى والقصيّة من الابل البعيدة عن الاستعمال **(قض)** قضضته فانقضّ وانقضّ الحائط وقع قال يريد أن ينقضّ فأقامه وأقضّ عليه مضجعه صار فيه قضض اى حجارة صغار **(قضب)** فأنبتنا فيها حبّا وعنبا وقضبا اى رطبة والمقاضب الارض التى تنبتها والقضيب نحو القضب لكن القضيب يستعمل في فروع الشجر والقضب يستعمل في البقل والقضب قطع القضب والقضيب وروى أن النبى صلى الله عليه وسلم كان اذا رأى في ثوب تصليبا قضبه وسيف قاضب وقضيب اى قاطع فالقضيب ههنا بمعنى الفاعل وفي الاول بمعنى المفعول وكذا قولهم ناقة قضيب مقتضبة من بين الابل ولما ترض ويقال لكل ما لم يهذّب مقتضب ومنه اقتضب حديثا اذا أورده

قبل أن راضه وهذبه في نفسه (قضى) القضاء فصل الأمر قولاً كان ذلك أو فعلاً وكل واحد منهما على وجهين إلهي وبشري فمن القول الإلهي قوله وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه أي أمر بذلك وقال وقضينا إلى بني اسرائيل في الكتاب فهذا قضاء بالإعلام والفصل في الحكم أي أعلمناهم وأوحينا إليهم وحياً جزماً وعلى هذا وقضينا إليه ذلك الأمر أن دابر هؤلاء مقطوع ومن الفعل الإلهي قوله والله يقضي بالحق والذين يدعون من دونه لا يقضون بشيء وقوله فقضاهن سبع سموات في يومين إشارة إلى إيجاده الإبداعي والفراغ منه نحو بديع السموات والأرض وقوله ولولا أجل مسمى لقضي بينهم أي لفصل ومن القول البشري نحو قضى الحاكم بكذا فإن حكم الحاكم يكون بالقول ومن الفعل البشري فإذا قضيتم مناسككم ثم ليقضوا تفثهم وليوفوا نذورهم وقال تعالى قال ذلك بيني وبينك أيما الأجلين قضيت فلا عدوان علي وقال فلما قضى زيد منها وطراً وقال ثم اقضوا إلي ولا تنظرون أي افرغوا من أمركم وقوله فاقض ما أنت قاض إنما تقضي هذه الحياة الدنيا وقول الشاعر * قضيت أموراً ثم غادرت بعدها * يحتمل القضاء بالقول والفعل جميعاً ويعبر عن الموت بالقضاء فيقال فلان قضى نحبه كأنه فصل أمره المختص به من دنياه وقوله فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر قيل قضى نذره لأنه كان قد ألزم نفسه أن لا ينكل عن العدى أو يقتل وقيل معناه منهم من مات وقال ثم قضى أجلاً وأجل مسمى عنده قيل عني بالأول أجل الحياة وبالثاني أجل البعث وقال يا ليتها كانت القاضية ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك وذلك كناية عن الموت وقال فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته إلا دابة الأرض وقضى الدين فصل الأمر فيه برده والاقتضاء المطالبة بقضائه ومنه قولهم هذا يقضي كذا وقوله لقضي إليهم أجلهم أي فرغ من أجلهم ومدتهم المضروبة للحياة والقضاء من الله تعالى أخص من القدر لأنه الفصل بين التقدير فالقدر هو التقدير والقضاء هو الفصل والقطع وقد ذكر بعض العلماء أن القدر بمنزلة المعد للكيل والقضاء بمنزلة الكيل وهذا كما

قال أبو عبيدة لعمر رضي الله عنهما لما أراد الفرار من الطاعون بالشام أتفر من القضاء قال أفر من قضاء الله الى قدر الله تنبيها أن القدر ما لم يكن قضاء فمرجو أن يدفعه الله فاذا قضى فلا مدفع له ويشهد لذلك قوله وكان أمرا مقضيا وقوله كان على ربك حتما مقضيا وقضى الامر أى فصل تنبيها أنه صار بحيث لا يمكن تلافيه وقوله اذا قضى أمرا وكل قول مقطوع به من قولك هو كذا أوليس بكذا يقال له قضية ومن هذا يقال قضية صادقة وقضية كاذبة وإياها عنى من قال التجربة خطر والقضاء عسر أى الحكم بالشئ أنه كذا وليس بكذا أمر صعب وقال عليه السلام على أقضاكم ‌(قط) قال وقالوا ربنا عجل لنا قطنا قبل يوم الحساب القط الصحيفة وهو اسم للمكتوب والمكتوب فيه ثم قد يسمى المكتوب بذلك كما يسمى الكلام كتابا وان لم يكن مكتوبا وأصل القط الشئ المقطوع عرضا كما أن القد هو المقطوع طولا والقط النصيب المفروز كأنه قط أى أفرز وقد فسر ابن عباس رضي الله عنه الآية به وقط السعر أى علا وما رأيته قط عبارة عن مدة الزمان المقطوع به وقطني حسبي ‌(قطر) القطر الجانب وجمعه أقطار قال إن استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والارض وقال ولو دخلت عليهم من أقطارها وقطرته ألقيته على قطره وتقطر وقع على قطره ومنه قطر المطر أى سقط وسمى لذلك قطرا وتقاطر القوم جاؤا أرسالا كالقطر ومنه قطار الابل وقيل الانفاض يقطر الجلب أى إذا أنفض القوم فقل زادهم قطروا الابل وجلبوها للبيع والقطران ما يتقطر من الهناء قال سرابيلهم من قطران وقرئ من قطرآن أى من نحاس مذاب قد أنى حرها وقال آتوني أفرغ عليه قطرا أى نحاسا مذابا وقال ومن أهل الكتاب من إن تأمنه بقنطار يؤده اليك وقوله وآتيتم احداهن قنطارا والقناطير جمع القنطرة والقنطرة من المال ما فيه عبور الحياة تشبيها بالقنطرة وذلك غير محدود القدر في نفسه وانما هو بحسب الاضافة كالغنى فرب انسان يستغني بالقليل وآخر لا يستغني بالكثير ولما قلنا اختلفوا في حده فقيل أربعون أوقية وقال الحسن ألف ومائتا دينار وقيل ملء

مسك ثور ذهبا الى غير ذلك وذلك كالخبب لا فهم في حد الغنى وقوله والقناطير المقنطرة أي المجموعة قنطارا قنطارا كقولك دراهم مدرهمة ودنانير مدنرة (قطع) القطع فصل الشيء مدركا بالبصر كالأجسام أو مدركا بالبصيرة كالأشياء المعقولة فمن ذلك قطع الأعضاء نحو قوله لأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف وقوله والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما وقوله وسقوا ماء حميما فقطع أمعاءهم وقطع الثوب وذلك قوله تعالى فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار وقطع الطريق يقال على وجهين أحدهما يراد به السير والسلوك والثاني يراد به الغصب من المارة والسالكين للطريق نحو قوله أئنكم لتأتون الرجال وتقطعون السبيل وذلك اشارة الى قوله الذين يصدون عن سبيل الله وقوله فصدهم عن السبيل وانما سمي ذلك قطع الطريق لأنه يؤدي الى انقطاع الناس عن الطريق فجعل ذلك قطعا للطريق وقطع الماء بالسباحة عبوره وقطع الوصل هو الهجران وقطع الرحم يكون بالهجران ومنع البر قال وتقطعوا أرحامكم وقال ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ثم ليقطع فلينظر وقد قيل ليقطع حبله حتى يقع وقد قيل ليقطع أجله بالاختناق وهو معنى قول ابن عباس ثم ليختنق وقطع الأمر فصله ومنه قوله ما كنت قاطعة أمرا وقوله ليقطع طرفا أي يهلك جماعة منهم وقطع دابر الانسان هو افناء نوعه قال فقطع دابر القوم الذين ظلموا وأن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين وقوله الا أن تقطع قلوبهم أي الا أن يموتوا وقيل الا أن يتوبوا توبة بها تتقطع قلوبهم ندما على تفريطهم وقطع من الليل قطعة منه قال فأسر بأهلك بقطع من الليل والقطيع من الغنم جمعه قطعان وذلك كالصرمة والفرقة وغير ذلك من أسماء الجماعة المشتقة من معنى القطع والقطيع السوط وأصاب بئرهم قطع أي انقطع ماؤها ومقاطع الأودية مآخيرها (قطف) يقال قطفت الثمرة قطفا والقطف المقطوف منه وجمعه قطوف قال قطوفها دانية وقطفت الدابة قطفا فهي قطوف واستعمال ذلك فيه استعارة وتشبيه بقاطف شيء كما يوصف بالنقص على ما تقدم ذكره وأقطف الكرم دنا قطافه والقطافة

ما يسقط منه كالنفاية ﴿قطمر﴾ قال والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير أى الأثر فى ظهر النواة وذلك مثل للشئ الطفيف ﴿قطن﴾ وأنبتنا عليه شجرة من يقطين والقطن وقطن الحيوان معروفان ﴿قعد﴾ القعود يقابل به القيام والقعدة للمرة والقعدة للحال التى يكون عليها القاعد والقعود قد يكون جمع قاعد قال فاذكروا الله قياما وقعودا الذين يذكرون الله قياما وقعودا والمقعد مكان القعود وجمعه مقاعد قال فى مقعد صدق عند مليك مقتدر أى فى مكان هدو وقوله مقاعد للقتال كناية عن المعركة التى بها المستقر ويعبر عن المتكاسل فى الشئ بالقاعد نحو قوله لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر ومنه رجل قعدة وضجعة وقوله وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجرا عظيما وعن الترصد للشئ بالقعود له نحو قوله لأقعدن لهم صراطك المستقيم وقوله إنا ههنا قاعدون يعنى متوقعون وقوله عن اليمين وعن الشمال قعيد أى ملك يترصده ويكتب له وعليه ويقال ذلك للواحد والجمع والقعيد من الوحش خلاف النطيح وقعيدك الله وقعدك الله أى أسأل الله الذى يلزمك حفظك والقاعدة لمن قعدت عن الحيض والتزوج والقواعد جمعها قال والقواعد من النساء والمقعد من قعد عن الديوان ولمن يعجز عن النهوض لزمانة به وبه شبه الضفدع فقيل له مقعد وجمعه مقعدات وثدى مقعد للكاعب ناتئ مصور بصورته والمقعد كناية عن اللئيم المتقاعد عن المكارم وقواعد البناء أساسه قال تعالى وإذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت وقواعد الهودج خشباته الجارية مجرى قواعد البناء ﴿قعر﴾ قعر الشئ نهاية أسفله وقوله كأنهم أعجاز نخل منقعر أى ذاهب فى قعر الأرض وقال بعضهم انقعرت الشجرة انقلعت من قعرها وقيل معنى انقعرت ذهبت فى قعر الأرض وانما أراد تعالى أن هؤلاء اجتثوا كما اجتث النخل الذاهب فى قعر الأرض فلم يبق لهم رسم ولا أثر وقصعة قعيرة لها قعر وقعر فلان فى كلامه اذا أخرج الكلام من قعر حلقه وهذا كما يقال شدق فى كلامه اذا أخرجه من شدقه ﴿قفل﴾ القفل

جمعه أقفال يقال أقفلت الباب وقد جعل ذلك مثلا لكل مانع للانسان من تعاطى فعل فيقال فلان مقفل عن كذا قال تعالى أم على قلوب أقفالها وقيل للبخيل مقفل اليدين كما يقال مغلول اليدين والقفول الرجوع من السفر والقافلة الراجعة من السفر والقفيل اليابس من الشئ إما لكون بعضه راجعا الى بعض فى اليبوسة وإما لكونه كالمقفل لصلابته يقال قفل النبات وقفل الفحل وذلك اذا اشتد هياجه فيبس من ذلك وهزل

(قفا) القفا معروف يقال قفوته أصبت قفاه وقفوت أثره واقتفيته تبعت قفاه والاقتفاء اتباع القفا كما أن الارتداف اتباع الردف ويكنى بذلك عن الاغتياب وتتبع المعايب وقوله ولا تقف ما ليس لك به علم أى لا تحكم بالقيافة والظن والقيافة مقلوبة عن الاقتفاء فيما قيل نحو جذب وجبذ وهى صناعة وقفيته جعلته خلفه قال وقفينا من بعده بالرسل والقافية اسم للجزء الأخير من البيت الذى حقه أن يراعى لفظه فيكرر فى كل بيت والقفاوة الطعام الذى يتفقد به من يعنى به فيتبع

(قل) القلة والكثرة يستعملان فى الأعداد كما أن العظم والصغر يستعملان فى الأجسام ثم يستعار كل واحد من الكثرة والعظم ومن القلة والصغر للآخر وقوله ثم لا يجاورونك فيها الا قليلا أى وقتا وكذا قوله قم الليل الا قليلا واذا لا تمتعون الا قليلا وقوله نمتعهم قليلا وقوله ما قاتلوا الا قليلا أى قتالا قليلا ولا تزال تطلع على خائنة منهم الا قليلا أى جماعة قليلة وكذلك قوله اذ يريكهم الله فى منامك قليلا ويقللكم فى أعينهم ويكنى بالقلة تارة عن الذلة اعتبارا بما قال الشاعر

ولست بالأكثر منهم حصى * وانما العزة للكاثر

وعلى ذلك قوله واذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم ويكنى بها تارة عن العزة اعتبارا بقوله وقليل من عبادى الشكور وقليل ما هم وذاك أن كل ما يعز يقل وجوده وقوله وما أوتيتم من العلم الا قليلا يجوز أن يكون استثناء من قوله وما أوتيتم أى ما أوتيتم العلم الا قليلا منكم

ويجوز أن يكون صفة لمصدر محذوف أي علماً قليلاً وقوله ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً
يعني بالقليل ههنا أعراض الدنيا كائناً ما كان وجعلها قليلاً في جنب ما أعد الله للمتقين
في القيامة وعلى ذلك قوله قل متاع الدنيا قليل وقليل يعبر به عن النفي نحو قلما يفعل فلان
كذا ولهذا يصح أن يستثنى منه على حد ما يستثنى من النفي فيقال قلما يفعل كذا
إلا قاعداً أو قائماً وما يجري مجراه وعلى ذلك حمل قوله قليلاً ما تؤمنون وقيل معناه تؤمنون
إيماناً قليلاً والإيمان القليل هو الإقرار والمعرفة العامية المشار إليها بقوله وما يؤمن
أكثرهم بالله إلا وهم مشركون وأقللت كذا وجدته قليل المحمل أي خفيفاً إما في
الحكم أو بالإضافة إلى قوته فالأول نحو أقللت ما أعطيتني والثاني قوله أقلت سحاباً ثقالاً
أي احتملته فوجدته قليلاً باعتبار قوتها واستقللته رأيته قليلاً نحو استخففته رأيته
خفيفاً والقلة ما أقله الإنسان من جرة وحب وقلة الجبل شعفه اعتباراً بقلته إلى ما عداه من
أجزائه فأما تقلقل الشيء إذا اضطرب وتقلقل المسمار فمشتق من القلقلة وهي حكاية
صوت الحركة (قلب) قلب الشيء تصريفه وصرفه عن وجه إلى وجه كقلب الثوب
وقلب الإنسان أي صرفه عن طريقته قال ثم إليه تقلبون والانقلاب الانصراف قال انقلبتم
على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه وقال إنا إلى ربنا منقلبون وقال أي منقلب ينقلبون
وقال وإذا انقلبوا إلى أهلهم انقلبوا فكهين وقلب الإنسان قيل سمي به لكثرة تقلبه ويعبر
بالقلب عن المعاني التي تختص به من الروح والعلم والشجاعة وغير ذلك وقوله وبلغت القلوب
الحناجر أي الأرواح وقال إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أي علم وفهم وجعلنا
على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وقوله وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون وقوله ولتطمئن به
قلوبكم أي تثبت به شجاعتكم ويزول خوفكم وعلى عكسه وقذف في قلوبهم الرعب
وقوله ذلكم أطهر لقلوبكم وقلوبهن أي أجلب للعفة وقوله هو الذي أنزل السكينة في
قلوب المؤمنين وقوله وقلوبهم شتى أي متفرقة وقوله ولكن تعمى القلوب التي في الصدور

قيل العقل وقيل الروح فاما العقل فلا يصح عليه ذلك قال ومجازه مجاز قوله تجرى من تحتها الانهار والانهار لا تجرى وانما تجرى المياه التى فيها وتقليب الشئ تغييره من حال الى حال نحو يوم تقلب وجوههم فى النار وتقليب الامور تدبيرها والنظر فيها قال وقلبوا لك الامور وتقليب الله القلوب والبصائر صرفها من رأى الى رأى قال ونقلب أفئدتهم وأبصارهم وتقليب اليد عبارة عن الندم ذكرا لحال ما يوجد عليه النادم قال فاصبح يقلب كفيه أى يصفق ندامة قال الشاعر

كمغبون يعض على يديه * تبين غبنه بعد البياع

والتقلب التصرف قال وتقلبك فى الساجدين وقال أو يأخذهم فى تقلبهم فما هم بمعجزين ورجل قلب حول كثير التقلب والحيلة والقلاب داء يصيب القلب وما به قلبة أى علة يقلب لاجلها والقليب البئر التى لم تطو والقلب المقلوب من الاسورة (قلد) القلد الفتل يقال قلدت الحبل فهو قليد ومقلود والقلادة المفتولة التى تجعل فى العنق من خيط وفضة وغيرهما وبها شبه كل ما يتطوق وكل ما يحيط بشئ يقال تقلد سيفه تشبيها بالقلادة كقوله توشح به تشبيها بالوشاح وقلدته سيفا يقال تارة اذا وشحته به وتارة اذا ضربت عنقه وقلدته عملا الزمته وقلدته هجاء الزمته وقوله له مقاليد السموات والارض أى ما يحيط بها وقيل خزائنها وقيل مفاتحها والاشارة بكلها الى معنى واحد وهو قدرته تعالى عليها وحفظه لها (قلم) أصل القلم القص من الشئ الصلب كالظفر وكعب الرمح والقصب ويقال للمقلوم قلم كما يقال للمنقوض نقض وخص ذلك بما يكتب به وبالقدح الذى يضرب به وجمعه أقلام قال تعالى ن والقلم وما يسطرون وقال ولو أن ما فى الارض من شجرة أقلام وقال اذ يلقون أقلامهم أى أقداحهم وقوله تعالى علم بالقلم تنبيه لنعمته على الانسان بما أفاده من الكتابة وما روى أنه عليه السلام كان يأخذ الوحى عن جبريل وجبريل عن ميكائيل وميكائيل عن اسرافيل واسرافيل عن اللوح المحفوظ واللوح عن القلم فاشارة الى

معنى الهمى وليس هذا موضع تحقيقه والاقليم واحد الاقاليم السبعة وذلك أن الدنيا مقسومة على سبعة أسهم على تقدير أصحاب الهيئة (قلى) القلى شدة البغض يقال قلاه يقليه ويقلوه قال ما ودعك ربك وما قلى وقال انى لعملكم من القالين فمن جعله من الواو فهو من القلو أى الرمى من قولهم قلت الناقة براكبها قلوا وقلوت بالقلة فكأن المقلو هو الذى يقذفه القلب من بغضه فلا يقبله ومن جعله من الياء فمن قليت البسر والسويق على المقلاة (قمح) قال الخليل القمح البر اذا جرى فى السنبل من لدن الانضاج الى حين الاكتناز ويسمى السويق المتخذ منه قميحة والقمح رفع الرأس لسف الشئ ثم يقال لرفع الرأس كيفما كان قمح وقمح البعير رفع رأسه وأقمحت البعير شددت رأسه الى خلف وقوله مقمحون تشبيه بذلك ومثل لهم وقصد الى وصفهم بالتأبى عن الانقياد للحق وعن الاذعان لقبول الرشد والتأبى عن الانفاق فى سبيل الله وقيل اشارة الى حالهم فى القيامة اذ الاغلال فى أعناقهم والسلاسل (قمر) القمر قمر السماء يقال عند الامتلاء وذلك بعد الثالثة قيل وسمى بذلك لانه يقمر ضوء الكواكب ويفوز به قال هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقال والقمر قدرناه منازل وانشق القمر والقمر اذا تلاها وقال كلا والقمر والقمراء ضوءه وتقمرت فلانا أتيته فى القمراء وقمرت القربة فسدت بالقمراء وقيل حمار أقمر اذا كان على لون القمراء وقمرت فلانا كذا خدعته عنه (قمص) القميص معروف وجمعه قمص وأقمصة وقمصان قال ان كان قميصه قد من قبل وان كان قميصه قد من دبر وتقمصه لبسه وقمص البعير يقمص ويقمص اذا نزا والقماص داء يأخذه فلا يستقر به موضعه ومنه القامصة فى الحديث (قمطر) عبوسا قمطريرا أى شديدا يقال قمطرير وقماطير (قمع) قال تعالى ولهم مقامع من حديد جمع مقمع وهو ما يضرب به ويذلل ولذلك يقال قمعته فانقمع أى كففته فكف والقمع والقمع ما يصب به الشئ فيمنع من أن يسيل وفى الحديث ويل لاقماع القول أى الذين يجعلون آذانهم كالاقماع فيتبعون أحاديث

الناس والقمع الذباب الازرق لكونه متقمّعًا وتقمّع الحمار اذا ذبّ القمعة من نفسه

(قمل) القُمّلُ صغار الذباب قال تعالى والقُمّلَ والضفادعَ والدمَ والقَمْلُ معروف ورجل قَمِلٌ وقع فيه القَمْلُ ومنه قيل رجل قَمِلٌ وامرأة قَمِلَةٌ صغيرة قبيحة كأنها قَمْلَة أو قَمِلَة (قنت) القنوت لزوم الطاعة مع الخضوع وفُسِّر بكل واحد منهما في قوله وقوموا لله قانتين وقوله تعالى كلٌّ له قانتون قيل خاضعون وقيل طائعون وقيل ساكتون ولم يَعْنِ به كلَّ السكوت وانما عَنَى به ما قال عليه السلام ان هذه الصلاة لا يصح فيها شيءٌ من كلام الآدميين انما هي قرآن وتسبيح وعلى هذا قيل أيّ الصلاة أفضل فقال طول القنوت أي الاشتغال بالعبادة ورفض كل ما سواه وقال تعالى ان ابراهيم كان أمّةً قانتًا وكانت من القانتين أمّن هو قانت آناء الليل ساجدًا وقائمًا اقنتي لربّك ومن يقنت منكن لله ورسوله وقال والقانتين والقانتات فالصالحات قانتات (قنط) القنوط اليأس من الخير يقال قَنَطَ يقنِطُ قنوطًا وقَنِطَ يقنَطُ قال تعالى ولا تكن من القانطين قال ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالّون وقال يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله واذا مسّه الشر فيؤس قنوط اذا هم يقنطون (قنع) القناعة الاجتزاء باليسير من الأعراض المحتاج اليها يقال قَنِعَ يقنَعُ قناعةً وقَنَعانًا اذا رضي وقَنَعَ يقنَعُ قنوعًا اذا سأل قال وأطعموا القانع والمعترّ قال بعضهم القانع هو السائل الذي لا يُلِحّ في السؤال ويرضى بما يأتيه عفوًا قال الشاعر

لمال المرء يصلحه فيغني * مفاقره أعفّ من القنوع

وأقنع رأسه رفعه قال تعالى مقنعي رؤوسهم وقال بعضهم أصل هذه الكلمة من القناع وهو ما يغطى به الرأس فقنع أي لبس القناع ساترًا لفقره كقولهم خفي أي لبس الخفاء وقنع اذا رفع قناعه كاشفًا رأسه بالسؤال نحو خفي اذا رفع الخفاء ومن القناعة قولهم رجل مقنع يقنع به وجمعه مقانع قال الشاعر * شهودي على ليلى عدول مقانع * ومن القناع

قيل تقنعت المرأة وتقنع الرجل اذا لبس المغفر تشبيها بتقنع المرأة وقنعت رأسه بالسيف والسوط

(قنى) قوله تعالى أغنى وأقنى أى أعطى ما فيه الغنى وما فيه القنية أى المال المدخر وقيل أقنى أرضى وتحقيق ذلك أنه جعل له قنية من الرضا والطاعة وذلك أعظم الغناءين وجمع القنية قنيات وقنيت كذا واقتنيته ومنه * قنيت حيائى عفة وتكرما *

(قنو) القنو العذق وتثنيته قنوان وجمعه قنوان قال قنوان دانية والقناة تشبه القنو فى كونهما غصنين وأما القناة التى يجرى فيها الماء فانما قيل ذلك تشبيها بالقناة فى الخط والامتداد وقيل أصله من قنيت الشئ ادخرته لأن القناة مدخرة للماء وقيل هو من قولهم قاناه أى خالطه قال الشاعر * كبكر المقاناة البياض بصفرة * وأما القنا الذى هو الاحديداب فى الأنف فتشبيه فى الهيئة بالقنا يقال رجل أقنى وامرأة قنواء

(قهر) القهر الغلبة والتذليل معا ويستعمل فى كل واحد منهما قال وهو القاهر فوق عباده وقال وهو الواحد القهار فوقهم قاهرون فأما اليتيم فلا تقهر أى لا تذلل وأقهره سلط عليه من يقهره والقهقرى المشى الى خلف

(قاب) القاب ما بين المقبض والسية من القوس قال فكان قاب قوسين أو أدنى

(قوت) القوت ما يمسك الرمق وجمعه أقوات قال تعالى وقدر فيها أقواتها وقاته يقوته قوتا أطعمه قوته وأقاته يقيته جعل له ما يقوته وفى الحديث إن أكبر الكبائر أن يضيع الرجل من يقوت ويروى من يقيت قال تعالى وكان الله على كل شئ مقيتا قيل مقتدرا وقيل حافظا وقيل شاهدا وحقيقته قائما عليه يحفظه ويقيته ويقال ماله قوت ليلة وقيت ليلة وقيتة ليلة نحو الطعم والطعم والطعمة قال الشاعر فى صفة نار

فقلت له ارفعها اليك وأحيها * بروحك واقتته لها قيتة قدرا

(قوس) القوس ما يرمى عنه قال تعالى فكان قاب قوسين أو أدنى وتصور منها هيئتها فقيل للانحناء التقوس وقوس الشيخ وتقوس اذا انحنى وقوست الخط فهو مقوس والمقوس المكان الذى يجرى منه القوس وأصله الحبل الذى يمد على هيئة قوس فيرسل الخيل من خلفه

(قيض) قال وقيضنا لهم قرناء وقوله ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا أى
نتح ليستولى عليه استيلاء القيض على البيض وهو القشر الأعلى (قيع) قوله كسراب
بقيعة والقيع والقاع المستوى من الأرض جمعه قيعان وتصغيره قويع واستعير منه قاع
الفحل الناقة إذا ضربها (قول) القول والقيل واحد قال ومن أصدق من الله قيلا
والقول يستعمل على أوجه أظهرها أن يكون للمركب من الحروف المبرز بالنطق مفردا
كان أو جملة فالمفرد كقولك زيد وخرج والمركب زيد منطلق وهل خرج عمرو ونحو
ذلك وقد يستعمل الجزء الواحد من الأنواع الثلاثة أعنى الاسم والفعل والأداة قولا كما قد
تسمى القصيدة والخطبة ونحوهما قولا الثانى يقال للمتصور فى النفس قبل الإبراز باللفظ
قول فيقال فى نفسى قول لم أظهره قال تعالى ويقولون فى أنفسهم لولا يعذبنا الله فجعل ما فى
اعتقادهم قولا الثالث للاعتقاد نحو فلان يقول بقول أبى حنيفة الرابع يقال للدلالة على الشئ
نحو قول الشاعر * امتلأ الحوض وقال قطنى * الخامس يقال للعناية الصادقة بالشئ
كقولك فلان يقول بكذا السادس يستعمله المنطقيون دون غيرهم فى معنى الحد فيقولون
قول الجوهر كذا وقول العرض كذا أى حدهما السابع فى الإلهام نحو قلنا ياذا القرنين
إما أن تعذب فإن ذلك لم يكن بخطاب ورد عليه فيما روى وذكر بل كان ذلك إلهاما
فسماه قولا وقيل فى قوله قالتا أتينا طائعين إن ذلك كان بتسخير من الله تعالى لا بخطاب
ظاهر ورد عليهما وكذا قوله تعالى قلنا يا نار كونى بردا وسلاما وقوله يقولون بأفواههم
ما ليس فى قلوبهم فذكر أفواههم تنبيها على أن ذلك كذب مقول لا عن صحة اعتقاد
كما ذكر فى الكتابة باليد فقال تعالى فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم
يقولون هذا من عند الله وقوله لقد حق القول على أكثرهم فهم لا يؤمنون أى علم الله تعالى
بهم وكلمته عليهم كما قال تعالى وتمت كلمة ربك وقوله إن الذين حقت عليهم كلمة ربك
لا يؤمنون وقوله ذلك عيسى ابن مريم قول الحق الذى فيه يمترون فإنما سماه قول الحق تنبيها

على ما قال إن مثل عيسى عند الله الى قوله ثم قال له كن فيكون وتمعيته قولا كتسميته كلمة في قوله وكلمته ألقاها إلى مريم وقوله انكم لفي قول مختلف أي لفي أمر من البعث فسماه قولا فان المقول فيه يسمى قولا كما أن المذكور يسمى ذكرا وقوله إنه لقول رسول كريم وما هو بقول شاعر قليلا ما تؤمنون فقد نسب القول إلى الرسول وذلك أن القول الصادر اليك عن الرسول يبلغه اليك عن مرسل له فيصح أن تنسبه تارة الى الرسول وتارة الى المرسل وكلاهما صحيح فان قيل فهل يصح على هذا أن ينسب الشعر والخطبة الى راويهما كما تنسبهما الى صانعهما قيل يصح أن يقال للشعر هو قول الراوي ولا يصح أن يقال هو شعره وخطبته لأن الشعر يقع على القول اذا كان على صورة مخصوصة وتلك الصورة ليس للراوي فيها شيء والقول هو قول الراوي كما هو قول المروي عنه وقوله تعالى اذا أصابتهم مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون لم يرد به القول المنطق فقط بل أراد ذلك اذا كان معه اعتقاد وعمل ويقال للسان المقول ورجل مقول ومنطيق وقوال وقوالة كذلك والقيل الملك من ملوك حمير سموه بذلك لكونه معتمدا على قوله ومقتدى به ولكونه متقيلا لأبيه ويقال تقيل فلان أباه وعلى هذا النحو سموا الملك بعد الملك تبعا وأصله من الواو لقولهم في جمعه أقوال نحو ميت وأموات والأصل قيل نحو ميت أصله ميت فخفف واذا قيل أقيال فذلك نحو أعياد وتقيل أباه نحو تعبد واقتال قولا قال ما اجتر به الى نفسه خيرا أو شرا ويقال ذلك في معنى احتكم قال الشاعر * تأبى حكومة المقتال * والقال والقالة ما ينتشر من القول قال الخليل يوضع القال موضع القائل فيقال أنا قال كذا أي قائله

(قيل) قوله أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا مصدر قلت قيلولة نمت نصف النهار أو موضع القيلولة وقد يقال قلته في البيع قيلا وأقلته وتقايلا بعد ما تبايعا

(قوم) يقال قام يقوم قياما فهو قائم وجمعه قيام وأقامه غيره وأقام بالمكان اقامة والقيام على أضرب قيام بالشخص اما بتسخير أو اختيار وقيام للشيء هو المراعاة للشيء والحفظ له وقيام هو

على العزم على الشيء فمن القيام بالتسخير قائم وحصيد وقوله ما قطعتم من لينة أو تركتموها

قائمة على أصولها ومن القيام الذي هو بالاختيار قوله تعالى أمن هو قانت آناء الليل ساجدا

وقائما وقوله الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم وقوله الرجال قوامون على النساء

وقوله والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما والقيام في الآيتين جمع قائم ومن المراعاة للشيء قوله

كونوا قوامين لله شهداء بالقسط قائما بالقسط وقوله أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت

أي حافظ لها وقوله تعالى ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة وقوله الا ما دمت عليه

قائما أي ثابتا على طلبه ومن القيام الذي هو العزم قوله يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة

وقوله يقيمون الصلاة أي يديمون فعلها ويحافظون عليها والقيام والقوام اسم لما يقوم

به الشيء أي يثبت كالعماد والسناد لما يعمد ويسند به كقوله ولا تؤتوا السفهاء أموالكم

التي جعل الله لكم قياما أي جعلها مما يمسككم وقوله جعل الله الكعبة البيت الحرام

قياما للناس أي قواما لهم يقوم به معاشهم ومعادهم قال الأصم قائما لا ينسخ وقرئ قيما بمعنى

قياما وليس قول من قال جمع قيمة بشيء ويقال قام كذا وثبت وركز بمعنى وقوله واتخذوا

من مقام ابراهيم مصلى وقام فلان مقام فلان اذا ناب عنه قال فآخران يقومان مقامهما

من الذين استحق عليهم الأوليان وقوله دينا قيما أي ثابتا مقوما لأمور معاشهم ومعادهم

وقرئ قيما مخففا من قيام وقيل هو وصف نحو قوم عدى ومكان سوى ولحم زدى وماء روى

وعلى هذا قوله ذلك الدين القيم وقوله ولم يجعل له عوجا قيما وقوله وذلك دين القيمة فالقيمة

ههنا اسم للأمة القائمة بالقسط المشار اليهم بقوله كنتم خير أمة وقوله كونوا قوامين

بالقسط شهداء لله يتلو صحفا مطهرة فيها كتب قيمة فقد أشار بقوله صحفا مطهرة الى القرآن

وبقوله كتب قيمة الى ما فيه من معاني كتب الله تعالى فان القرآن مجمع ثمرة كتب الله

تعالى المتقدمة وقوله الله لا اله الا هو الحي القيوم أي القائم الحافظ لكل شيء والمعطى

له ما به قوامه وذلك هو المعنى المذكور في قوله الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى وفي قوله

أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت و بشاء قيوم فيعول وقيام فيعال نحو ديون وديان والقيامة عبارة عن قيام الساعة المذكور فى قوله ويوم تقوم الساعة يوم يقوم الناس لرب العالمين وما أظن الساعة قائمة والقيامة أصلها ما يكون من الانسان من القيام دفعة واحدة أدخل فيها الهاء تنبيها على وقوعها دفعة والمقام يكون مصدرا واسم مكان القيام وزمانه نحو ان كان كبر عليكم مقامى وتذكيرى ذلك لمن خاف مقامى وخاف وعيد ولمن خاف مقام ربه واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى فيه آيات بينات مقام ابراهيم وقوله وزروع ومقام كريم ان المتقين فى مقام أمين خير مقاما وأحسن نديا وقال وما منا الا له مقام معلوم وقال أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك قال الأخفش فى قوله قبل أن تقوم من مقامك ان المقام المقعد فهذا ان أراد ان المقام والمقعد بالذات شئ واحد وإنما يختلفان بنسبته الى الفاعل كالصعود والحدور فصحيح وان أراد أن معنى المقام معنى المقعد فذلك بعيد فانه يسمى المكان الواحد مرة مقاما اذا اعتبر بقيامه ومقعدا اذا اعتبر بقعوده وقيل المقامة الجماعة قال الشاعر

* وفيهم مقامات حسان وجوههم * وانما ذلك فى الحقيقة اسم للمكان وان جعل اسما لأصحابه نحو قول الشاعر * واستب بعدك يا كليب المجلس * فسمى المستمين المجلس والاستقامة يقال فى الطريق الذى يكون على خط مستو وبه شبه طريق المحق نحو اهدنا الصراط المستقيم وأن هذا صراطى مستقيما ان ربى على صراط مستقيم واستقامة الانسان لزومه المنهج المستقيم نحو قوله ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا وقال فاستقم كما أمرت فاستقيموا اليه والاقامة فى المكان الثبات واقامة الشئ توفية حقه وقال قل يا أهل الكتاب لستم على شئ حتى تقيموا التوراة والانجيل أى توفون حقوقهما بالعلم والعمل وكذلك قوله ولو أنهم أقاموا التوراة والانجيل ولم يأمر تعالى بالصلاة حيثما أمر ولا مدح به حيثما مدح الا بلفظ الاقامة تنبيها أن المقصود منها توفية شرائطها لا الاتيان بهيآتها نحو أقيموا الصلاة فى غير موضع والمقيمين الصلاة وقوله واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى فان

هـذا من القيام لا من الاقامة وأما قوله رب اجعلني مقيم الصلاة أي وفقني لتوفية شرائطها
وقوله فان تابوا وأقاموا الصلاة فقد قيل عنى به اقامتها بالاقرار بوجوبها لا بادائها والمقام
يقال للمصدر والمكان والزمان والمفعول لكن الوارد في القرآن هو المصدر نحو قوله
إنها ساءت مستقرا ومقاما والمقامة الاقامة قال الذي أحلنا دار المقامة من فضله نحو دار الخلد
وجنات عدن وقوله لا مقام لكم فارجعوا من قام أي لا مستقر لكم وقد قرئ لا مقام لكم
من أقام ويعبر بالاقامة عن الدوام نحو عذاب مقيم وقرئ ان المتقين في مقام أمين أي في
مكان تدوم اقامتهم فيه وتقويم الشيء تثقيفه قال لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم وذلك
اشارة الى ما خص به الانسان من بين الحيوان من العقل والفهم وانتصاب القامة الدالة على
استيلائه على كل ما في هذا العالم وتقويم السلعة بيان قيمتها والقوم جماعة الرجال في
الأصل دون النساء ولذلك قال لا يسخر قوم من قوم الآية قال الشاعر

* أقوم آل حصن أم نساء * وفي عامة القرآن أريدوا به والنساء جميعا وحقيقته للرجال
لما نبه عليه قوله الرجال قوامون على النساء الآية (قوى) القوة تستعمل تارة في معنى القدرة
نحو قوله خذوا ما آتيناكم بقوة وتارة للتهيؤ الموجود في الشيء نحو أن يقال النوى بالقوة
نخل أي متهيئ ومترشح أن يكون منه ذلك ويستعمل ذلك في البدن تارة وفي القلب أخرى
وفي المعاون من خارج تارة وفي القدرة الالهية تارة ففي البدن نحو قوله وقالوا من أشد منا قوة
فأعينوني بقوة فالقوة ههنا قوة البدن بدلالة أنه رغب عن القوة الخارجة فقال ما مكني فيه
ربي خير وفي القلب نحو قوله يا يحيى خذ الكتاب بقوة أي بقوة قلب وفي المعاون من خارج
نحو قوله لو أن لي بكم قوة قيل معناه من أتقوى به من الجند وما أتقوى به من المال ونحو قوله
قالوا نحن أولو قوة وأولو بأس شديد وفي القدرة الالهية نحو قوله ان الله قوي عزيز وكان الله قويا
عزيزا وقوله ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين فعام فيما اختص الله تعالى به من القدرة وما جعله
للخلق وقوله ويزدكم قوة الى قوتكم فقد ضمن تعالى أن يعطي كل واحد منهم من أنواع

القوى قدر ما يستحقه وقوله ذي قوة عند ذي العرش مكين يعني به جبريل عليه السلام ووصفه بالقوة عند ذي العرش وأفرد اللفظ ونكره فقال ذي قوة تنبيها أنه اذا اعتبر بالملأ الأعلى فقوته الى حد ما وقوله فيه علمه شديد القوى فانه وصف القوة بلفظ الجمع وعرفها تعريف الجنس تنبيها أنه اذا اعتبر بهذا العالم و بالذين يعلمهم و يفيدهم هو كثير القوى عظيم القدرة والقوة التى تستعمل لتهيؤ أكثر من يستعملها الفلاسفة و يقولونها على وجهين أحدهما أن يقال لما كان موجودا ولكن ليس يستعمل فيقال فلان كاتب بالقوة أي معه المعرفة بالكتابة لكنه ليس يستعمل والثاني يقال فلان كاتب بالقوة وليس يعني به أن معه العلم بالكتابة ولكن معناه يمكنه أن يتعلم الكتابة وسميت المفازة قواء وأقوى الرجل صار فى قواء أي قفر وتصور من حال الحاصل فى القفر الفقر فقيل أقوى فلان أي افتقر كقولهم أرمل وأترب قال الله تعالى ومتاعا للمقوين

﴿باب الكاف﴾

﴿كب﴾ الكب اسقاط الشئ على وجهه قال فكبت وجوههم فى النار والاكباب جعل وجهه مكبوبا على العمل قال أفمن يمشي مكبا على وجهه أهدى والكبكبة تدهور الشئ فى هوة قال فكبكبوا فيها هم والغاوون يقال كب وكبكب نحو كف وكفكف وصر الريح وصرصر والكواكب النجوم البادية ولا يقال لها كواكب الا اذا بدت قال تعالى فلما جن عليه الليل رأى كوكبا وقال كأنها كوكب درى إنا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب واذا الكواكب انتثرت ويقال ذهبوا تحت كل كوكب اذا تفرقوا وكوكب العسكر ما يلمع فيها من الحديد ﴿كبت﴾ الكبت الرد بعنف وتذليل قال كبتوا كما كبت الذين من قبلهم وقال ليقطع طرفا من الذين كفروا أو يكبتهم فينقلبوا خائبين ﴿كبد﴾ الكبد معروفة والكبد والكباد توجعها والكبد اصابتها ويقال كبدت الرجل اذا أصبت كبده وكبد السماء وسطها تشبيها بكبد الانسان

لكونها في وسط البدن وقيل تكبدت الشمس صارت في كبد السماء والكبد المشقة قال لقد خلقنا الانسان في كبد تنبيها ان الانسان خلقه الله تعالى على حالة لا ينفك من المشاق ما لم يقتحم العقبة ويستقر به القرار كما قال لتركبن طبقا عن طبق (كبر) الكبير والصغير من الأسماء المتضايفة التي تقال عند اعتبار بعضها ببعض فالشيء قد يكون صغيرا في جنب شيء وكبيرا في جنب غيره ويستعملان في الكمية المتصلة كالأجسام وذلك كالكثير والقليل وفي الكمية المنفصلة كالعدد وربما يتعاقب الكثير والكبير على شيء واحد بنظرين مختلفين نحو قل فيهما اثم كبير وكثير قرئ بهما وأصل ذلك أن يستعمل في الأعيان ثم استعير للمعاني نحو قوله لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها وقوله ولا أصغر من ذلك ولا أكبر وقوله يوم الحج الأكبر انما وصفه بالأكبر تنبيها أن العمرة هي الحجة الصغرى كما قال صلى الله عليه وسلم العمرة هي الحج الأصغر فمن ذلك ما اعتبر فيه الزمان فيقال فلان كبير أي مسن نحو قوله إما يبلغن عندك الكبر أحدهما وقال وأصابه الكبر وقد بلغني الكبر ومنه ما اعتبر فيه المنزلة والرفعة نحو قل أي شيء أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم ونحو الكبير المتعال وقوله فجعلهم جذاذا إلا كبيرا لهم فسماه كبيرا بحسب اعتقادهم فيه لا لقدر ورفعة له على الحقيقة وعلى ذلك قوله بل فعله كبيرهم هذا وقوله وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها أي رؤساءها وقوله انه لكبيركم الذي علمكم السحر أي رئيسكم ومن هذا النحو يقال ورثه كابرا عن كابر أي أبا كبير القدر عن أب مثله والكبيرة متعارفة في كل ذنب تعظم عقوبته والجمع الكبائر قال الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللمم وقال ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه قيل أريد به الشرك لقوله ان الشرك لظلم عظيم وقيل هي الشرك وسائر المعاصي الموبقة كالزنا وقتل النفس المحرمة ولذلك قال ان قتلهم كان خطأ كبيرا وقال قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس واثمهما

أكبر من نفعهما أو تستعمل الكبيرة فيما يشق ويصعب نحو وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين وقال كبر على المشركين ما تدعوهم إليه وقال وإن كان كبر عليك إعراضهم وقوله كبرت كلمة ففيه تنبيه على عظم ذلك من بين الذنوب وعظم عقوبته ولذلك قال كبر مقتا عند الله وقوله والذى تولى كبره إشارة إلى من أوقع حديث الإفك وتنبيها أن كل من سن سنة قبيحة يصير مقتدى به فذنبه أكبر وقوله إلا كبر ما هم ببالغيه أى تكبر وقيل أمر كبير من السن كقوله والذى تولى كبره والكبر والتكبر والاستكبار تتقارب فالكبر الحالة التى يتخصص بها الإنسان من إعجابه بنفسه وذلك أن يرى الإنسان نفسه أكبر من غيره وأعظم التكبر التكبر على الله بالامتناع من قبول الحق والإذعان له بالعبادة والاستكبار يقال على وجهين أحدهما أن يتحرى الإنسان ويطلب أن يصير كبيرا وذلك متى كان على ما يجب وفى المكان الذى يجب وفى الوقت الذى يجب فمحمود والثانى أن يتشبع فيظهر من نفسه ما ليس له وهذا هو المذموم وعلى هذا ما ورد فى القرآن وهو ما قال تعالى أبى واستكبر وقال تعالى أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم وقال وأصروا واستكبروا استكبارا استكبارا فى الأرض فاستكبروا فى الأرض يستكبرون فى الأرض بغير الحق وقال إن الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء قالوا ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون وقوله فيقول الضعفاء للذين استكبروا قابل المستكبرين بالضعفاء تنبيها أن استكبارهم كان بما لهم من القوة من البدن والمال قال الملأ الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا فقابل المستكبرين بالمستضعفين فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين نبه بقوله فاستكبروا على تكبرهم وإعجابهم بأنفسهم وتعظمهم عن الإصغاء إليه ونبه بقوله وكانوا قوما مجرمين أن الذى حملهم على ذلك هو ما تقدم من جرمهم وأن ذلك لم يكن شيئا حدث منهم بل كان ذلك دأبهم قبل وقال تعالى فالذين لا يؤمنون بالآخرة

قلوبهم منكرة وهم مستكبرون وقال بعده انه لا يحب المستكبرين والتكبر يقال على وجهين أحدهما أن تكون الأفعال الحسنة كثيرة في الحقيقة وزائدة على محاسن غيره وعلى هذا وصف الله تعالى بالتكبر قال العزيز الجبار المتكبر والثاني أن يكون متكلفا لذلك متشبعا وذلك في وصف عامة الناس نحو قوله فبئس مثوى المتكبرين وقوله كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار ومن وصف بالتكبر على الوجه الأول فمحمود ومن وصف به على الوجه الثاني فمذموم ويدل على أنه قد يصح أن يوصف الانسان بذلك ولا يكون مذموما قوله سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق فجعل متكبرين بغير الحق وقال على كل قلب متكبر جبار باضافة القلب الى المتكبر ومن قرأ بالتنوين جعل المتكبر صفة للقلب والكبرياء الترفع عن الانقياد وذلك لا يستحقه غير الله فقال وله الكبرياء في السموات والأرض ولما قلنا روي عنه صلى الله عليه وسلم يقول عن الله تعالى الكبرياء ردائي والعظمة ازاري فمن نازعني في واحد منهما قصمته وقال تعالى قالوا أجئتنا لتلفتنا عما وجدنا عليه آباءنا وتكون لكما الكبرياء في الأرض وأكبرت الشيء رأيته كبيرا قال فلما رأينه أكبرنه والتكبير يقال لذلك ولتعظيم الله تعالى بقولهم الله أكبر ولعبادته واستشعار تعظيمه وعلى ذلك ولتكبروا الله على ما هداكم وكبره تكبيرا وقوله لخلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون فهي إشارة الى ما خصهما الله تعالى به من عجائب صنعه وحكمته التي لا يعلمها الا قليل ممن وصفهم بقوله ويتفكرون في خلق السموات والأرض فأما عظم جثتهما فأكثرهم يعلمونه وقوله يوم نبطش البطشة الكبرى فتنبيه أن كل ما ينال الكافر من العذاب قبل ذلك في الدنيا وفي البرزخ صغير في جنب عذاب ذلك اليوم والكبار أبلغ من الكبير والكبار أبلغ من ذلك قال ومكروا مكرا كبارا

(كتب) الكتب ضم أديم الى أديم بالخياطة يقال كتبت السقاء

وكتبت البغلة جمعت بين شفريها بحلقة وفى التعارف ضم الحروف بعضها الى بعض بالخط وقد يقال ذلك للمضموم بعضها الى بعض باللفظ فالأصل فى الكتابة النظم بالخط لكن يستعار كل واحد للآخر ولهذا سمى كلام الله وان لم يكتب كتابا كقوله الم ذلك الكتاب وقوله قال انى عبد الله آتانى الكتاب والكتاب فى الأصل مصدر ثم سمى المكتوب فيه كتابا والكتاب فى الأصل اسم للصحيفة مع المكتوب فيه وفى قوله يسئلك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء فانه يعنى صحيفة فيها كتابة ولهذا قال ولو نزلنا عليك كتابا فى قرطاس الآية ويعبر عن الاثبات والتقدير والايجاب والفرض والعزم بالكتابة ووجه ذلك أن الشئ يراد ثم يقال ثم يكتب فالارادة مبدأ والكتابة منتهى ثم يعبر عن المراد الذى هو المبدأ اذا أريد توكيده بالكتابة التى هى المنتهى قال كتب الله لأغلبن أنا ورسلى وقال تعالى قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا لبرز الذين كتب عليهم القتل وقال وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله أى فى حكمه وقوله وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس أى أوحينا وفرضنا وكذلك قوله كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت وقوله كتب عليكم الصيام لم كتبت علينا القتال ما كتبناها عليهم لولا أن كتب الله عليهم الجلاء أى لولا أن أوجب الله عليهم الاخلال بديارهم ويعبر بالكتابة عن القضاء الممضى وما يصير فى حكم الممضى وعلى هذا حمل قوله بلى ورسلنا لديهم يكتبون قيل ذلك مثل قوله يمحو الله ما يشاء ويثبت وقوله أولئك كتب فى قلوبهم الايمان وأيدهم بروح منه فاشارة منه الى أنهم بخلاف من وصفهم بقوله ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا لأن معنى أغفلنا من قولهم أغفلت الكتاب اذا جعلته خاليا من الكتابة ومن الاعجام وقوله فلا كفران لسعيه وإنا له كاتبون فاشارة الى أن ذلك مثبت له ومجازى به وقوله فاكتبنا مع الشاهدين أى اجعلنا فى زمرتهم اشارة الى قوله فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم الآية وقوله مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها فقيل اشارة الى ما أثبت فيه أعمال

العبادوقوله الا فى كتاب من قبل أن نبرأها قيل اشارة الى اللوح المحفوظ وكذا قوله ان ذلك
فى كتاب ان ذلك على الله يسير وقوله ولا رطب ولا يابس الا فى كتاب مبين فى الكتاب مسطورا
لولا كتاب من الله سبق يعني به ماقدره من الحكمة وذلك اشارة الى قوله كتب ربكم
على نفسه الرحمة وقيل اشارة الى قوله وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وقوله لن يصيبنا الا
ما كتب الله لنا يعني ماقدره وقضاه وذكر لنا ولم يقل علينا تنبيها أن كل ما يصيبنا نعده نعمة
لنا ولا نعده نقمة علينا وقوله ادخلوا الارض المقدسة التى كتب الله لكم قيل معنى ذلك وهبها الله
لكم ثم حرمها عليكم بامتناعكم من دخولها وقبولها وقيل كتب لكم بشرط أن تدخلوها
وقيل أوجبها عليكم وانما قال لكم ولم يقل عليكم لان دخولهم اياها يعود عليهم بنفع
عاجل وآجل فيكون ذلك لهم لا عليهم وذلك كقولك لمن يرى تأذيا بشئ لا يعرف نفع ما له
هذا الكلام لك لا عليك وقوله وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هى العليا جعل
حكمهم وتقديرهم ساقطا مضمحلا وحكم الله عاليا لا دافع له ولا مانع وقال تعالى وقال
الذين أوتوا العلم والايمان لقد لبثتم فى كتاب الله الى يوم البعث أى فى علمه وايجابه وحكمه
وعلى ذلك قوله لكل أجل كتاب وقوله ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا فى كتاب الله
أى فى حكمه ويعبر بالكتاب عن الحجة الثابتة من جهة الله نحو ومن الناس من يجادل
فى الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير أم آتيناهم كتابا من قبله فأتوا بكتابكم أوتوا
الكتاب كتاب الله أم آتيناهم كتابا فهم يكتبون فذلك اشارة الى العلم والتحقق والاعتقاد
وقوله وابتغوا ما كتب الله لكم اشارة فى تحرى النكاح الى لطيفة وهى أن الله جعل لنا شهوة
النكاح لنتحرى طلب النسل الذى يكون سببا لبقاء نوع الانسان الى غاية قدرها فيجب
للانسان أن يتحرى بالنكاح ما جعل الله له على حسب مقتضى العقل والديانة ومن تحرى
بالنكاح حفظ النسل وحصانة النفس على الوجه المشروع فقد ابتغى ما كتب الله له والى

هـذا أشار من قال عنى بما كتب الله لكم الولد و يعبر عن الايجاد بالكتابة وعن الازالة والافناء بالمحو قال لكل أجل كتاب يمحو الله ما يشاء و يثبت نبه أن لكل وقت ايجادا وهو يوجد ما تقتضى الحكمة ايجاده و يزيل ما تقتضى الحكمة ازالته ودل قوله لكل أجل كتاب على نحو مادل عليه قوله كل يوم هو فى شأن وقوله وعنده أم الكتاب وقوله وان منهم لفريقا يلوون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب فالكتاب الأول ما كتبوه بأيديهم المذكورة فى قوله فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم والكتاب الثانى التوراة والثالث لجنس كتب الله أى ماهو من شئ من كتب الله سبحانه وتعالى وكلامه وقوله ولقد آتينا موسى الكتاب والفرقان فقد قيل هما عبارتان عن التوراة وتسميتها كتابا اعتبارا بما أثبت فيها من الأحكام وتسميتها فرقانا اعتبارا بما فيها من الفرق بين الحق والباطل وقوله وما كان لنفس أن تموت الا باذن الله كتابا مؤجلا أى حكما ولولا كتاب من الله سبق لمسكم وقوله ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا فى كتاب الله كل ذلك حكم منه وأما قوله فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم فتنبيه أنهم يختلقونه و يفتعلونه وكما نسب الكتاب المختلق الى أيديهم نسب المقال المختلق الى أفواههم فقال ذلك قولهم بأفواههم والاكتتاب متعارف فى المختلق نحو قوله أساطير الأولين اكتتبها وحيثما ذكر الله تعالى أهل الكتاب فانما أراد بالكتاب التوراة والانجيل وإياهما جميعا وقوله وما كان هذا القرآن أن يفترى الى قوله وتفصيل الكتاب فانما أراد بالكتاب ههنا ما تقدم من كتب الله دون القرآن ألا ترى أنه جعل القرآن مصدقا له وقوله وهو الذى أنزل اليكم الكتاب مفصلا فمنهم من قال هو القرآن ومنهم من قال هو القرآن وغيره من الحجج والعلم والعقل وكذلك قوله فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به وقوله قال الذى عنده علم من الكتاب فقد قيل أريد به علم الكتاب وقيل علم من العلوم التى آتاها الله سليمان فى كتابه المخصوص به و به سخر له كل شئ وقوله

وتؤمنون بالكتاب كله أى بالكتب المنزلة فوضع ذلك موضع الجمع إما لكونه جنسا كقولك كثر الدرهم فى أيدى الناس أو لكونه فى الأصل مصدرا نحو عدل وذلك كقوله يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك وقيل يعنى أنهم ليسوا كمن قيل فيهم ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض وكتابة العبد ابتياع نفسه من سيده بما يؤديه من كسبه قال والذين يبتغون الكتاب مما ملكت أيمانكم فكاتبوهم واشتقاقها يصح أن يكون من الكتابة التى هى الإيجاب وأن يكون من الكتب الذى هو النظم والإنسان يفعل ذلك

(كتم) الكتمان ستر الحديث يقال كتمته كتما وكتمانا قال ومن أظلم ممن كتم شهادة عنده من الله وقال وإن فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون ولا تكتموا الشهادة وتكتمون الحق وأنتم تعلمون وقوله الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل ويكتمون ما آتاهم الله من فضله فكتمان الفضل هو كفران النعمة ولذلك قال بعده وأعتدنا للكافرين عذابا مهينا وقوله ولا يكتمون الله حديثا قال ابن عباس إن المشركين إذا رأوا أهل القيامة لا يدخل الجنة إلا من لم يكن مشركا قالوا والله ربنا ما كنا مشركين فتشهد عليهم جوارحهم فحينئذ يودون أن لم يكتموا الله حديثا وقال الحسن فى الآخرة مواقف فى بعضها يكتمون وفى بعضها لا يكتمون وعن بعضهم لا يكتمون الله حديثا هو أن تنطق جوارحهم

(كثب) قال وكانت الجبال كثيبا مهيلا أى رملا متراكما وجمعه أكثبة وكثب وكثبان والكثيبة القليل من اللبن والقطعة من التمر سميت بذلك لاجتماعها وكثب إذا اجتمع والكاثب الجامع والتكثيب الصيد إذا أمكن من نفسه والعرب تقول أكثبك الصيد فارمه وهو من الكثب أى القرب

(كثر) قد تقدم أن الكثرة والقلة يستعملان فى الكمية المنفصلة كالأعداد قال وليزيدن كثيرا وأكثرهم للحق كارهون بل أكثرهم لا يعلمون الحق قال كم من فئة قليلة غلبت فئة

كثيرة وقال وبث منهما رجالا كثيرا ونساء ود كثير من أهل الكتاب الى آيات كثيرة وقوله بفاكهة كثيرة فانه جعلها كثيرة اعتبارا بمطاعم الدنيا وليست الكثرة اشارة الى العدد فقط بل الى الفضل ويقال عدد كثير وكثار وكاثر زائد ورجل كاثر اذا كان كثير المال قال الشاعر

ولست بالأكثر منهم حصى * وانما العزة للكاثر

والمكاثرة والتكاثر التباري فى كثرة المال والعز قال ألهاكم التكاثر وفلان مكثور أى مغلوب فى الكثرة والمكثار متعارف فى كثرة الكلام والكثر الجمار الكثير وقد حكى بتسكين الثاء وروى لا قطع فى ثمر ولا كثر وقوله انا أعطيناك الكوثر قيل هو نهر فى الجنة يتشعب عنه الأنهار وقيل بل هو الخير العظيم الذى أعطاه النبى صلى الله عليه وسلم وقد يقال للرجل السخى كوثر ويقال تكوثر الشئ كثر كثرة متناهية قال الشاعر

* وقد ثار نقع الموت حتى تكوثرا * (كدح) الكدح السعى والعناء قال انك كادح الى ربك كدحا وقد يستعمل استعمال الكدم فى الأسنان قال الخليل الكدح دون الكدم (كدر) الكدر ضد الصفاء يقال عيش كدر والكدرة فى اللون خاصة والكدورة فى الماء وفى العيش والانكدار تغير من انتثار الشئ قال واذا النجوم انكدرت وانكدر القوم على كذا اذا قصدوا متناثرين عليه (كدى) الكدية صلابة فى الأرض يقال حفر فأكدى اذا وصل الى كدية واستعير ذلك للطالب المخفق والمعطى المقل قال تعالى أعطى قليلا وأكدى (كذب) قد تقدم القول فى الكذب مع الصدق وأنه يقال فى المقال والفعال قال انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون وقوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون وقد تقدم أنه كذبهم فى اعتقادهم لا فى مقالهم ومقالهم كان صدقا وقوله ليس لوقعتها كاذبة فقد نسب الكذب الى نفس الفعل كقولهم فعلة

صادقة وفعلة كاذبة وقوله ناصية كاذبة يقال رجل كذاب وكذوب وكذبذب وكيذبان
كل ذلك للمبالغة ويقال لا مكذوبة أي لا أكذبك وكذبتك حديثا قال تعالى الذين
كذبوا الله ورسوله ويتعدى الى مفعولين نحو صدق في قوله لقد صدق الله رسوله الرؤيا
بالحق يقال كذبه كذبا وكذابا وأكذبته وجدته كاذبا وكذبته نسبته الى الكذب
صادقا كان أو كاذبا وما جاء في القرآن ففي تكذيب الصادق نحو كذبوا بآياتنا رب
انصرني بما كذبون بل كذبوا بالحق كذبت قبلهم قوم نوح فكذبوا عبدنا كذبت
ثمود وعاد بالقارعة وان يكذبوك فقد كذبت قبلهم قوم نوح وان يكذبوك فقد كذب
الذين من قبلهم وقال فانهم لا يكذبونك قرئ بالتخفيف والتشديد ومعناه لا يجدونك كاذبا
ولا يستطيعون أن يثبتوا كذبك وقوله حتى اذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا أي علموا
أنهم تلقوا من جهة الذين أرسلوا اليهم بالكذب فكذبوا نحو فسقوا وزنوا وخطؤا اذا نسبوا الى شئ
من ذلك وذلك قوله فقد كذبت رسل من قبلك وقوله فكذبوا رسلي وقوله ان كل الا كذب
الرسل وقرئ كذبوا بالتخفيف من قولهم كذبتك حديثا أي ظن المرسل اليهم ان المرسل قد
كذبوهم فيما أخبروهم به أنهم ان لم يؤمنوا بهم نزل بهم العذاب وانما ظنوا ذلك من امهال
الله تعالى اياهم واملائه لهم وقوله لا يسمعون فيها لغوا ولا كذابا الكذاب التكذيب
والمعنى لا يكذبون فيكذب بعضهم بعضا ونفي التكذيب عن الجنة يقتضي نفي الكذب
عنها وقرئ كذابا من المكاذبة أي لا يتكاذبون تكاذب الناس في الدنيا يقال حمل
فلان على فرينه وكذب كما يقال في ضده صدق وكذب لبن الناقة اذا ظن أن يدوم مدة فلم يدم
وقولهم كذب عليك الحج قيل معناه وجب فعليك به وحقيقته أنه في حكم الغائب البطيء
وقته كقولك قد فات الحج فبادر أي كاد يفوت وكذب عليك العسل بالنصب أي عليك
بالعسل وذلك اغراء وقيل العسل ههنا العسلان وهو ضرب من العدو والكذابة ثوب

(كر) الكَرُّ العطف على الشيء بالذات أو بالفعل ويقال للحبل المفتول كَرٌّ وهو في الأصل مصدر وصار اسما وجمعه كُرُور قال ثم رددنا لكم الكَرَّة عليهم فلو أن لنا كَرَّة فنكون من المؤمنين وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كَرَّة لو أن لي كَرَّة والكِركِرة رحى زَوْر البعير ويعبر بها عن الجماعة المجتمعة والكَركَرة تصريف الريح السحاب وذلك مكرر من كَرَّ (كرب) الكَرْب الغم الشديد قال فنجيناه وأهله من الكَرْب العظيم والكُرْبة كالغمة وأصل ذلك من كَرْب الأرض وهو قلبها بالحفر فالغم يثير النفس إثارة ذلك وقيل في مثل الكِراب على البقر وليس ذلك من قولهم الكلاب على البقر في شيء ويصح أن يكون الكَرْب من كَرَبت الشمس اذا دنت للمغيب وقولهم إناء كَرْبان أي قريب نحو قربان أي قريب من الملء أو من الكَرَب وهو عقد غليظ في رشا الدلو وقد يوصف الغم بأنه عقدة على القلب يقال أكربت الدلو (كرس) الكُرسي في تعارف العامة اسم لما يقعد عليه قال وألقينا على كرسيه جسدا ثم أناب وهو في الأصل منسوب الى الكِرس أي المتلبد أي المجتمع ومنه الكُرّاسة للمتكرس من الأوراق وكرست البناء فتكرس قال العجاج

يا صاح هل تعرف رسما مكرسا * قال نعم أعرفه وأبلسا

والكِرس أصل الشيء يقال هو قديم الكِرس وكل مجتمع من الشيء كِرس والكَرُّوس المتركب بعض أجزاء رأسه الى بعضه لكبره وقوله وسع كرسيه السموات والأرض فقد روي عن ابن عباس أن الكرسي العلم وقيل كرسيه ملكه وقال بعضهم هو اسم الفلك المحيط بالأفلاك قال ويشهد لذلك ما روي ما السموات السبع في الكرسي الا كحلقة ملقاة بأرض فلاة (كرم) الكَرَم اذا وصف الله تعالى به فهو اسم لاحسانه وانعامه المتظاهر نحو قوله إن ربي غني كريم واذا وصف به الانسان فهو اسم للأخلاق والأفعال المحمودة التي

تظهر منه ولا يقال هو كريم حتى يظهر ذلك منه قال بعض العلماء الكرم كالحرية الا أن الحرية قد تقال في المحاسن الصغيرة والكبيرة والكرم لا يقال الا في المحاسن الكبيرة كمن ينفق مالا في تجهيز جيش في سبيل الله وتحمل حمالة ترقئ دماء قوم وقوله ان أكرمكم عند الله أتقاكم فانما كان كذلك لأن الكرم الأفعال المحمودة وأكرمها وأشرفها ما يقصد به وجه الله تعالى فمن قصد ذلك بمحاسن فعله فهو التقي فاذا أكرم الناس أتقاهم وكل شئ شرف في بابه فانه يوصف بالكرم قال تعالى وأنبتنا فيها من كل زوج كريم وزروع ومقام كريم انه لقرآن كريم وقل لهما قولا كريما والاكرام والتكريم أن يوصل الى الانسان اكرام أى نفع لا يلحقه فيه غضاضة أو أن يجعل ما يوصل اليه شيأ كريما أى شريفا قال وهل أتاك حديث ضيف ابراهيم المكرمين وقوله بل عباد مكرمون أى جعلهم كراما قال كراما كاتبين وقال بأيدى سفرة كرام بررة وجعلني من المكرمين وقوله ذو الجلال والاكرام منطو على المعنيين (كره) قيل الكره والكره واحد نحو الضعف والضعف وقيل الكره المشقة التي تنال الانسان من خارج فيما يحمل عليه باكراه والكره ما يناله من ذاته وهو يعافه وذلك على ضربين أحدهما ما يعاف من حيث الطبع والثاني ما يعاف من حيث العقل أو الشرع ولهذا يصح أن يقول الانسان في الشئ الواحد انى أريده وأكرهه بمعنى أنى أريده من حيث الطبع وأكرهه من حيث العقل أو الشرع أو أريده من حيث العقل أو الشرع وأكرهه من حيث الطبع وقوله كتب عليكم القتال وهو كره لكم أى تكرهونه من حيث الطبع ثم بين بقوله وعسى أن تكرهوا شيأ وهو خير لكم أنه لا يجب للانسان أن يعتبر كراهيته للشئ أو محبته له حتى يعلم حاله وكرهت يقال فيهما جميعا الا أن استعماله في الكره أكثر قال تعالى ولو كره الكافرون ولو كره المشركون وان فريقا من المؤمنين لكارهون وقوله أيحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه

ميتا فكرهتموه تنبيه أن أكل لحم الأخ شئ قد جبلت النفس على كراهتها وإن تحراه الانسان وقوله لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها وقرئ كرها والاكراه يقال في حمل الانسان على ما يكرهه وقوله ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء فنهى عن حملهن على ما فيه كره وكره وقوله لا اكراه في الدين فقد قيل كان ذلك في ابتداء الاسلام فانه كان يعرض على الانسان الاسلام فان أجاب والا ترك والثاني ان ذلك في أهل الكتاب فانهم إن أرادوا الجزية والتزموا الشرائط تركوا والثالث أنه لا حكم لمن أكره على دين باطل فاعترف به ودخل فيه كما قال الا من أكره وقلبه مطمئن بالايمان الرابع لا اعتداد في الآخرة بما يفعل الانسان في الدنيا من الطاعة كرها فان الله تعالى يعتبر السرائر ولا يرضى الا الاخلاص ولهذا قال عليه السلام الأعمال بالنيات وقال أخلص يكفك القليل من العمل الخامس معناه لا يحمل الانسان على أمر مكروه في الحقيقة مما يكلفهم الله بل يحملون على نعيم الأبد ولهذا قال عليه السلام عجب ربكم من قوم يقادون الى الجنة بالسلاسل السادس أن الدين الجزاء معناه أن الله ليس بمكره على الجزاء بل يفعل ما يشاء بمن يشاء كما يشاء وقوله أفغير دين الله يبغون إلى قوله طوعا وكرها قيل معناه أسلم من في السموات طوعا ومن في الأرض كرها أى الحجة أكرهتهم وألجأتهم كقولك الدلالة أكرهتني على القول بهذه المسئلة وليس هذا من الكره المذموم الثاني أسلم المؤمنون طوعا والكافرون كرها اذ لم يقدروا أن يمتنعوا عليه بما يريد بهم ويقضيه عليهم الثالث عن قتادة أسلم المؤمنون طوعا والكافرون كرها عند الموت حيث قال فلم يك ينفعهم ايمانهم الآية الرابع عنى بالكره من قوتل وألجئ الى أن يؤمن الخامس عن أبي العالية ومجاهد أن كلا أقر بخلقه اياهم وان أشركوا معه كقوله ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله السادس عن ابن عباس أسلموا بأحوالهم المنبئة عنهم وان كفر بعضهم بمقالهم وذلك هو الاسلام في الذر الأول

حيث قال ألست بربكم قالوا بلى وذلك هو دلائلهم التي فطروا عليها من العقل المقتضي لأن يسلموا والى هذا أشار بقوله وظلالهم بالغدو والآصال السابع عن بعض الصوفية أن من أسلم طوعا هو من طالع المثيب والمعاقب لا الثواب والعقاب فأسلم له ومن أسلم كرها هو من طالع الثواب والعقاب فأسلم رغبة ورهبة ونحو هذه الآية قوله ولله يسجد من في السموات والأرض طوعا وكرها (كسب) الكسب ما يتحراه الانسان مما فيه اجتلاب نفع وتحصيل حظ ككسب المال وقد يستعمل فيما يظن الانسان أنه يجلب منفعة ثم استجلب به مضرة والكسب يقال فيما أخذه لنفسه ولغيره ولهذا قد يتعدى الى مفعولين فيقال كسبت فلانا كذا والاكتساب لا يقال الا فيما استفدته لنفسك فكل اكتساب كسب وليس كل كسب اكتسابا وذلك نحو خبز واختبز وشوى واشتوى وطبخ واطبخ وقوله أنفقوا من طيبات ما كسبتم روى أنه قيل للنبي صلى الله عليه وسلم أي الكسب أطيب فقال عليه السلام عمل الرجل بيده وقال ان أطيب ما يأكل الرجل من كسبه وان ولده من كسبه وقال لا يقدرون على شئ مما كسبوا وقد ورد في القرآن في فعل الصالحات والسيئات فمما استعمل في الصالحات قوله أو كسبت في ايمانها خيرا وقوله ومنهم من يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة الى قوله مما كسبوا ومما يستعمل في السيئات أن تبسل نفس بما كسبت أولئك الذين أبسلوا بما كسبوا ان الذين يكسبون الاثم سيجزون بما كانوا يقترفون فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون وقال فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا جزاء بما كانوا يكسبون ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ولا تكسب كل نفس الا عليها وقوله ثم توفى كل نفس ما كسبت فتناول لهما والاكتساب قد ورد فيهما قال في الصالحات للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن وقوله لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت فقد قيل خص الكسب ههنا بالصالح والاكتساب بالسيئ وقيل عنى بالكسب ما يتحراه من

المكاسب الأخروية وبالاكتساب ما يحرزه من المكاسب الدنيوية وقيل عنى بالكسب ما يفعله الانسان من فعل خير وجلب نفع الى غيره من حيثما يجوز وبالاكتساب ما يحصله لنفسه من نفع يجوز تناوله فنبه على أن ما يفعله الانسان لغيره من نفع يوصله اليه فله الثواب وأن ما يحصله لنفسه وان كان متناولاً من حيثما يجوز على الوجه فقلما ينفك من أن يكون عليه اشارة الى ما قيل من أراد الدنيا فليوطن نفسه على المصائب وقوله تعالى إنما أموالكم وأولادكم فتنة ونحو ذلك (كسف) كسوف الشمس والقمر استتارهما بعارض مخصوص وبه شبه كسوف الوجه والحال فقيل كاسف الوجه وكاسف الحال والكسفة قطعة من السحاب والقطن ونحو ذلك من الأجسام المتخلخلة الحائلة وجمعها كسف قال ثم يجعله كسفاً أسقط علينا كسفاً من السماء أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفاً وكسفاً بالسكون فكسف جمع كسفة نحو سدرة وسدر وان يروا كسفاً من السماء قال أبو زيد كسفت الثوب أكسفه كسفاً اذا قطعته قطعاً وقيل كسفت عرقوب الابل قال بعضهم هو كسحت لا غير (كسل) الكسل التثاقل عما لا ينبغي التثاقل عنه ولأجل ذلك صار مذموماً يقال كسل فهو كسل وكسلان وجمعه كسالى وكسالى قال ولا يأتون الصلاة الا وهم كسالى وقيل فلان لا يكسله المكاسل وفحل كسل يكسل عن الضراب وامرأة مكسال فاترة عن التحرك (كسا) الكساء والكسوة اللباس قال أو كسوتهم وقد كسوته واكتسى قال فارزقوهم فيها واكسوهم فكسونا العظام لحماً واكتست الأرض بالنبات وقول الشاعر

فبات له دون الصبا وهي قرة * لحاف ومصقول الكساء رقيق

فقد قيل هو كناية عن اللبن اذا علته الدواية وقول الآخر

حتى أرى فارس الصموت على * أكساء خيل كأنها الابل

قيل معناه على أعقابها وأصله أن تعدى الإبل فتثير الغبار ويعلوها فيكسوها فكأنه تولى إكساء الإبل أي ملابسها من الغبار (كشف) كشفت الثوب عن الوجه وغيره ويقال كشف غمه قال تعالى وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو فيكشف ما تدعون إليه لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك أم من يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء وقوله يوم يكشف عن ساق قيل أصله من قامت الحرب على ساق أي ظهرت الشدة وقال بعضهم أصله من تذمير الناقة وهو أنه إذا أخرج رجل الفصيل من بطن أمه فيقال كشف عن الساق (كشط) وإذا السماء كشطت وهو من كشط الناقة أي تنحية الجلد عنها ومنه استعير انكشط روعه أي زال (كظم) الكظم مخرج النفس يقال أخذ بكظمه والكظوم احتباس النفس ويعبر به عن السكوت كقولهم فلان لا يتنفس إذا وصف بالمبالغة في السكوت وكظم فلان حبس نفسه قال تعالى إذ نادى وهو مكظوم وكظم الغيظ حبسه قال والكاظمين الغيظ ومنه كظم البعير إذا ترك الاجترار وكظم السقاء شده بعد ملئه مانعا لنفسه والكظامة حلقة تجمع فيها الخيوط في طرف حديدة الميزان والسير الذي يوصل بوتر القوس والكظائم خروق بين البئرين يجري فيها الماء كل ذلك تشبيه بمجرى النفس وتردده فيه (كعب) كعب الرجل العظم الذي عند ملتقى القدم والساق قال وأرجلكم إلى الكعبين والكعبة كل بيت على هيئته في التربيع وبها سميت الكعبة قال تعالى جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس وذو الكعبات بيت كان في الجاهلية لبني ربيعة وفلان جالس في كعبته أي غرفته وبيته على تلك الهيئة وامرأة كاعب تكعب ثدياها وقد كعبت كعابة والجمع كواعب قال وكواعب أترابا وقد يقال كعب الثدي كعبا وكعب تكعيبا وثوب مكعب مطوي شديد الإدراج وكل ما بين العقدتين من القصب والرمح يقال له كعب تشبيها بالكعب في الفصل بين العقدتين كفصل

الكعب بين الساق والقدم ﴿ كف ﴾ الكف كف الانسان وهى ما بها يقبض ويبسط وكففته أصبت كفه وكففته أصبته بالكف ودفعته بها وتعورف الكف بالدفع على أى وجه كان بالكف كان أو غيرها حتى قيل رجل مكفوف لمن قبض بصره وقوله وما أرسلناك الا كافة للناس أى كافا لهم عن المعاصى والهاء فيه للمبالغة كقولهم راوية وعلامة ونسابة وقوله وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة قيل معناه كافين لهم كما يقاتلونكم كافين وقيل معناه جماعة كما يقاتلونكم جماعة وذلك أن الجماعة يقال لهم الكافة كما يقال لهم الوازعة لقوتهم باجتماعهم وعلى هذا قوله يا أيها الذين آمنوا ادخلوا فى السلم كافة وقوله فأصبح يقلب كفيه على ما أنفق فيها فاشارة إلى حال النادم وما يتعاطاه فى حال ندمه وتكفف الرجل اذا مد يده سائلا واستكف اذا مد كفه سائلا أو دافعا واستكف الشمس دفعها بكفه وهو أن يضع كفه على حاجبه مستظلا من الشمس ليرى ما يطلبه وكفة الميزان تشبيه بالكف فى كفها ما يوزن بها وكذا كفة الحبالة وكففت الثوب اذا خطت نواحيه بعد الخياطة الأولى ﴿ كفت ﴾ الكفت القبض والجمع قال ألم نجعل الأرض كفاتا أحياء وأمواتا أى تجمع الناس أحياءهم وأمواتهم وقيل معناه تضم الأحياء التى هى الانسان والحيوانات والنبات والأموات التى هى الجمادات من الأرض والماء وغير ذلك والكفات قيل هو الطيران السريع وحقيقته قبض الجناح للطيران كما قال أولم يروا الى الطير فوقهم صافات ويقبضن فالقبض ههنا كالكفات هناك والكفت السوق الشديد واستعمال الكفت فى سوق الابل كاستعمال القبض فيه كقولهم قبض الراعى الابل وراعى قبضة وكفت الله فلانا الى نفسه كقولهم قبضه وفى الحديث اكفتوا صبيانكم بالليل ﴿ كفر ﴾ الكفر فى اللغة ستر الشئ ووصف الليل بالكافر لستره الأشخاص والزراع لستره البذر فى الأرض وليس ذلك باسم لهما كما قال بعض أهل

للغة لما سمع * ألقت ذكاء يمينها في كافر * والكافور اسم أكمام الثمرة التي تكفرها قال الشاعر * كالكرم إذ نادى من الكافور * وكفر النعمة وكفرانها سترها بترك أداء شكرها قال تعالى فلا كفران لسعيه وأعظم الكفر جحود الوحدانية أو الشريعة أو النبوة والكفران في جحود النعمة أكثر استعمالا والكفر في الدين أكثر والكفور فيهما جميعا قال فأبى الظالمون إلا كفورا فأبى أكثر الناس إلا كفورا ويقال منهما كفر فهو كافر قال في الكفران ليبلوني أأشكر أم أكفر ومن شكر فإنما يشكر لنفسه ومن كفر فإن ربي غني كريم وقال واشكروا لي ولا تكفرون وقوله وفعلت فعلتك التي فعلت وأنت من الكافرين أي تحريت كفران نعمتي وقال لئن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم إن عذابي لشديد ولما كان الكفران يقتضي جحود النعمة صار يستعمل في الجحود قال ولا تكونوا أول كافر به أي جاحد له وساتر والكافر على الإطلاق متعارف فيمن يجحد الوحدانية أو النبوة أو الشريعة أو ثلاثتها وقد يقال كفر لمن أخل بالشريعة وترك ما لزمه من شكر الله عليه قال من كفر فعليه كفره يدل على ذلك مقابلته بقوله ومن عمل صالحا فلأنفسهم يمهدون وقال وأكثرهم الكافرون وقوله ولا تكونوا أول كافر به أي لا تكونوا أئمة في الكفر فيقتدى بكم وقوله ومن يكفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون عني بالكافر الساتر للحق فلذلك جعله فاسقا ومعلوم أن الكفر المطلق هو أعم من الفسق ومعناه من جحد حق الله فقد فسق عن أمر ربه بظلمه ولما جعل كل فعل محمود من الإيمان جعل كل فعل مذموم من الكفر وقال في السحر وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وقوله الذين يأكلون الربا إلى قوله كل كفار أثيم وقال ولله على الناس حج البيت إلى قوله ومن كفر فإن الله غني عن العالمين والكفور المبالغ في كفران النعمة وقوله إن الإنسان لكفور وقال ذلك جزيناهم بما كفروا وهل نجازي إلا الكفور

ان قيل كيف وصف الانسان ههنا بالكفور ولم يرض بذلك حتى ادخل عليه إنّ واللام وكل ذلك تأكيد وقال في موضع وكره اليكم الكفر فقوله ان الانسان لكفور مبين تنبيه على ما ينطوي عليه الانسان من كفران النعمة وقلة ما يقوم بأداء الشكر وعلى هذا قوله قتل الانسان ما اكفره ولذلك قال وقليل من عبادي الشكور وقوله إنا هديناه السبيل إما شاكرا وإما كفورا تنبيه أنه عرّفه الطريقين كما قال وهديناه النجدين فمن سالك سبيل الشكر ومن سالك سبيل الكفر وقوله وكان الشيطان لربه كفورا فمن الكفر ونبه بقوله كان أنه لم يزل منذ وجد منطويا على الكفر والكفار أبلغ من الكفور لقوله كل كفار عنيد وقال ان الله لا يحب كل كفار أثيم ان الله لا يهدي من هو كاذب كفار الا فاجرا كفارا وقد أجرى الكفار مجرى الكفور في قوله ان الانسان لظلوم كفار والكفار في جمع الكافر المضاد للايمان أكثر استعمالا كقوله أشداء على الكفار وقوله ليغيظ بهم الكفار والكفرة في جمع كافر النعمة أشد استعمالا وفي قوله أولئك هم الكفرة الفجرة الا ترى أنه وصف الكفرة بالفجرة والفجرة قد يقال للفساق من المسلمين وقوله جزاء لمن كان كفر أي من الأنبياء ومن يجري مجراهم ممن بذلوا النصح في أمر الله فلم يقبل منهم وقوله ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا قيل عني بقوله أنهم آمنوا بموسى ثم كفروا بمن بعده والنصارى آمنوا بعيسى ثم كفروا بمن بعده وقيل آمنوا بموسى ثم كفروا بموسى اذلم يؤمنوا بغيره وقيل هو ما قال وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي الى قوله واكفروا آخره ولم يرد أنهم آمنوا مرتين وكفروا مرتين بل ذلك اشارة الى أحوال كثيرة وقيل كما يصعد الانسان في الفضائل في ثلاث درجات ينعكس في الرذائل في ثلاث درجات والآية اشارة الى ذلك وقد بينته في كتاب الذريعة الى مكارم الشريعة ويقال كفر فلان اذا اعتقد الكفر ويقال ذلك اذا أظهر الكفر وان لم يعتقد ولذلك قال من كفر بالله من بعد

ايمانه الا من أكره وقلبه مطمئن بالايمان ويقال كفر فلان بالشيطان اذا كفر بسببه وقد
يقال ذلك اذا آمن وخالف الشيطان كقوله فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله واكفره
اكفارا حكم بكفره وقد يعبر عن التبرى بالكفر نحو ويوم القيامة يكفر بعضكم ببعض
الآية وقوله تعالى انى كفرت بما أشركتمون من قبل وقوله كمثل غيث أعجب الكفار
نباته قيل عنى بالكفار الزراع لانهم يغطون البذر فى التراب ستر الكفار حق الله تعالى بدلالة
قوله يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار ولان الكافر لا اختصاص له بذلك وقيل بل عنى
الكفار وخصهم لكونهم معجبين بالدنيا وزخارفها وراكنين اليها والكفارة ما يغطى الاثم ومنه
كفارة اليمين نحو قوله ذلك كفارة أيمانكم اذا حلفتم وكذلك كفارة غيره من الآثام
ككفارة القتل والظهار قال فكفارته اطعام عشرة مساكين والتكفير ستره وتغطيته حتى
يصير بمنزلة ما لم يعمل ويصح أن يكون أصله ازالة الكفر والكفران نحو التمريض فى كونه
ازالة للمرض وتقذية العين فى ازالة القذى عنه قال ولو ان أهل الكتاب آمنوا واتقوا لكفرنا
عنهم سيآتهم نكفر عنكم سيآتكم والى هذا المعنى أشار بقوله ان الحسنات يذهبن
السيآت وقيل صغار الحسنات لا تكفر كبار السيآت وقال لأكفرن عنهم سيآتهم
ليكفر الله عنهم أسوأ الذى عملوا ويقال كفرت الشمس النجوم سترتها ويقال الكافر
للسحاب الذى يغطى الشمس والليل قال الشاعر * ألقت ذكاء يمينها فى كافر * وتكفر
فى السلاح أى تغطى فيه والكافور أكمام الثمرة أى التى تكفر الثمرة قال الشاعر
* كالكرم اذ نادى من الكافور * والكافور الذى هو من الطيب قال تعالى كان
مزاجها كافورا (كفل) الكفالة الضمان تقول تكفلت بكذا وكفلته فلانا
وقرئ وكفلها زكريا أى كفلها الله تعالى ومن خفف جعل الفعل لزكريا المعنى تضمنها
قال وقد جعلتم الله عليكم كفيلا والكفيل الحظ الذى فيه الكفاية كأنه تكفل

بأمره نحو قوله تعالى فقال أكفلنيها أى اجعلنى كفلا لها والكفل الكفيل قال يؤتكم كفلين من رحمته أى كفيلين من نعمته فى الدنيا والآخرة وهما المرغوب الى الله تعالى فيهما بقوله ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقيل لم يعن بقوله كفلين أى نعمتين اثنتين بل أراد النعمة المتوالية المتكفلة بكفايته ويكون تثنيته على حد ما ذكرنا فى قولهم لبيك وسعديك وأما قوله من يشفع شفاعة حسنة الى قوله يكن له كفل منها فان الكفل ههنا ليس بمعنى الأول بل هو مستعار من الكفل وهو الشئ الردىء واشتقاقه من الكفل وهو أن الكفل لما كان مركبا ينبو براكبه صار متعارفا فى كل شدة كالسيساء وهو العظم الناتئ من ظهر الحمار فيقال لأحملنك على الكفل وعلى السيساء ولأركبنك الحسرى الرزايا قال الشاعر

وحملناهم على صعبة زو * راء يعلونها بغير وطاء

ومعنى الآية من ينضم الى غيره معينا له فى فعلة حسنة يكون له منها نصيب ومن ينضم الى غيره معينا له فى فعلة سيئة ينا له منها شدة وقيل الكفل الكفيل ونبه أن من تحرى شرا فله من فعله كفيل يسأله كما قيل من ظلم فقد أقام كفيلا بظلمه تنبيها أنه لا يمكنه التخلص من عقوبته (كفؤ) الكفء فى المنزلة والقدر ومنه الكفاء لشقة تنضح بالأخرى فيجلل بها مؤخر البيت يقال فلان كفء لفلان فى المناكحة أو فى المحاربة ونحو ذلك قال تعالى ولم يكن له كفوا أحد ومنه المكافأة أى المساواة والمقابلة فى الفعل وفلان كفؤلك فى المضادة والاكفاء قلب الشئ كأنه ازالة المساواة ومنه الاكفاء فى الشعر ومكفأ الوجه أى كاسد اللون وكفيؤه ويقال لنتاج الابل ليست تامة كفأة وجعل فلان ابله كفأتين اذا لقح كل سنة قطعة منها (كفى) الكفاية ما فيه سد الخلة وبلوغ المراد فى الأمر قال وكفى الله المؤمنين القتال انا كفيناك المستهزئين وقوله وكفى بالله شهيدا قيل معناه

كفى الله شهيداً والباء زائدة وقيل معناه اكتف بالله شهيداً والكفية من القوت ما فيه كفاية والجمع كُفى ويقال كافيك فلان من رجل كقولك حسبك من رجل

(كل) لفظ كل هو لضم أجزاء الشيء وذلك ضربان أحدهما الضام لذات الشيء وأحواله المختصة به ويفيد معنى التمام نحو قوله ولا تبسطها كل البسط أي بسطاً تاماً قال الشاعر

ليس الفتى كل الفتى * إلا الفتى في أدبه

أي التام الفتوة والثاني الضام للذوات وذلك يضاف تارة إلى جمع معرف بالألف واللام نحو قولك كل القوم وتارة إلى ضمير ذلك نحو فسجد الملائكة كلهم أجمعون وقوله ليظهره على الدين كله أو إلى نكرة مفردة نحو وكل انسان ألزمناه وهو بكل شيء عليم إلى غيرها من الآيات وربما عري عن الاضافة ويقدر ذلك فيه نحو كل في فلك يسبحون وكل أتوه داخرين وكلهم آتيه يوم القيامة فرداً وكلا جعلنا صالحين وكل من الصابرين وكلا ضربنا له الأمثال إلى غير ذلك في القرآن مما يكثر تعداده ولم يرد في شيء من القرآن ولا في شيء من كلام الفصحاء الكل بالألف واللام وإنما ذلك شيء يجري في كلام المتكلمين والفقهاء ومن نحا نحوهم والكلالة اسم لما عدا الولد والوالد من الورثة وقال ابن عباس هو اسم لمن عدا الولد وروي أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الكلالة فقال من مات وليس له ولد ولا والد فجعله اسماً للميت وكلا القولين صحيح فإن الكلالة مصدر يجمع الوارث والموروث جميعاً وتسميتها بذلك إما لأن النسب كل عن اللحوق به أو لأنه قد لحق به بالعرض من أحد طرفيه وذلك لأن الانتساب ضربان أحدهما بالعمق كنسبة الأب والابن والثاني بالعرض كنسبة الأخ والعم قال قطرب الكلالة اسم لما عدا الأبوين والأخ وليس بشيء وقال بعضهم هو اسم لكل وارث كقول الشاعر

والمرء يبخل بالحقوق * وللكلالة ما يسيم

مِنْ أسامِ الابِلِ اذا أخرجها للمرعى ولم يقصد الشاعر بماطلته هذا وانما خص الكلالة ليزهد الانسانُ في جمع المالِ لأنّ ترك المالِ لهم أشدّ من تركه للأولاد وتنبيهاً أنّ من خلفت له المال فجار مجرى الكلالة وذلك كقولك ماتجمعه فهو للعدو وتقول العرب لم يرث فلانٌ كذا كلالةً لمن تخصص بشيء قد كان لأبيه قال الشاعر

وَرِثْتُم قناة المُلكِ غير كلالة * عن ابني منافٍ عبد شمسٍ وهاشم

والاكليل سُمّي بذلك لاطافته بالرأس يقال كلّ الرجلُ في مشيته كلالاً والسيف عن ضريبته كُلولاً وكلّةً واللسانُ عن الكلام كذلك وأكلّ فلانٌ كلّت راحلته والكلكل الصدرُ

(كلب) الكلبُ الحيوانُ النبّاحُ والأنثى كلبةٌ والجمعُ أكلُبٌ وكلابٌ وقد يقالُ للجمعِ كليبٌ قال كمثل الكلب قال وكلبهم باسطٌ ذراعيه بالوصيد وعنه اشتق الكلَبُ للحرص ومنه يقالُ هو أحرص من كلب ورجلٌ كلِبٌ شديدُ الحرص وكلِبٌ كلِبٌ أي مجنونٌ يكلَبُ بلحوم الناس فيأخذه شبه جنون ومن عقره كلِبَ أي يأخذه داءٌ فيقالُ رجلٌ كلِبٌ وقومٌ كَلبَى قال الشاعر * دماؤهم من الكلَبِ الشفاءُ * وقد يصيبُ الكلَبُ البعيرَ ويقالُ أكلبَ الرجلُ أصاب ابله ذلك وكلِبَ الشتاءُ اشتدّ برده وحدّته تشبيهاً بالكلب الكلِب ودهرٌ كلِبٌ ويقالُ أرضٌ كلِبةٌ اذا لم ترو فتيبس تشبيهاً بالرجل الكلِبِ لأنه لايشربُ فييبسُ والكلّابُ والمكلِّبُ الذي يعلّمُ الكلبَ قال وما علّمتم من الجوارح مكلّبين تعلّمونهنّ وأرضٌ مكلَبةٌ كثيرةُ الكلاب والكلّبُ المسمارُ في قائم السيف والكلبةُ سيرٌ يدخلُ تحت السير الذي تشدّ به المزادة فيخرزُ به وذلك لتصوّره بصورة الكلب في الاصطياد به وقد كلبتُ الأديمَ خرزته بذلك قال الشاعر

* سيرَ صناعٍ في أديمٍ تكلُبُه * والكلبُ نجمٌ في السماءِ مشبّهٌ بالكلب لكونه تابعاً لنجمٍ يقالُ له الراعي والكلبتان آلةٌ مع الحدّادين سُميا بذلك تشبيهاً بكلبين في اصطيادهما وثُنّي اللفظُ لكونهما اثنين والكلّوبُ شيءٌ يُمسكُ به وكلاليبُ البازي مخالبه اشتق من الكلب لإمساكه ما يعلق عليه امساك الكلب (كلف) الكلفُ الايلاعُ بالشيءِ يقالُ

كلف فلان بكذا وأكلفته به جعلته كلفا والكلف في الوجه سمي لتصور كلفة به وتكلف الشيء ما يفعله الانسان باظهار كلف مع مشقة تناله في تعاطيه وصارت الكلفة في التعارف اسما للمشقة والتكلف اسم لما يفعل بمشقة أو تصنع أو تشبع ولذلك صار التكلف على ضربين محمود وهو ما يتحراه الانسان ليتوصل به الى أن يصير الفعل الذي يتعاطاه سهلا عليه ويصير كلفا به ومحبا له وبهذا النظر يستعمل التكليف في تكلف العبادات والثاني مذموم وهو ما يتحراه الانسان مراآة وإياه عني بقوله تعالى قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين وقول النبي صلى الله عليه وسلم أنا وأتقياء أمتي برآء من التكلف وقوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها أي ما يعدونه مشقة فهو سعة في المآل نحو قوله وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة أبيكم وقوله فعسى أن تكرهوا شيئا الآية

(كلم)

الكلم التأثير المدرك باحدى الحاستين فالكلام مدرك بحاسة السمع والكلم بحاسة البصر وكلمته جرحته جراحة بان تأثيرها ولاجتماعهما في ذلك قال الشاعر

* والكلم الأصيل كأرغب الكلم * الكلم الأول جمع كلمة والثاني جراحات والأرغب الأوسع وقال آخر * وجرح اللسان كجرح اليد * فالكلام يقع على الألفاظ المنظومة وعلى المعاني التي تحتها مجموعة وعند النحويين يقع على الجزء منه اسما كان أو فعلا أو أداة وعند كثير من المتكلمين لا يقع الا على الجملة المركبة المفيدة وهو أخص من القول فان القول يقع عندهم على المفردات والكلمة تقع عندهم على كل واحد من الأنواع الثلاثة وقد قيل بخلاف ذلك قال تعالى كبرت كلمة تخرج من أفواههم وقوله فتلقى آدم من ربه كلمات قيل هي قوله ربنا ظلمنا أنفسنا وقال الحسن هي قوله ألم تخلقني بيدك ألم تسكني جنتك ألم تسجد لي ملائكتك ألم تسبق رحمتك غضبك أرأيت ان تبت أكنت معيدي الى الجنة قال نعم وقيل هي الأمانة المعروضة على السموات والأرض والجبال في قوله انا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال الآية وقوله واذ ابتلى ابراهيم ربه بكلمات فأتمهن قيل هي الأشياء التي امتحن الله ابراهيم بها من ذبح ولده والختان وغيرهما وقوله لزكريا أن الله يبشرك

بيحيى مصدقا بكلمة من الله قيل هى كلمة التوحيد وقيل كتاب الله وقيل يعنى به عيسى وتسمية عيسى بكلمة فى هذه الآية وفى قوله وكلمته ألقاها الى مريم لكونه موجدا بكن المذكور فى قوله ان مثل عيسى الآية وقيل لاهتداء الناس به كاهتدائهم بكلام الله تعالى وقيل سمى به لما خصه الله تعالى به فى صغره حيث قال وهو فى مهده انى عبد الله آتانى الكتاب الآية وقيل سمى كلمة الله تعالى من حيث انه صار نبيا كما سمى النبى صلى الله عليه وسلم ذكرا رسولا وقوله وتمت كلمة ربك الآية فالكلمة ههنا القضية فكل قضية تسمى كلمة سواء كان ذلك مقالا أو فعالا ووصفها بالصدق لأنه يقال قول صدق وفعل صدق وقوله وتمت كلمة ربك اشارة الى نحو قوله اليوم أكملت لكم دينكم الآية ونبه بذلك أنه لا تنسخ الشريعة بعد هذا وقيل اشارة الى ما قال عليه السلام أول ما خلق الله تعالى القلم فقال له اجر بما هو كائن الى يوم القيامة وقيل الكلمة هى القرآن وتسميته بكلمة كتسميتهم القصيدة كلمة فذكر انها تتم وتبقى بحفظ الله تعالى اياها فعبر عن ذلك بلفظ الماضى تنبيها أن ذلك فى حكم الكائن والى هذا المعنى من حفظ القرآن أشار بقوله فان يكفر بها هؤلاء الآية وقيل عنى به ما وعد من الثواب والعقاب وعلى ذلك قوله تعالى بلى ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين وقوله وكذلك حقت كلمة ربك على الذين فسقوا الآية وقيل عنى بالكلمات الآيات المعجزات التى اقترحوها فنبه أن ما أرسل من الآيات تام وفيه بلاغ وقوله لا مبدل لكلماته رد لقولهم ائت بقرآن غير هذا الآية وقيل أراد بكلمة ربك أحكامه التى حكم بها وبين أنه شرع لعباده ما فيه بلاغ وقوله وتمت كلمة ربك الحسنى على بنى اسرائيل بما صبروا وهذه الكلمة فيما قيل هى قوله تعالى ونريد أن نمن على الذين الآية وقوله ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما ولولا كلمة سبقت من ربك الى أجل مسمى لقضى بينهم فاشارة الى ما سبق من حكمه الذى اقتضاه حكمته وانه لا تبديل لكلماته وقوله تعالى ويحق الله الحق بكلماته أى بحججه التى جعلها الله تعالى لكم عليهم سلطانا مبينا أى حجة قوية وقوله يريدون أن يبدلوا كلام الله هو اشارة الى ما قال قل لن تخرجوا معى

الآية وذلك ان الله تعالى جعل قول هؤلاء المنافقين ذرونا نتبعكم تبديلا لكلام الله تعالى فنبه ان هؤلاء لا يفعلون وكيف يفعلون وقد علم الله تعالى منهم ان لا يتأتى ذلك منهم وقد سبق بذلك حكمه ومكالمة الله تعالى العبد على ضربين أحدهما فى الدنيا والثانى فى الآخرة فما فى الدنيا فعلى ما نبه عليه بقوله ما كان لبشر أن يكلمه الله الآية وما فى الآخرة ثواب للمؤمنين وكرامة لهم تخفى علينا كيفيته ونبه أنه يحرم ذلك على الكافرين بقوله ان الذين يشترون بعهد الله الآية وقوله يحرفون الكلم عن مواضعه جمع الكلمة وقيل انهم كانوا يبدلون الألفاظ ويغيرونها وقيل إنه كان من جهة المعنى وهو حمله على غير ما قصد به واقتضاه وهذا أمثل القولين فان اللفظ اذا تداولته الألسنة واشتهر يصعب تبديله وقوله وقال الذين لا يعلمون لولا يكلمنا الله أو تأتينا آية أى لولا يكلمنا الله مواجهة وذلك نحو قوله يسألك أهل الكتاب الى قوله أرنا الله جهرة

(كلا) كلا ردع وزجر وإبطال لقول القائل وذلك نقيض إى فى الاثبات قال أفرأيت الذى كفر الى قوله كلا وقال تعالى لعلى أعمل صالحا فيما تركت كلا الى غير ذلك من الآيات وقال كلا لما يقض ما أمره

(كلأ) الكلاءة حفظ الشئ وتبقيته يقال كلأك الله وبلغ بك أكلأ العمر واكتلأت بعينى كذا قال قل من يكلؤكم الآية والمكلأ موضع تحفظ فيه السفن والكلاء موضع بالبصرة سمى بذلك لأنهم يكلؤن سفنهم هناك وعبر عن النسيئة بالكالئ وروى أنه عليه السلام نهى عن الكالئ بالكالئ والكلأ العشب الذى يحفظ ومكان مكلأ وكالئ يكثر كلؤه

(كلا) كلا فى التثنية ككل فى الجمع وهو مفرد اللفظ مثنى المعنى عبر عنه بلفظ الواحد مرة اعتبارا بلفظه وبلفظ الاثنين مرة اعتبارا بمعناه قال اما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما ويقال فى المؤنث كلتا ومتى أضيف الى اسم ظاهر بقى ألفه على حالته فى النصب والجر والرفع واذا أضيف الى مضمر قلبت فى النصب والجر ياء فيقال رأيت كليهما ومررت بكليهما قال كلتا الجنتين آتت أكلها وتقول فى الرفع جاءنى كلاهما

(كم) كم عبارة عن العدد ويستعمل فى باب الاستفهام وينصب بعده الاسم الذى يميز به

نحو كم رجلا ضربت ويستعمل في باب الخبر ويجر بعده الاسم الذي يميز به نحو كم رجل ويقتضي معنى الكثرة وقد يدخل من في الاسم الذي يميز بعده نحو وكم من قرية أهلكناها وكم قصمنا من قرية كانت ظالمة والكم ما يغطي اليد من القميص والكم ما يغطي الثمرة وجمعه أكمام قال والنخل ذات الأكمام والكمة ما يغطي الرأس كالقلنسوة (كمل) كمال الشيء حصول ما فيه الغرض منه فاذا قيل كمل ذلك فمعناه حصل ما هو الغرض منه وقوله والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين تنبيها أن ذلك غاية ما يتعلق به صلاح الولد وقوله ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة تنبيها انه يحصل لهم كمال العقوبة وقوله تلك عشرة كاملة قيل انما ذكر العشرة ووصفها بالكاملة لا ليعلمنا ان السبعة والثلاثة عشرة بل ليبين أن بحصول صيام العشرة يحصل كمال الصوم القائم مقام الهدي وقيل ان وصفه العشرة بالكاملة استطراد في الكلام وتنبيه على فضيلة له فيما بين علم العدد وان العشرة أول عقد ينتهي اليه العدد فيكمل وما بعده يكون مكررا مما قبله فالعشرة هي العدد الكامل (كمه) الأكمه هو الذي يولد مطموس العين وقد يقال لمن تذهب عينه قال * كمهت عيناه حتى ابيضتا * (كن) الكن ما يحفظ فيه الشيء يقال كننت الشيء كنا جعلته في كن وخص كننت بما يستر ببيت أو ثوب وغير ذلك من الأجسام قال تعالى كأنهن بيض مكنون كأنهم لؤلؤ مكنون وأكننت بما يستر في النفس قال تعالى أو أكننتم في أنفسكم وجمع الكن أكنان قال تعالى وجعل لكم من الجبال أكنانا والكنان الغطاء الذي يكن فيه الشيء والجمع أكنة نحو غطاء وأغطية قال وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وقوله تعالى وقالوا قلوبنا في أكنة قيل معناه في غطاء عن تفهم ما تورده علينا كما قالوا يا شعيب ما نفقه الآية وقوله انه لقرآن كريم في كتاب مكنون قيل عني بالكتاب المكنون اللوح المحفوظ وقيل هو قلوب المؤمنين وقيل ذلك اشارة الى

كونه محفوظاً عند الله تعالى كما قال وانا له لحافظون وسميت المرأة المتزوجة كنة لكونها في كن من حفظ زوجها كما سميت محصنة لكونها في حصن من حفظ زوجها والكنانة جعبة غير مشقوقة (كند) قوله تعالى ان الانسان لربه لكنود أى كفور لنعمته كقولهم أرض كنود اذا لم تنبت شيأ (كنز) الكنز جعل المال بعضه على بعض وحفظه وأصله من كنزت التمر في الوعاء وزمن الكناز وقت ما يكنز فيه التمر وناقة كناز مكتنزة اللحم وقوله والذين يكنزون الذهب والفضة أى يدخرونها وقوله فذوقوا ما كنتم تكنزون وقوله لولا أنزل عليه كنز أى مال عظيم وكان تحته كنز لهما قيل كان صحيفة علم (كهف) الكهف الغار في الجبل وجمعه كهوف قال ان أصحاب الكهف الآية (كهل) الكهل من وخطه الشيب قال ويكلم الناس في المهد وكهلا ومن الصالحين واكتهل النبات اذا شارف اليبوسة مشارفة الكهل الشيب قال

* مؤزر بهشيم النبت مكتهل * (كهن) الكاهن هو الذى يخبر بالأخبار الماضية الخفية بضرب من الظن والعراف الذى يخبر بالأخبار المستقبلة على نحو ذلك ولكون هاتين الصناعتين مبنيتين على الظن الذى يخطئ ويصيب قال عليه السلام من أتى عرافا أو كاهنا فصدقه بما قال فقد كفر بما أنزل على أبي القاسم ويقال كهن فلان كهانة اذا تعاطى ذلك وكهن اذا تخصص بذلك وتكهن تكلف ذلك قال تعالى ولا بقول كاهن قليلا ما تذكرون (كوب) الكوب قدح لا عروة له وجمعه أكواب قال بأكواب وأباريق وكأس من معين والكوبة الطبل الذى يلعب به (كيد) الكيد ضرب من الاحتيال وقد يكون مذموما وممدوحا وان كان يستعمل في المذموم أكثر وكذلك الاستدراج والمكر ويكون بعض ذلك محمودا قال كذلك كدنا ليوسف وقوله وأملى لهم ان كيدي متين قال بعضهم أراد بالكيد العذاب والصحيح انه هو الاملاء والامهال المؤدى

الى العقاب كقوله انما نملي لهم ليزدادوا اثما ان الله لا يهدي كيد الخائنين فخص الخائنين تنبيها انه قد يهدي كيد من لم يقصد بكيده خيانة ككيد يوسف باخيه وقوله لاكيدن أصنامكم أى لاريدن بها سوأ وقال فارادوا به كيدا فجعلناهم الاسفلين وقوله فان كان لكم كيد فكيدون وقال كيد ساحر فأجمعوا كيدكم ويقال فلان يكيد بنفسه أى يجود بها وكاد الزند اذا تباطأ باخراج ناره ووضع كاد لمقاربة الفعل يقال كاد يفعل اذا لم يكن قد فعل واذا كان معه حرف نفي يكون لما قد وقع ويكون قريبا من أن لا يكون نحو قوله تعالى لقد كدت تركن اليهم شيأ قليلا وان كادوا تكاد السموات يكاد البرق يكادون يسطون ان كدت لتردين ولا فرق بين ان يكون حرف النفي متقدما عليه أو متأخرا عنه نحو وما كادوا يفعلون لا يكادون يفقهون وقلما يستعمل فى كاد أن الا فى ضرورة الشعر قال * قد كاد من طول البلى ان يمصحا * أى يمضي ويدرس (كور) كور الشئ ادارته وضم بعضه الى بعض ككور العمامة وقوله يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل فاشارة الى جريان الشمس فى مطالعها وانتقاص الليل والنهار وازديادهما وطعنه فكوره اذا ألقاه مجتمعا واكتار الفرس اذا أدار ذنبه فى عدوه وقيل لابل كثيرة كور وكوارة النحل معروفة والكور الرحل وقيل لكل مصر كورة وهى البقعة التى يجتمع فيها قرى ومحال (كأس) قال من كأس كان مزاجها زنجبيلا والكأس الاناء بما فيه من الشراب وسمى كل واحد منهما بانفراده كأسا يقال شربت كأسا وكأس طيبة يعنى بها الشراب قال وكأس من معين وكاست الناقة تكوس اذا مشت على ثلاثة قوائم والكيس جودة القريحة وأكأس الرجل وأكيس اذا ولد أولادا أكياسا وسمى الغدر كيسان تصورا انه ضرب من استعمال الكيس أولان كيسان كان رجلا عرف بالغدر ثم سمى كل غادر به كما ان الهالكى كان حدادا عرف بالحدادة ثم سمى كل حداد هالكيا

(كيف) كيف لفظ يسئل به عما يصح ان يقال فيه شبيه وغير شبيه كالابيض والاسود والصحيح والسقيم ولهذا لا يصح ان يقال فى الله عز وجل كيف وقد يعبر بكيف عن المسؤل عنه كالاسود والابيض فانا نسميه كيف وكل ما أخبر الله تعالى بلفظة كيف عن نفسه فهو استخبار على طريق التنبيه للمخاطب أو توبيخا نحو كيف تكفرون بالله كيف يهدى الله كيف يكون للمشركين عهد انظر كيف ضربوا لك الامثال فانظروا كيف بدأ الخلق أولم يروا كيف يبدئ الله الخلق ثم يعيده (كيل) الكيل كيل الطعام يقال كلت له الطعام اذا توليت ذلك له وكلته الطعام اذا أعطيته كيلا واكتلت عليه أخذت منه كيلا قال الله تعالى ويل للمطففين الذين اذا اكتالوا على الناس واذا كالوهم وذلك ان كان مخصوصا بالكيل فحث على تحرى العدل فى كل ماوقع فيه أخذ ودفع وقوله فاوف الكيل فارسل معنا أخانا نكتل كيل بعير مقدار حمل بعير (كان) كان عبارة عما مضى من الزمان وفى كثير من وصف الله تعالى تنبئ عن معنى الازلية قال وكان الله بكل شيء عليما وكان الله على كل شيء قديرا وما استعمل منه فى جنس الشيء متعلقا بوصف له هو موجود فيه فتنبيه على أن ذلك الوصف لازم له قليل الانفكاك منه نحو قوله فى الانسان وكان الانسان كفورا وكان الانسان قتورا وكان الانسان أكثر شيء جدلا فذلك تنبيه على ان ذلك الوصف لازم له قليل الانفكاك منه وقوله فى وصف الشيطان وكان الشيطان للانسان خذولا وكان الشيطان لربه كفورا واذا استعمل فى الزمان الماضى فقد يجوز ان يكون المستعمل فيه بقى على حالته كما تقدم ذكره آنفا ويجوز أن يكون قد تغير نحو كان فلان كذا ثم صار كذا ولا فرق بين أن يكون الزمان المستعمل فيه كان قد تقدم تقدما كثيرا نحو ان تقول كان فى أول ما أوجد الله تعالى وبين ان يكون فى زمان قد تقدم بآن واحد عن الوقت الذى استعملت فيه كان نحو ان تقول كان آدم كذا وبين أن يقال كان زيد ههنا ويكون بينك وبين ذلك الزمان أدنى وقت ولهذا صح ان يقال كيف نكلم من كان فى

المهد صبيا فأشار بكان ان عيسى وحالته التى شاهده عليها قبيل وليس قول من قال هذا
اشارة الى الحال بشيء لأن ذلك اشارة الى ما تقدم لكن الى زمان يقرب من زمان قولهم هذا
وقوله كنتم خير أمة فقد قيل معنى كنتم معنى الحال وليس ذلك بشيء بل انما ذلك اشارة
الى انكم كنتم كذلك فى تقدير الله تعالى وحكمه وقوله وان كان ذو عسرة فقد قيل
معناه حصل ووقع والكون يستعمله بعض الناس فى استحالة جوهر الى ما هو دونه وكثير من
المتكلمين يستعملونه فى معنى الابداع وكينونة عند بعض النحويين فعلولة وأصله
كونونة وكرهوا الضمة والواو فقلبوا وعند سيبويه كيونونة على وزن فيعلولة ثم أدغم فصار
كينونة ثم حذف فصار كينونة كقولهم فى ميت ميت وأصل ميت ميوت ولم يقولوا
كينونة على الأصل كما قالوا ميت لثقل لفظها والمكان قيل أصله من كان يكون فلما كثر
فى كلامهم توهمت الميم أصلية فقيل تمكن كما قيل فى المسكين تمسكن واستكان
فلان تضرع وكأنه سكن وترك الدعة لضراعته قال فما استكانوا لربهم (كوى)
كويت الدابة بالنار كيا قال فتكوى بها جباههم وجنوبهم وكى علة لفعل الشيء وكيلا
لانتفائه نحو كيلا يكون دولة (كاف) الكاف للتشبيه والتمثيل قال تعالى
مثلهم كمثل صفوان عليه تراب معناه وصفهم كوصفه وقوله كالذى ينفق ماله الآية فان
ذلك ليس بتشبيه وانما هو تمثيل كما يقول النحويون مثلا فالاسم كقولك زيد أى مثاله
قولك زيد والتمثيل أكثر من التشبيه لأن كل تمثيل تشبيه وليس كل تشبيه تمثيلا

(باب اللام) (لب)

اللب العقل الخالص من الشوائب وسمى بذلك لكونه
خالص ما فى الانسان من معانيه كاللباب واللب من الشيء وقيل هو ما زكى من العقل فكل
لب عقل وليس كل عقل لبا ولهذا علق الله تعالى الأحكام التى لا يدركها الا العقول الزكية
بأولى الألباب نحو قوله ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيرا الى قوله أولو الألباب ونحو ذلك من
الآيات ولب فلان يلب صار ذا لب وقالت امرأة فى ابنها اضربه كى يلب ويقود الجيش ذا

اللَّبَبِ ورجلٌ لبٌّ من قوم ألبّاء وملبوب معروف باللُّبّ وألبّ بالمكان أقام وأصله في البعير
وهو أن يلقى لبّته فيه أي صدره وتلبّب اذا تحزّم وأصله أن يشدّ لبّته ولبَبته ضربت لبَّته وسمّي
اللّبّة لكونه موضع اللّبّ وفلان في لبب رخيّ أي في سعة وقولهم لبّيك قيل أصله من لبّ بالمكان
وألبّ أقام به وثنّي لأنه أراد اجابة بعد اجابة وقيل أصله لبّب فأبدل من احدى الباآت ياء نحو
تظنّيت وأصله تظنّنت وقيل هو من قولهم امرأة لبّة أي محبّة لولدها وقيل معناه اخلاص
لك بعد اخلاص من قولهم لبّ الطعام أي خالصه ومنه حسب لباب (لبث) لبث
بالمكان أقام به ملازما له قال فلبث فيهم ألف سنة فلبثت سنين قال كم لبثتم قالوا لبثنا يوما
أو بعض يوم قالوا ربكم أعلم بما لبثتم لم يلبثوا الا عشية لم يلبثوا الا ساعة ما لبثوا في العذاب
المهين (لبد) قال تعالى يكونون عليه لبدا أي مجتمعة الواحدة لبدة كاللبد المتلبّد
أي المجتمع وقيل معناه كانوا يسقطون عليه سقوط اللبد وقرئ لبدا أي متلبّدا ملتصقا بعضها
ببعض للتزاحم عليه وجمع اللبد ألباد ولبود وقد ألبدت السرج جعلت له لبدا وألبدت الفرس
ألقيت عليه اللبد نحو أسرجته وألجمته وألببته واللبدة القطعة منها وقيل هو أمنع من لبدة
الأسد أي من صدره ولبد الشعر وألبد بالمكان لزمه لزوم لبده ولبدت الابل لبدا أكثرت من
الكلأ حتى أتعبها وقوله مالا لبدا أي كثيرا متلبّدا وقيل ماله سبد ولا لبد ولبد طائر من
شأنه أن يلصق بالأرض وآخر نسور لقمان كان يقال له لبد وألبد البعير صار ذا لبد من الثلط
وقد يكنى بذلك عن حسنه لدلالة ذلك منه على خصبه وسمنه وألبدت القربة جعلتها في لبيد أي
في جوالق صغير (لبس) لبس الثوب استتر به وألبسه غيره ومنه يلبسون ثيابا خضرا واللباس
واللبوس واللبس ما يلبس قال تعالى قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم وجعل اللباس
لكل ما يغطي من الانسان عن قبيح فجعل الزوج لزوجه لباسا من حيث انه يمنعها ويصدها
عن تعاطي قبيح قال تعالى هنّ لباس لكم وأنتم لباس لهنّ فسمّاهنّ لباسا كما سمّاها الشاعر
ازارا في قوله * فدى لك من أخي ثقة ازاري * وجعل التقوى لباسا على طريق التمثيل
والتشبيه قال تعالى ولباس التقوى وقوله صنعة لبوس لكم يعني به الدرع وقوله فأذاقها الله

لباس الجوع والخوف وجعل الجوع والخوف لباساً على التجسيم والتشبيه تصويراً له وذلك بحسب ما يقولون تدرع فلان الفقر ولبس الجوع ونحو ذلك قال الشاعر

* وكسوتهم من خير برد متجم * نوع من برود اليمن يعني به شعراً وقرأ بعضهم ولباس التقوى من اللبس أي الستر واصل اللبس ستر الشيء ويقال ذلك في المعاني يقال لبست عليه أمره قال وللبسنا عليهم ما يلبسون وقال ولا تلبسوا الحق بالباطل لم تلبسون الحق بالباطل الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم ويقال في الامر لبسة أي التباس ولابست الامر اذا زاولته ولابست فلاناً خالطته وفي فلان ملبس أي مستمتع قال الشاعر

* وبعد المشيب طول عمر وملبسا * (لبن) اللبن جمعه ألبان قال تعالى وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وقال من بين فرث ودم لبناً خالصاً ولابن كثر عنده لبن ولبنته سقيته اياه وفرس ملبون وألبن فلان كثر لبنه فهو ملبن وألبنت الناقة فهي ملبن اذا كثر لبنها اما خلقة واما أن يترك في ضرعها حتى يكثر والملبن ما يجعل فيه اللبن وأخوه بلبان أمه قيل ولا يقال بلبن أمه أي لم يسمع ذلك من العرب وكم لبن غنمك أي ذوات الدر منها واللبان الصدر واللبانة أصلها الحاجة الى اللبن ثم استعمل في كل حاجة وأما اللبن الذي يبنى به فليس من ذلك في شيء الواحدة لبنة يقال لبنه يلبنه واللبان ضاربه (لج) اللجاج التمادي والعناد في تعاطي الفعل المزجور عنه وقد لج في الامر يلج لجاجاً قال تعالى ولو رحمناهم وكشفنا ما بهم من ضر للجوا في طغيانهم يعمهون بل لجوا في عتو ونفور ومنه لجة الصوت بفتح اللام أي تردده ولجة البحر بالضم تردد أمواجه ولجة الليل تردد ظلامه ويقال في كل واحد لج والتج قال في بحر لجي منسوب الى لجة البحر وما روى وضع اللج على قفي أصله قفاي فقلب الالف ياء وهو لغة فعبارة عن السيف المتموج ماؤه واللجلجة التردد في الكلام وفي ابتلاع الطعام قال الشاعر * يلجلج مضغة فيها أنيض * أي غير منضج ورجل لجلج ولجلاج في كلامه تردد وقيل الحق أبلج والباطل لجلج أي لا يستقيم في قول قائله وفي فعل فاعله بل يتردد فيه (لحد) اللحد حفرة مائلة عن الوسط وقد لحد القبر حفره كذلك وألحده وقد لحدت الميت وألحدته جعلته في اللحد ويسمى اللحد ملحداً وذلك

اسم موضع من ألحدته ولحد بلسانه الى كذا مال قال تعالى لسان الذى يلحدون اليه من لحد
وقرئ يلحدون من ألحد وألحد فلان مال عن الحق والالحاد ضربان الحاد الى الشرك بالله والحاد الى
الشرك بالاسباب فالاول ينافى الايمان ويبطله والثانى يوهن عراه ولا يبطله ومن هذا النحو
قوله ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب اليم وقوله الذين يلحدون فى أسمائه والالحاد فى
أسمائه على وجهين أحدهما أن يوصف بما لا يصح وصفه به والثانى أن يتأول أوصافه على
ما لا يليق به والتحد الى كذا مال اليه قال تعالى ولن تجد من دونه ملتحدا أى التجاء أو موضع التجاء
وألحد السهم الهدف مال فى أحد جانبيه (لحف) قال لا يسألون الناس الحافا أى الحاحا
ومنه استعير ألحف شاربه اذا بالغ فى تناوله وجزه وأصله من اللحاف وهو ما يتغطى به يقال
ألحفته فالتحف (لحق) لحقته ولحقت به أدركته قال الذين لم يلحقوا بهم من خلفهم
وآخرين منهم لما يلحقوا بهم ويقال ألحقت به كذا قال بعضهم يقال ألحقه بمعنى لحقه
وعلى هذا قوله ان عذابك بالكفار ملحق وقيل هو من ألحقت به كذا فنسب الفعل الى
العذاب تعظيما له وكنى عن الدعى بالملحق (لحم) اللحم جمعه لحام ولحوم ولحمان قال
ولحم الخنزير ولحم الرجل كثر عليه اللحم فضخم فهو لحيم ولاحم وشاحم صار ذا لحم وشحم
نحو لابن وتامر ولحم ضرى باللحم ومنه باز لحم وذئب لحم أى كثير أكل اللحم وبيت لحم أى
فيه لحم وفى الحديث ان الله يبغض قوما لحمين وألحمه أطعمه اللحم وبه شبه المرزوق من الصيد
فقيل ملحم وقد يوصف المرزوق من غيره به وبه شبه ثوب ملحم اذا تداخل سداه ويسمى ذلك
الغزل لحمة تشبيها بلحمة البازى ومنه قيل الولاء لحمة كلحمة النسب وشجة متلاحمة
اكتست اللحم ولحمت اللحم عن العظم قشرته ولحمت الشئ وألحمته ولاحمت بين الشيئين
لأمتهما تشبيها بالجسم اذا صار بين عظامه لحم يلحم به واللحام ما يلحم به الاناء وألحمت فلانا
قتلته وجعلته لحما للسباع وألحمت الطائر أطعمته اللحم وألحمتك فلانا أمكنتك من شتمه
وثلبه وذلك كتسمية الاغتياب والوقيعة بأكل اللحم نحو قوله أيحب أحدكم أن يأكل لحم
أخيه ميتا وفلان لحيم فعيل كأنه جعل لحما للسباع والملحمة المعركة والجمع الملاحم

(لحن) اللحن صرف الكلام عن سننه الجاري عليه اما بازالة الاعراب أو التصحيف وهو المذموم وذلك أكثر استعمالا واما بازالته عن التصريح وصرفه بمعناه الى تعريض وفحوى وهو محمود عند أكثر الأدباء من حيث البلاغة واياه قصد الشاعر بقوله

* وخير الحديث ما كان لحنا * واياه قصد بقوله تعالى ولتعرفنهم في لحن القول ومنه قيل للفطن بما يقتضى فحوى الكلام لحن وفى الحديث لعل بعضكم ألحن بحجته من بعض أى ألسن وأفصح وأبين كلاما وأقدر على الحجة (لدد) الألد الخصيم الشديد التأبي وجمعه لد قال تعالى وهو ألد الخصام وقال ولتنذر به قوما لدا وأصل الالد الشديد اللدد أى صفحة العنق وذلك اذا لم يمكن صرفه عما يريده وفلان يتلدد أى يتلفت واللدود ما سقى الانسان من دواء في أحد شقى وجهه وقد التددت ذلك (لدن) لدن أخص من عند لانه يدل على ابتداء نهاية نحو أقمت عنده من لدن طلوع الشمس الى غروبها فيوضع لدن موضع نهاية الفعل وقد يوضع موضع عند فيما حكى يقال أصبت عنده مالا ولدنه مالا قال بعضهم لدن أبلغ من عند وأخص قال تعالى فلا تصاحبني قد بلغت من لدنى عذرا ربنا آتنا من لدنك رحمة فهب لى من لدنك وليا واجعل لى من لدنك سلطانا نصيرا علمناه من لدنا علما لينذر بأسا شديدا من لدنه ويقال من لدن ولد ولد ولدى والدن اللين (لدى) لدى يقارب لدن قال والفيا سيدها لدى الباب (لزب) اللازب الثابت الشديد الثبوت قال تعالى من طين لازب ويعبر باللازب عن الواجب فيقال ضربة لازب واللزبة السنة الجدبة الشديدة وجمعها اللزبات (لزم) لزوم الشئ طول مكثه ومنه يقال لزمه يلزمه لزوما والالزام ضربان الزام بالتسخير من الله تعالى أو من الانسان والزام بالحكم والأمر نحو قوله أنلزمكموها وأنتم لها كارهون وقوله وألزمهم كلمة التقوى وقوله فسوف يكون لزاما أى لازما وقوله ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما وأجل مسمى (لسن) اللسان الجارحة وقوتها وقوله واحلل عقدة من لساني يعني به من قوة لسانه فان العقدة لم تكن في الجارحة وانما كانت في قوته التى هى النطق به ويقال لسن لسنا فهو لسن وألسن بكسر اللام أى لغة قال فانما يسرناه بلسانك وقال

بلسان عربي مبين واختلاف ألسنتكم وألوانكم فاختلاف الألسنة اشارة الى اختلاف اللغات والى اختلاف النغمات فان لكل انسان نغمة مخصوصة يميزها السمع كما ان له صورة مخصوصة يميزها البصر (لطف) اللطيف اذا وصف به الجسم فضد الجثل وهو الثقيل يقال شعر جثل أي كثير ويعبر باللطافة واللطف عن الحركة الخفيفة وعن تعاطي الأمور الدقيقة وقد يعبر باللطائف عما لا تدركه الحاسة ويصح أن يكون وصف الله تعالى به على هذا الوجه وأن يكون لمعرفته بدقائق الامور وان يكون لرفقه بالعباد في هدايتهم قال تعالى الله لطيف بعباده ان ربي لطيف لما يشاء أي يحسن الاستخراج تنبيها على ما أوصل اليه يوسف حيث ألقاه اخوته في الجب وقد يعبر عن التحف المتوصل بها الى المودة باللطف ولهذا قال تهادوا تحابوا وقد ألطف فلان أخاه بكذا (لظى) اللظى اللهب الخالص وقد لظيت النار وتلظت قال تعالى نارا تلظى أي تتلظى ولظى غير مصروفة اسم لجهنم قال تعالى انها لظى (لعب) أصل الكلمة اللعاب وهو البزاق السائل وقد لعب يلعب لعبا سال لعابه ولعب فلان اذا كان فعله غير قاصد به مقصدا صحيحا يلعب لعبا قال وما هذه الحياة الدنيا الا لهو ولعب وذر الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا وقال أفأمن أهل القرى ان يأتيهم بأسنا ضحى وهم يلعبون قالوا أجئتنا بالحق ام أنت من اللاعبين وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما لاعبين واللعبة للمرة الواحدة واللعبة الحالة التي عليها اللاعب ورجل تلعابة ذو تلعب واللعبة ما يلعب به والملعب موضع اللعب وقيل لعاب النحل للعسل ولعاب الشمس ما يرى في الجو كنسج العنكبوت وملاعب ظله طائر كأنه يلعب بالظل (لعن) اللعن الطرد والابعاد على سبيل السخط وذلك من الله تعالى في الآخرة عقوبة وفي الدنيا انقطاع من قبول رحمته وتوفيقه ومن الانسان دعاء على غيره قال ألا لعنة الله على الظالمين والخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين لعن الذين كفروا من بني اسرائيل ويلعنهم اللاعنون واللعنة الذي يلتعن كثيرا واللعنة الذي يلعن كثيرا والتعن فلان لعن نفسه والتلاعن والملاعنة ان يلعن كل واحد منهما نفسه أو صاحبه (لعل) لعل

طمع واشفاق وذكر بعض المفسرين ان لعل من الله واجب وفسر في كثير من المواضع بكى وقالوا ان الطمع والاشفاق لا يصح على الله تعالى ولعل وان كان طمعا فان ذلك يقتضي في كلامهم تارة طمع المخاطب وتارة طمع المخاطب وتارة طمع غيرهما فقوله تعالى فيما ذكر عن قوم فرعون لعلنا نتبع السحرة فذلك طمع منهم وقوله في فرعون لعله يتذكر او يخشى فاطماع لموسى عليه السلام مع هرون ومعناه فقولا له قولا لينا راجيين أن يتذكر أو يخشى وقوله تعالى فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك أي يظن بك الناس ذلك وعلى ذلك قوله فلعلك باخع نفسك وقال واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون أي اذكروا الله راجين الفلاح كما قال في صفة المؤمنين يرجون رحمته ويخافون عذابه (لغب) اللغوب التعب والنصب يقال أتانا ساغبا لاغبا أي جائعا تعبا قال وما مسنا من لغوب وسهم لغب اذا كان قذذه ضعيفة ورجل لغب ضعيف بين اللغابة وقال اعرابي فلان لغوب أحمق جاءته كتابي فاحتقرها أي ضعيف الرأي فقيل له في ذلك لم أنثت الكتاب وهو مذكر فقال أوليس صحيفة (لغا) اللغو من الكلام ما لا يعتد به وهو الذي يورد لا عن روية وفكر فيجري مجرى اللغا وهو صوت العصافير ونحوها من الطيور قال أبو عبيدة لغو ولغا نحو عيب وعاب وأنشدهم

* عن اللغا ورفث التكلم * يقال لغيت تلغى نحو لقيت تلقى وقد يسمى كل كلام قبيح لغوا قال لا يسمعون فيها لغوا ولا كذابا وقال واذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيما وقال والذين هم عن اللغو معرضون وقوله واذا مروا باللغو مروا كراما أي كنوا عن القبيح ولم يصرحوا وقيل معناه اذا صادفوا أهل اللغو لم يخوضوا معهم ويستعمل اللغو فيما لا يعتد به ومنه اللغو في الأيمان أي ما لا عقد عليه وذلك ما يجري وصلا للكلام بضرب من العادة قال لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ومن هذا أخذ الشاعر فقال

ولست بمأخوذ بلغو تقوله * اذا لم تعمد عاقدات العزائم

وقوله لا تسمع فيها لاغية أي لغوا فجعل اسم الفاعل وصفا للكلام نحو كاذبة وقيل لما لا يعتد

به في الدية من الابل لغو قال الشاعر * كما الغيث في الدية الحوارا * ولغي بكذا أي لهج به لهج العصفور بلغاه أي بصوته ومنه قيل للكلام الذي يلهج به فرقة فرقة لغة (لفف)
قال تعالى جئنا بكم لفيفا أي منضما بعضكم الى بعض يقال لففت الشيء لفا وجاؤا ومن لف لفهم أي من انضم اليهم وقوله وجنات ألفافا أي التف بعضها ببعض لكثرة الشجر قال والتفت الساق بالساق والألف الذي يتدانى فخذاه من سمنه والألف أيضا السمين الثقيل البطيء من الناس ولف رأسه في ثيابه والطائر رأسه تحت جناحه واللفيف من الناس المجتمعون من قبائل شتى وسمى الخليل كل كلمة اعتل منها حرفان أصليان لفيفا (لفت)
يقال لفته عن كذا صرفه عنه قال تعالى قالوا أجئتنا لتلفتنا أي تصرفنا ومنه التفت فلان اذا عدل عن قبله بوجهه وامرأة لفوت تلفت من زوجها الى ولدها من غيره واللفيتة ما يغلظ من العصيدة (لفح) يقال لفحته الشمس والسموم قال تلفح وجوههم النار وعنه استعير لفحته بالسيف (لفظ) اللفظ بالكلام مستعار من لفظ الشيء من الفم ولفظ الرحى الدقيق ومنه سمي الديك اللافظة لطرحه بعض ما يلتقطه للدجاج قال تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد (لفي) ألفيت وجدت قال الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا وألفيا سيدها (لقب) اللقب اسم يسمى به الانسان سوى اسمه الأول ويراعى فيه المعنى بخلاف الاعلام ولمراعاة المعنى فيه قال الشاعر

وقلما أبصرت عيناك ذا لقب * الا ومعناه ان فتشت في لقبه

واللقب ضربان ضرب على سبيل التشريف كألقاب السلاطين وضرب على سبيل النبز واياه قصد بقوله ولا تنابزوا بالألقاب (لقح) يقال لقحت الناقة تلقح لقحا ولقاحا وكذلك الشجرة وألقح الفحل الناقة والريح السحاب قال وأرسلنا الرياح لواقح أي ذوات لقاح وألقح فلان النخل ولقحها واستلقحت النخلة وحرب لاقح تشبيها بالناقة اللاقح وقيل اللقحة الناقة التي لها لبن وجمعها لقاح ولقح والملاقيح النوق التي في بطنها أولادها ويقال ذلك أيضا للأولاد ونهي

عن بيع المَلاقيح والمَضامين فالمَلاقيح هي ما في بطون الأمهات والمَضامين ما في أصلاب الفحول واللقاح ماء الفحل واللقاح الحيّ الذي لا يدين لأحد من الملوك كأنه يريد أن يكون حاملاً لا محمولاً

(لقف) لَقِفْتُ الشيءَ ألقفه وتلقّفته تناولته بالحذق سواء في ذلك تناوله بالفم واليد قال فإذا هي تلقف ما يأفكون (لقم) لقمان اسم الحكيم المعروف واشتقاقه يجوز أن يكون من لَقِمْتُ الطعام ألقمه وتلقّمته ورجل تلقام كثير اللقم واللقيم أصله الملتقم ويقال لطرف الطريق اللقم (لقي) اللقاء مقابلة الشيء ومصادفته معاً وقد يعبر به عن كل واحد منهما يقال لقيه يلقاه لقاء ولقياً ولقية ويقال ذلك في الإدراك بالحس وبالبصر وبالبصيرة قال لقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه وقال لقد لقينا من سفرنا هذا نصباً وملاقاة الله عز وجل عبارة عن القيامة وعن المصير إليه قال واعلموا أنكم ملاقوه وقال الذين يظنون أنهم ملاقوا الله واللقاء الملاقاة قال وقال الذين لا يرجون لقاءنا إلى ربك كدحاً فملاقيه فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا أي نسيتم القيامة والبعث والنشور وقوله يوم التلاق أي يوم القيامة وتخصيصه بذلك لالتقاء من تقدم ومن تأخر والتقاء أهل السماء والأرض وملاقاة كل أحد بعمله الذي قدمه ويقال لقي فلان خيراً وشراً قال الشاعر

* فمن يلق خيراً يحمد الناس أمره * (وقال آخر)

* تلق السماحة منه والندى خلقا * ويقال لقيته بكذا إذا استقبلته به قال تعالى ويلقون فيها تحية وسلاماً ولقاهم نضرة وسروراً وتلقاه كذا أي لقيه قال وتتلقاهم الملائكة وإنك لتلقى القرآن والإلقاء طرح الشيء حيث تلقاه أي تراه ثم صار في التعارف اسماً لكل طرح قال فكذلك ألقى السامري قالوا يا موسى إما أن تلقي وإما أن نكون نحن الملقين وقال تعالى قال ألقوا قال ألقها يا موسى فألقاها وقال فليلقه اليم بالساحل وإذا ألقوا فيها كلما ألقي فيها فوج وألقت ما فيها وتخلت وهو نحو قوله وإذا القبور بعثرت ويقال ألقيت إليك قولاً وسلاماً وكلاماً ومودة قال تلقون إليهم بالمودة فألقوا إليهم القول وألقوا إلى الله يومئذ السلم وقوله إنا سنلقي عليك قولاً ثقيلاً فإشارة إلى ما حمل من النبوة والوحي وقوله أو ألقى السمع وهو

شهيد فعبارة عن الاصغاء اليه وقوله فالقى السحرة سجدا فانما قال ألقى تنبيها على انه دهمهم وجعلهم فى حكم غير المختارين **(لم)** تقول لممت الشئ جمعته وأصلحته ومنه لممت شعثه قال وتأكلون التراث أكلا لما واللمم مقاربة المعصية ويعبر به عن الصغيرة ويقال فلان يفعل كذا لمما أى حينا بعد حين وكذلك قوله الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللمم وهو من قولك ألممت بكذا أى نزلت به وقاربته من غير مواقعة ويقال زيارته الماما أى قليلة * ولم نفى للماضى وان كان يدخل على الفعل المستقبل ويدخل عليه ألف الاستفهام للتقرير نحو ألم نربك فينا وليدا ألم يجدك يتيما فآوى **(لما)** يستعمل على وجهين أحدهما لنفى الماضى وتقريب الفعل نحو ولما يعلم الله الذين جاهدوا والثانى علما للظرف نحو ولما أن جاء البشير أى فى وقت مجيئه وأمثلتها تكثر **(لمح)** اللمح لمعان البرق ورأيته لمحة البرق قال تعالى كلمح بالبصر ويقال لأرينك لمحا باصرا أى أمرا واضحا **(لمز)** اللمز الاغتياب وتتبع المعاب يقال لمزه يلمزه ويلمزه قال تعالى ومنهم من يلمزك فى الصدقات الذين يلمزون المطوعين ولا تلمزوا أنفسكم أى لا تلمزوا الناس فيلمزونكم فتكونوا فى حكم من لمز نفسه ورجل لماز ولمزة كثير اللمز قال تعالى ويل لكل همزة لمزة **(لمس)** اللمس ادراك بظاهر البشرة كالمس ويعبر به عن الطلب كقول الشاعر * ولمسه فلا أجده * وقال تعالى وأنا لمسنا السماء الآية ويكنى به وبالملامسة عن الجماع وقرئ لامستم ولمستم النساء حملا على المس وعلى الجماع ونهى عليه السلام عن بيع الملامسة وهو ان يقول اذا لمست ثوبى أو لمست ثوبك فقد وجب البيع بيننا واللماسة الحاجة المقاربة **(لهب)** اللهب اضطرام النار قال ولا يغنى من اللهب سيصلى نارا ذات لهب واللهيب ما يبدو من اشتعال النار ويقال للدخان وللغبار لهب وقوله تبت يدا أبى لهب فقد قال بعض المفسرين انه لم يقصد بذلك مقصد كنيته التى اشتهر بها وانما قصد الى اثبات النار له وانه من أهلها وسماه بذلك كما يسمى المثير للحرب والمباشر لها أبو الحرب وأخو الحرب وفرس ملهب شديد العدو تشبيها بالنار الملتهبة

والالْهُوبُ من ذلك وهو العَدْوُ الشديدُ ويُستعمَلُ اللِّهابُ في الحَرِّ الذي ينالُ العطشانَ

﴿لهث﴾ لَهثَ يَلْهثُ لَهثًا قال الله تعالى فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الكلبِ ان تحمِلْ عليه يَلْهَثْ أو تتركْهُ يَلْهَثْ وهو أن يُدلِعَ لسانه من العطشِ قال ابن دُرَيد اللَّهثُ يقال للاعْياء وللعطش جميعًا

﴿لهم﴾ الالْهامُ القاءُ الشيءِ في الرَّوْعِ ويختصُّ ذلك بما كان من جهة الله تعالى وجهة المَلأ الاعلى قال تعالى فألهمها فجورها وتقواها وذلك نحو ما عُبِّرَ عنه بلَمّة المَلَك وبالنفث في الرَّوْعِ كقوله عليه السلام انّ للمَلَك لَمّةً وللشيطان لمّةً وكقوله عليه السلام انّ روحَ القُدُس نفثَ في رَوْعي وأصله من التهام الشيءِ وهو ابتلاعُهُ والتهمَ الفصيلُ ما في الضَّرْعِ وفرسٌ لَهِمٌ كأنه يلتهمُ الارضَ لشدّة عَدْوِه ﴿لهى﴾ اللَّهْوُ ما يشغَلُ الانسانَ عمّا يَعنيه ويَهمُّه يقال لَهَوتُ بكذا ولَهيتُ عن كذا اشتغلتُ عنه بلَهْوٍ قال انما الحياةُ الدنيا لَعِبٌ ولَهْوٌ وما الحياةُ الدنيا الّا لَهْوٌ ولَعِبٌ ويُعبَّرُ عن كلِّ ما به استمتاعٌ باللَّهو قال تعالى لو أردنا أن نتّخذَ لَهْوًا ومَن قال أرادَ باللَّهو المرأةَ والولدَ فتخصيصٌ لبعضِ ما هو من زينةِ الحياةِ الدنيا التي جُعِلَ لَهْوًا ولَعِبًا ويقال ألهاهُ كذا أي شغَلَه عمّا هو أهمُّ اليه قال ألهاكم التكاثرُ رجالٌ لا تُلهيهم تجارةٌ ولا بيعٌ عن ذكرِ الله وليس ذلك نهيًا عن التجارةِ وكراهيةً لها بل هو نهيٌ عن التهافُتِ فيها والاشتغالِ عن الصلواتِ والعباداتِ بها ألا ترى الى قوله ليشهدوا منافعَ لهم ليس عليكم جُناحٌ أن تبتغوا فضلًا من ربِّكم وقوله لاهيةً قلوبُهم أي ساهيةً مشتغلةً بما لا يَعنيها واللُّهوةُ ما يُشغَلُ به الرَّحى ممّا يُطرحُ فيه وجمعُها لُهاءٌ وسُمّيت العطيّةُ لُهوةً تشبيهًا بها واللَّهاةُ اللَّحمةُ المُشرِفةُ على الحَلْقِ وقيل بل هو أقصى الفَمِ ﴿لات﴾ اللاتُ والعُزّى صنمانِ وأصلُ اللاتِ اللهُ فحذفوا منه الهاءَ وأدخلوا التاءَ فيه وأنَّثوه تنبيهًا على قصورِه عن الله تعالى وجعلوه مختصًّا بما يُتقرَّبُ به الى الله تعالى في زعمِهم وقوله ولاتَ حينَ مناصٍ قال الفرّاءُ تقديرُه لا حينَ والتاءُ زائدةٌ فيه كما زيدت في ثُمّتَ ورُبّتَ وقال بعضُ البصريين معناه ليسَ وقال أبو بكر العلّافُ أصله ليسَ فقُلبت الياءُ ألفًا وأُبدلَ من السين تاءٌ كما قالوا نات في ناس وقال بعضهم أصله لا وزيدَ فيه تاءُ التأنيثِ تنبيهًا على

الساعة أو المدة كأنه قيل ليست الساعة أو المدة حين مناص (ليت) يقال لاته عن كذا يليته صرفه عنه ونقصه حقاله ليتا قال لايلتكم أي لا ينقصكم من أعمالكم لات ولات بمعنى نقص وأصله رد الليت أي صفحة العنق * وليت طمع وتمن قال ليتني لم أتخذ فلانا خليلا ويقول الكافر يا ليتني كنت ترابا يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا وقول الشاعر

وليلة ذات دجى سريت * ولم يلتني عن هواها ليت

معناه لم يصرفني عنه قولي ليته كان كذا وأعرب ليت ههنا فجعله اسما كقول الآخر * ان ليتا وان لوا عناء * وقيل معناه لم يلتني عن هواها لائت أي صارف فوضع المصدر موضع اسم الفاعل (لوح) اللوح واحد ألواح السفينة قال وحملناه على ذات ألواح ودسر وما يكتب فيه من الخشب وغيره وقوله في لوح محفوظ فكيفيته تخفى علينا الا بقدر ما روي لنا في الأخبار وهو المعبر عنه بالكتاب في قوله ان ذلك في كتاب ان ذلك على الله يسير واللوح العطش ودابة ملواح سريع العطش واللوح أيضا بضم اللام الهواء بين السماء والأرض والأكثرون على فتح اللام اذا أريد به العطش وبضمه اذا كان بمعنى الهواء ولا يجوز فيه غير الضم ولوحه الحر غيره ولاح الحر لوحا حصل في اللوح وقيل هو مثل لمح ولاح البرق وألاح اذا أومض وألاح بسيفه أشار به (لوذ) قال تعالى قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لواذا وهو من قولهم لاوذ بكذا يلاوذ لواذا وملاوذة اذا استتر به أي يستترون فيلتجؤن بغيرهم فيمضون واحدا بعد واحد ولو كان من لاذ يلوذ لقيل لياذا الا أن اللواذ هو فعال من لاوذ واللياذ من فعل واللوذ ما يطيف بالجبل منه (لوط) لوط اسم علم واشتقاقه من لاط الشئ بقلبي يلوط لوطا وليطا وفي الحديث الولد ألوط أي ألصق بالكبد وهذا أمر لا يلتاط بصفري أي لا يلصق بقلبي ولطت الحوض بالطين لوطا ملطته به وقولهم لوط فلان اذا تعاطى فعل قوم لوط فمن طريق الاشتقاق فانه اشتق من لفظ لوط الناهي عن ذلك لا من لفظ المتعاطين له (لوم) اللوم عذل الانسان بنسبته الى ما فيه لوم يقال لمته فهو ملوم قال فلا تلوموني

ولوموا أنفسكم فذلكن الذي لمتنني فيه ولا يخافون لومة لائم فإنهم غير ملومين فإنه ذكر اللوم تنبيها على أنه إذا لم يلاموا لم يفعل بهم ما فوق اللوم وألام استحق اللوم قال فنبذناهم في اليم وهو مليم والتلاوم أن يلوم بعضهم بعضا قال وأقبل بعضهم على بعض يتلاومون وقوله ولا أقسم بالنفس اللوامة قيل هي النفس التي اكتسبت بعض الفضيلة فتلوم صاحبها إذا ارتكب مكروها فهي دون النفس المطمئنة وقيل بل هي النفس التي قد اطمأنت في ذاتها وترشحت لتأديب غيرها فهي فوق النفس المطمئنة ويقال رجل لومة يلوم الناس ولومة يلومه الناس نحو سخرة وسخرة وهزأة وهزأة واللومة الملامة واللائمة الأمر الذي يلام عليه الإنسان (ليل) يقال ليل وليلة وجمعها ليال وليائل وليلات وقيل ليل أليل وليلة ليلاء وقيل أصل ليلة ليلاة بدليل تصغيرها على لييلة وجمعها على ليال قال وسخر لكم الليل والنهار والليل إذا يغشى وواعدنا موسى ثلاثين ليلة إنا أنزلناه في ليلة القدر وليال عشر ثلاث ليال سويا (لون) اللون معروف وينطوي على الأبيض والأسود وما يركب منهما ويقال تلون إذا اكتسى لونا غير اللون الذي كان له قال ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف ألوانها وقوله واختلاف ألسنتكم وألوانكم فإشارة إلى أنواع الألوان واختلاف الصور التي يختص كل واحد بهيئة غير هيئة صاحبه وسحناء غير سحنائه مع كثرة عددهم وذلك تنبيه على سعة قدرته ويعبر بالألوان عن الأجناس والأنواع يقال فلان أتى بالألوان من الأحاديث وتناول كذا ألوانا من الطعام (لين) اللين ضد الخشونة ويستعمل ذلك في الأجسام ثم يستعار للخلق وغيره من المعاني فيقال فلان لين وفلان خشن وكل واحد منهما يمدح به طورا ويذم به طورا بحسب اختلاف المواقع قال تعالى فبما رحمة من الله لنت لهم وقوله ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله فإشارة إلى إذعانهم للحق وقبولهم له بعد تأبيهم منه وإنكارهم إياه وقوله ما قطعتم من لينة أي من نخلة ناعمة ومخرجه مخرج فعلة نحو حنطة ولا يختص بنوع منه دون نوع (لؤلؤ) يخرج منهما اللؤلؤ وقال كأنهم لؤلؤ جمعه لآلئ وتلألأ الشيء لمع لمعان اللؤلؤ وقيل لا أفعل ذلك ما لألأت الظباء بأذنابها (لوى) اللي فتل

الحبل يقال لويته ألويه ليا ولوى يده ولوى رأسه وبرأسه أماله ولووا رؤسهم أمالوها ولوى لسانه بكذا كناية عن الكذب وتخرص الحديث قال تعالى يلوون ألسنتهم بالكتاب وقال ليا بألسنتهم ويقال فلان لا يلوى على أحد اذا أمعن فى الهزيمة قال تعالى اذ تصعدون ولا تلوون على أحد وذلك كما قال الشاعر

ترك الأحبة أن تقاتل دونه * ونجا برأس طمرة وثاب

واللواء الراية سميت لالتوائها بالريح واللوية ما يلوى فيدخر من الطعام ولوى مدينه أى ماطله وألوى بلغ لوى الرمل وهو منعطفه (لو) لو قيل هو لامتناع الشيء لامتناع غيره ويتضمن معنى الشرط نحو قل لو أنتم تملكون (لولا) لولا يجيء على وجهين أحدهما بمعنى امتناع الشيء لوقوع غيره ويلزم خبره الحذف ويستغنى بجوابه عن الخبر نحو لولا أنتم لكنا مؤمنين والثانى بمعنى هلا ويتعقبه الفعل نحو لولا أرسلت الينا رسولا أى هلا وأمثلتهما تكثر فى القرآن (لا) لا يستعمل للعدم المحض نحو زيد لا عالم وذلك يدل على كونه جاهلا وذلك يكون للنفى ويستعمل فى الأزمنة الثلاثة ومع الاسم والفعل غير أنه اذا نفى به الماضى فاما أن لا يؤتى بعده بالفعل نحو أن يقال لك هل خرجت فتقول لا وتقديره لا خرجت ويكون قلما يذكر بعده الفعل الماضى الا اذا فصل بينهما بشيء نحو لا رجلا ضربت ولا امرأة أو يكون عطفا نحو لا خرجت ولا ركبت أو عند تكريره نحو فلا صدق ولا صلى أو عند الدعاء نحو قولهم لا كان ولا أفلح ونحو ذلك فمما نفى به المستقبل قوله لا يعزب عنه مثقال ذرة وقد يجيء لا داخلا على كلام مثبت ويكون هو نافيا لكلام محذوف نحو وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة فى الأرض ولا فى السماء وقد حمل على ذلك قوله لا أقسم بيوم القيامة فلا أقسم برب المشارق ولا أقسم بمواقع النجوم فلا وربك لا يؤمنون وعلى ذلك قول الشاعر

* لا وأبيك ابنة العامرى * وقد حمل على ذلك قول عمر رضى الله عنه وقد أفطر يوما فى رمضان فظن أن الشمس قد غربت ثم طلعت لا نقضيه ما تجانفنا الاثم فيه وذلك ان قائلا قال له قد أثمنا فقال لا نقضيه فقوله لا رد لكلامه قد أثمنا ثم استأنف فقال نقضيه وقد يكون

لا النهي نحو ولا يسخر قوم من قوم ولا تنابزوا بالالقاب وعلى هذا النحو يابني آدم لا يفتننكم الشيطان وعلى ذلك لا يحطمنكم سليمان وجنوده وقوله واذ أخذنا ميثاق بني اسرائيل لا تعبدون الا الله فنفى قيل تقديره انهم لا يعبدون وعلى هذا واذ أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم وقوله ما لكم لا تقاتلون يصح أن يكون لا تقاتلون في موضع الحال ما لكم غير مقاتلين ويجعل لا مبنيا مع لنكرة بعده فيقصد به النفي نحو لا رفث ولا فسوق وقد يكرر الكلام في المتضادين ويراد اثبات الامر فيهما جميعا نحو ان يقال ليس زيد بمقيم ولا ظاعن أي يكون تارة كذا وتارة كذا وقد يقال ذلك ويراد اثبات حالة بينهما نحو ان يقال ليس بابيض ولا اسود وانما يراد اثبات حالة أخرى له وقوله لا شرقية ولا غربية فقد قيل معناه انها شرقية وغربية وقيل معناه مصونة عن الافراط والتفريط وقد يذكر لا ويراد به سلب المعنى دون اثبات شئ ويقال له الاسم غير المحصل نحو لا انسان اذا قصدت سلب الانسانية وعلى هذا قول العامة لاحد أي لا أحد (لام) اللام التي هي للاداة على أوجه الاول الجارة وذلك أضرب ضرب لتعدية الفعل ولا يجوز حذفه نحو وتله للجبين وضرب للتعدية لكن قد يحذف كقوله يريد الله ليبين لكم فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا فاثبت في موضع وحذف في موضع الثاني للملك والاستحقاق وليس نعني بالملك ملك العين بل قد يكون ملكا لبعض المنافع أو لضرب من التصرف فملك العين نحو ولله ملك السموات والارض ولله جنود السموات والارض وملك التصرف كقولك لمن يأخذ معك خشبا خذ طرفك لآخذ طرفي وقولهم لله كذا نحو لله درك فقد قيل ان القصد ان هذا الشئ لشرفه لا يستحق ملكه غير الله وقيل القصد به أن ينسب اليه ايجاده أي هو الذي أوجده ابداعا لان الموجودات ضربان ضرب أوجده بسبب طبيعي أو صنعة آدمي وضرب أوجده ابداعا كالفلك والسماء ونحو ذلك وهذا الضرب أشرف وأعلى فيما قيل ولام الاستحقاق نحو قوله ولهم اللعنة ولهم سوء الدار ويل للمطففين وهذا كالاول لكن الاول لما قد حصل في الملك وثبت وهذا لما لم يحصل بعد ولكن هو في حكم الحاصل من حيثما قد

اُستُحِقَّ وقال بعض النحويين اللام في قوله ولَهُمُ اللعنةُ بمعنى على أي عليهم اللعنة وفي قوله لكل امرئٍ منهم ما اكتسب من الاثم وليس ذلك بشيء وقيل قد تكون اللام بمعنى الى في قوله بانّ ربك أوحى لها وليس كذلك لانّ الوحي للنحل جعل ذلك له بالتسخير والالهام وليس ذلك كالوحي الموحى الى الانبياء فنبّه باللام على جعل ذلك الشيء له بالتسخير وقوله ولا تكن للخائنين خصيما معناه لا تخاصم الناس لاجل الخائنين ومعناه كمعنى قوله ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم وليست اللام ههنا كاللام في قولك لا تكن لله خصيما لانّ اللام ههنا داخل على المفعول ومعناه لا تكن خصيم الله الثالث لام الابتداء نحو لمسجدٌ أُسس على التقوى ليوسف وأخوه أحبّ الى أبينا منّا لأنتم أشدّ رهبةً الرابع الداخل في باب انّ اما في اسمه اذا تأخر نحو انّ في ذلك لعبرةً أو في خبره نحو انّ ربك لبالمرصاد انّ ابراهيم لحليم أوّاه منيب أو فيما يتصل بالخبر اذا تقدم على الخبر نحو لعمرك انهم لفي سكرتهم يعمهون فانّ تقديره ليعمهون في سكرتهم الخامس الداخل في ان المخففة فرقا بينه وبين ان النافية نحو وانْ كلّ ذلك لمّا متاع الحياة الدنيا السادس لام القسم وذلك يدخل على الاسم نحو قوله يدعو لمَن ضرّه أقرب من نفعه ويدخل على الفعل الماضي نحو لقد كان في قصصهم عبرةٌ لأولي الالباب وفي المستقبل يلزمه احدى النونين نحو لتؤمنُنّ به ولتنصرنّه وقوله وانّ كلا لمّا ليوفينّهم فاللام في لمّا جواب انْ وفي ليوفينّهم للقسم السابع اللام في خبر لو نحو ولو انهم آمنوا واتقوا لمثوبة لو تزيّلوا لعذّبنا الذين كفروا منهم ولو أنهم قالوا الى قوله لكان خيرا لهم وربما حذفت هذه اللام نحو لو جئتني أكرمتك أي لأكرمتك الثامن لام المدعو ويكون مفتوحا نحو يا لَزيدٍ ولام المدعو اليه يكون مكسورا نحو يا لزيدٍ التاسع لام الامر وتكون مكسورة اذا ابتُدئ به نحو يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم ليقض علينا ربك ويسكّن اذا دخله واو أو فاء نحو وليتمتعوا فسوف يعلمون ومن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر وقوله فليفرحوا وقرئ فلتفرحوا واذا دخله ثم فقد يسكّن ويحرّك نحو ثم ليقضوا تفثهم وليوفوا نذورهم وليطّوّفوا بالبيت العتيق

﴿باب الميم﴾

﴿متع﴾

المُتوع الامتداد

والارتفاع يقال متع النهار ومتع النبات اذا ارتفع فى أول النبات والمتاع انتفاع ممتد الوقت يقال متعه الله بكذا وأمتعه وتمتع به قال ومتعناهم الى حين نمتعهم قليلا فأمتعه قليلا سنمتعهم ثم يمسهم منا عذاب أليم وكل موضع ذكر فيه تمتعوا فى الدنيا فعلى طريق التهديد وذلك لما فيه من معنى التوسع واستمتع طلب التمتع ربنا استمتع بعضنا ببعض فاستمتعوا بخلاقهم فاستمتعتم بخلاقكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم وقوله ولكم فى الارض مستقر ومتاع الى حين تنبيها ان لكل انسان فى الدنيا تمتعا مدة معلومة وقوله قل متاع الدنيا قليل تنبيها ان ذلك فى جنب الآخرة غير معتد به وعلى ذلك فما متاع الحياة الدنيا فى الآخرة الا قليل أى فى جنب الآخرة وقال وما الحياة الدنيا فى الآخرة الا متاع ويقال لما ينتفع به فى البيت متاع قال ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله وكل ما ينتفع به على وجه ما فهو متاع ومتعة وعلى هذا قوله ولما فتحوا متاعهم أى طعامهم فسماه متاعا وقيل وعاءهم وكلاهما متاع وهما متلازمان فان الطعام كان فى الوعاء وقوله وللمطلقات متاع بالمعروف فالمتاع والمتعة ما يعطى المطلقة لتنتفع به مدة عدتها يقال أمتعتها ومتعتها والقرآن ورد بالثانى نحو فمتعوهن وسرحوهن وقال ومتعوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره ومتعة النكاح هى ان الرجل كان يشارط المرأة بمال معلوم يعطيها إلى أجل معلوم فاذا انقضى الاجل فارقها من غير طلاق ومتعة الحج ضم العمرة اليه قال تعالى فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى وشراب ماتع قيل أحمر وانما هو الذى يمتع بجودته وليست الحمرة بخاصة للماتع وان كانت أحد أوصاف جودته وجمل ماتع قوى قيل * وميزانه فى سورة البر ماتع * أى راجح زائد (متن) المتنان مكتنفا الصلب وبه شبه المتن من الارض ومتنته ضربت متنه ومتن قوى متنه فصار متينا ومنه قيل حبل متين وقوله ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين (متى) متى سؤال عن الوقت قال تعالى متى هذا الوعد ومتى هذا الفتح وحكى ان هذيلا تقول جعلته متى كمى أى وسط كمى وانشدوا لابى ذؤيب

شربن بماء البحر ثم ترفعت * متى لجج خضر لهن نئيج

(مثل) أصلُ المُثُولِ الانتصابُ والمُمَثَّلُ المُصَوَّرُ على مثال غيره يقال مَثَلَ الشيءُ أي انتصب وتصوّر ومنه قوله صلى الله عليه وسلم من أحبّ أن يَمْثُلَ له الرجالُ فليتبوّأ مقعده من النار والتِّمثالُ الشيءُ المُصَوَّرُ وتَمَثَّلَ كذا تصوّر قال تعالى فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا والمَثَلُ عبارة عن قول في شيء يُشبه قولًا في شيء آخر بينهما مُشابَهة ليُبَيِّنَ أحدُهما الآخر ويُصوّره نحو قولهم الصيفَ ضيّعتِ اللبنَ فإن هذا القول يُشبه قولك أهملتَ وقتَ الإمكان أمرك وعلى هذا الوجه ما ضرب الله تعالى من الأمثال فقال وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ وفي أخرى وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ والمَثَلُ يقال على وجهين أحدهما بمعنى المِثْل نحو شِبْه وشَبَه ونِقْض ونَقَض قال بعضهم وقد يُعبَّر بهما عن وصف الشيء نحو قوله مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ والثاني عبارة عن المشابهة لغيره في معنى من المعاني أيّ معنى كان وهو أعمّ الألفاظ الموضوعة للمشابهة وذلك أن النِّدّ يقال فيما يشارك في الجوهر فقط والشِّبْه يقال فيما يشارك في الكيفية فقط والمساوي يقال فيما يشارك في الكمية فقط والشَّكل يقال فيما يشاركه في القدر والمساحة فقط والمِثْل عامّ في جميع ذلك ولهذا لما أراد الله تعالى نفي التشبيه من كل وجه خصّه بالذكر فقال لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وأما الجمع بين الكاف والمثل فقد قيل ذلك لتأكيد النفي تنبيهًا على أنه لا يصحّ استعمال المثل ولا الكاف فنفى بليس الأمرين جميعًا وقيل المَثَل ههنا هو بمعنى الصفة ومعناه ليس كصفته صفة تنبيهًا على أنه وإن وُصف بكثير مما يوصف به البشر فليس تلك الصفات له على حسب ما يُستعمل في البشر وقوله لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى أي لهم الصفات الذميمة وله الصفات العلى وقد منع الله تعالى عن ضرب الأمثال بقوله فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ ثم نبّه أنه قد يضرب لنفسه المثل ولا يجوز لنا أن نقتدي به فقال إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ثم ضرب لنفسه مثلًا فقال ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا الآية وفي هذا تنبيه أنه لا يجوز أن نصفه بصفة مما يوصف به البشر إلا بما وصف به نفسه وقوله مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَاةَ الآية أي هم في جهلهم بمضمون حقائق التوراة كالحمار في جهله بما على ظهره

من الاسفار وقوله واتبع هواه فمثله كمثل الكلب ان تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث فانه شبهه في ملازمته واتباعه هواه وقلة مزايلته له بالكلب الذي لا يزايل اللهث على جميع الاحوال وقوله مثلهم كمثل الذي استوقد نارا الآية فانه شبه من آتاه الله تعالى ضربا من الهداية والمعاون فاضاعه ولم يتوصل به الى ما رشح له من نعيم الابد بمن استوقد نارا في ظلمة فلما أضاءت له ضيعها ونكس فعاد في الظلمة وقوله ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق بما لا يسمع الا دعاء ونداء فانه قصد تشبيه المدعو بالغنم فاجمل وراعى مقابلة المعنى دون مقابلة الالفاظ وبسط الكلام مثل راعي الذين كفروا والذين كفروا كمثل الذي ينعق بالغنم ومثل الغنم التي لا تسمع الا دعاء ونداء وعلى هذا النحو قوله مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة ومثله قوله مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا كمثل ريح فيها صر وعلى هذا النحو وما جاء من أمثاله والمثال مقابلة شيء بشيء هو نظيره أو وضع شيء ما ليحتذى به فيما يفعل والمثلة نقمة تنزل بالانسان فيجعل مثالا يرتدع به غيره وذلك كالنكال وجمعه مثلات ومثلات وقد قرئ من قبلهم المثلات والمثلات باسكان الثاء على التخفيف نحو عضد وعضد وقد أمثل السلطان فلانا اذا نكل به والامثل يعبر به عن الاشبه بالافاضل والاقرب الى الخير وأماثل القوم كناية عن خيارهم وعلى هذا قوله اذ يقول أمثلهم طريقة ان لبثتم الا يوما وقال ويذهبا بطريقتكم المثلى أي الاشبه بالفضيلة وهي تأنيث الامثل (مجد) المجد السعة في الكرم والجلال وقد تقدم الكلام في الكرم يقال مجد يمجد مجدا ومجادة وأصل المجد من قولهم مجدت الابل اذا حصلت في مرعى كثير واسع وقد أمجدها الراعي وتقول العرب في كل شجر نار واستمجد المرخ والعفار وقوله في صفة الله تعالى المجيد أي يجري السعة في بذل الفضل المختص به وقوله في صفة القرآن ق والقرآن المجيد فوصفه بذلك لكثرة ما يتضمن من المكارم الدنيوية والاخروية وعلى هذا وصفه بالكريم بقوله انه لقرآن كريم وعلى نحوه بل هو قرآن مجيد وقوله ذو العرش المجيد فوصفه بذلك لسعة فيضه وكثرة جوده وقرئ المجيد بالكسر

فتجلى لالته وعظم قدره وما أشار اليه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ما الكرسي في جنب العرش الا كحلقة ملقاة في أرض فلاة وعلى هذا قوله لا اله الا هو رب العرش العظيم والتمجيد من العبد لله بالقول وذكر الصفات الحسنة ومن الله للعبد باعطائه الفضل (محص) أصل المحص تخليص الشئ مما فيه من عيب كالفحص لكن الفحص يقال في ابراز شئ من اثناء ما يختلط به وهو منفصل عنه والمحص يقال في ابرازه مما هو متصل به يقال محصت الذهب ومحصته اذا أزلت عنه ما يشوبه من خبث قال وليمحص الله الذين آمنوا وليمحص ما في قلوبكم فالتمحيص ههنا كالتزكية والتطهير ونحو ذلك من الالفاظ ويقال في الدعاء اللهم محص عنا ذنوبنا أي أزل ما علق بنا من الذنوب ومحص الثوب اذا ذهب زئبره ومحص الحبل يمحص أخلق حتى يذهب عنه وبره ومحص الصبي اذا عدا (محق) المحق النقصان ومنه المحاق لآخر الشهر اذا انمحق الهلال وامتحق وانمحق يقال محقه اذا نقصه وأذهب بركته قال يمحق الله الربا ويربي الصدقات وقال ويمحق الكافرين (محل) قوله وهو شديد المحال أي الاخذ بالعقوبة قال بعضهم هو من قولهم محل به محلا ومحالا اذا أراده بسوء قال أبو زيد محل الزمان قحط ومكان ماحل ومتماحل وأمحلت الارض والمحالة فقارة الظهر والجمع المحال ولبن ممحل قد فسد ويقال ما حل عنه أي جادل عنه ومحل به الى السلطان اذا سعى به وفي الحديث لا تجعل القرآن ماحلا بنا أي يظهر عندك معايبنا وقيل بل المحال من الحول والحيلة والميم فيه زائدة (محن) المحن والامتحان نحو الابتلاء نحو قوله تعالى فامتحنوهن وقد تقدم الكلام في الابتلاء قال أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى وذلك نحو وليبلي المؤمنين منه بلاء حسنا وذلك نحو قوله انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس الآية (محو) المحو ازالة الاثر ومنه قيل للسماء محوة لانها تمحو السحاب والاثر قال تعالى يمحو الله ما يشاء ويثبت (مخر) مخر الماء للارض استقباله اياها بالدور فيها يقال مخرت السفينة مخرا ومخورا اذا شقت الماء بجؤجئها مستقبلة له وسفينة ماخرة والجمع المواخر قال وترى الفلك مواخر فيه ويقال استمخرت الريح وامتخرتها اذا استقبلتها بانفك وفي الحديث

استخمر والريح وأعدوا النبل أى فى الاستنجاء والماخور الموضع الذى يباع فيه الخمر وبنات
مخر سحائب تنشأ صيفا (مد) أصل المد الجر ومنه المدة للوقت الممتد ومدة الجرح
ومد النهر ومده نهر آخر ومددت عينى الى كذا قال ولا تمدن عينيك الآية ومددته فى
غيه ومددت الابل سقيتها المديد وهو بزر ودقيق يخلطان بماء وأمددت الجيش بمدد والانسان
بطعام قال ألم تر الى ربك كيف مد الظل وأكثر ما جاء الامداد فى المحبوب والمد فى المكروه
نحو وأمددناهم بفاكهة ولحم مما يشتهون أيحسبون أنما نمدهم به من مال وبنين ويمددكم
بأموال وبنين يمددكم ربكم بخمسة آلاف الآية أتمدوننى بمال ونمد له من العذاب مدا
ونمدهم فى طغيانهم يعمهون واخوانهم يمدونهم فى الغى والبحر يمده من بعده سبعة أبحر فمن
قولهم مده نهر آخر وليس هو مما ذكرناه من الامداد والمد المحبوب والمكروه وانما
هو من قولهم مددت الدواة أمدها وقوله ولو جئنا بمثله مددا والمد من المكاييل
معروف (مدن) المدينة فعيلة عند قوم وجمعها مدن وقد مدنت مدينة وناس
يجعلون الميم زائدة قال ومن أهل المدينة مردوا على النفاق قال وجاء من أقصى المدينة
ودخل المدينة (مرر) المرور المضى والاجتياز بالشئ قال واذا مروا بهم يتغامزون واذا
مروا باللغو مروا كراما تنبيها انهم اذا دفعوا الى التفوه باللغو كنوا عنه واذا سمعوه تصامموا عنه
واذا شاهدوه أعرضوا عنه وقوله فلما كشفنا عنه ضره مر كأن لم يدعنا فقوله مر ههنا كقوله
واذا أنعمنا على الانسان أعرض ونأى بجانبه وأمررت الحبل اذا فتلته والمرير والممر المفتول
ومنه فلان ذو مرة كأنه محكم الفتل قال ذو مرة فاستوى ويقال مر الشئ وأمر اذا صار مرا ومنه
يقال فلان ما يمر وما يحلى وقوله حملت حملا خفيفا فمرت به قيل استمرت وقولهم مرة ومرتين
كفعلة وفعلتين وذلك لجزء من الزمان قال ينقضون عهدهم فى كل عام مرة وهم بدؤكم أول مرة
ان تستغفر لهم سبعين مرة انكم رضيتم بالقعود أول مرة سنعذبهم مرتين وقوله ثلاث مرات
(مرج) أصل المرج الخلط والمروج الاختلاط يقال مرج أمرهم اختلط ومرج
الخاتم فى أصبعى فهو مارج ويقال أمر مريج أى مختلط ومنه غصن مريج مختلط قال تعالى فهم

فى أمرٍ مريجٍ والمرجانُ صغارُ اللؤلؤ قال كأنّهنّ الياقوتُ والمرجانُ وقوله مرجَ البحرين من قولهم مرجَ ويقالُ للارضِ التى يكثرُ فيها النباتُ فتمرحُ فيه الدوابُ مرجٌ وقوله من مارجٍ من نارٍ أى لهيبٍ مختلطٍ وأمرجتُ الدابّةَ فى المرعى أرسلتها فيه فمرجت ﴿مرح﴾ المرحُ شدّةُ الفرحِ والتوسّعُ فيه قال ولا تمشِ فى الارضِ مرحاً وقرئ مرحاً أى فرحاً ومرحى كلمةُ تعجّبٍ ﴿مرد﴾ وحفظاً من كلّ شيطانٍ ماردٍ والماردُ والمريدُ من شياطين الجنّ والانسِ المتعرّى من الخيراتِ من قولهم شجرٌ أمردُ اذا تعرّى من الورقِ ومنه قيل رملةٌ مرداءُ لم تنبتْ شيئاً ومنه الامردُ لتجرّده عن الشعرِ وروى أهلُ الجنّةِ مردٌ فقيل حُمل على ظاهرِه وقيل معناه معرونَ من الشوائبِ والقبائحِ ومنه قيل مردَ فلانٌ عن القبائحِ ومردَ عن المحاسنِ وعن الطاعة قال ومن أهلِ المدينةِ مردوا على النفاقِ أى ارتكسوا عن الخيرِ وهم على النفاقِ وقوله ممرّدٌ من قواريرَ أى مملّسٌ من قولهم شجرةٌ مرداءُ اذا لم يكن عليها ورقٌ وكأنّ الممرّدَ اشارةٌ الى قولِ الشاعرِ

فى مجدلٍ شيدَ بنيانُه * يزلُّ عنه ظفرُ الطائرِ

وماردٌ حصنٌ معروفٌ وفى الامثالِ تمرّدَ ماردٌ وعزّ الابلقُ قاله ملكٌ امتنعَ عليه هذان الحصنان ﴿مرض﴾ المرضُ الخروجُ عن الاعتدالِ الخاصّ بالانسانِ وذلك ضربان الاولُ مرضٌ جسميٌّ وهو المذكورُ فى قوله ولا على المريضِ حرجٌ ولا على المرضى والثانى عبارةٌ عن الرذائلِ كالجهلِ والجبنِ والبخلِ والنفاقِ وغيرِها من الرذائلِ الخلقيّة نحو قوله فى قلوبهم مرضٌ فزادهم اللهُ مرضاً أفى قلوبِهم مرضٌ أم ارتابوا فأمّا الذين فى قلوبِهم مرضٌ فزادتهم رجساً الى رجسِهم وذلك نحو قوله وليزيدنّ كثيراً منهم ما أنزلَ اليك من ربّك طغياناً وكفراً ويشبّه النفاقُ والكفرُ ونحوُهما من الرذائلِ بالمرضِ اما لكونها مانعةً عن ادراكِ الفضائلِ كالمرضِ المانعِ للبدنِ عن التصرّفِ الكاملِ واما لكونها مانعةً عن تحصيلِ الحياةِ الاخرويّةِ المذكورةِ فى قوله وانّ الدارَ الآخرةَ لهى الحيوانُ لو كانوا يعلمون واما لميلِ النفسِ بها الى الاعتقاداتِ الرديئةِ ميلَ البدنِ المريضِ الى الاشياءِ المضرّةِ ولكونِ هذه الاشياءِ متصوّرةً بصورة

المَرض قيل دَوِىَ صَدرُ فلانٍ ونَغِلَ قلبُه وقال عليه السلام واَىُّ داءٍ أدوأ من البُخلِ و يقال شمسٌ مريضةٌ اذا لم تكن مُضيئةً لعارضٍ عَرَضَ لها وأمرَضَ فلانٌ فى قوله اذا عَرَّضَ والتمريضُ القيامُ على المريضِ وتحقيقُه ازالةُ المَرَضِ عن المريضِ كالتقذيةِ فى ازالةِ القَذَى عن العَينِ

﴿مرأ﴾ يقالُ مَرءٌ ومَرأةٌ وامرءٌ وامرأةٌ قال تعالى ان امرؤٌ هَلَكَ وكانت امرأتى عاقرًا والمُروةُ كمالُ المَرءِ كما انّ الرُجوليّةَ كمالُ الرَجلِ والمَرِىءُ رأسُ المَعِدَةِ والكَرِشِ اللاصقِ بالحُلقومِ ومَرُؤَ الطعامُ وامرَأَ اذا تخصَّصَ بالمَرِىءِ لموافقةِ الطَبعِ قال فكُلوه هَنيأً مَريأً ﴿مرى﴾ المِريةُ التردُّدُ فى الامرِ وهو أخصُّ من الشكِّ قال ولا يزالُ الذين كفروا فى مِريةٍ منه فلا تكُ فى مِريةٍ مما يعبُدُ هؤلاءِ فلا تكن فى مِريةٍ من لقائه الا انّهم فى مِريةٍ من لقاءِ ربّهم والامتراءُ والمُماراةُ المُحاجّةُ فيما فيه مِريةٌ قال تعالى قولَ الحقِّ الذى فيه يمترونَ بما كانوا فيه يمترونَ أفتُمارونه على ما يرى فلا تُمارِ فيهم الّا مراءً ظاهرًا واصلُه من مَرَيتُ الناقةَ اذا مسحتَ ضرعَها للحَلْبِ ﴿مريم﴾ مريمُ اسمٌ أعجميٌّ اسمُ أمِّ عيسى عليه السلامُ

﴿مزن﴾ المُزنُ السحابُ المُضيءُ والقطعةُ منه مُزنةٌ قال أأنتم أنزلتموه من المُزنِ أم نحنُ المُنزِلونَ و يقالُ للهلالِ الذى يظهرُ من خلالِ السحابِ ابنُ مُزنةٍ وفلانٌ يتمزَّنُ اى يتسخّى و يتشبّهُ بالمُزنِ ومزّنتُ فلانًا شبّهتُه بالمُزنِ وقيل المازنُ بيضُ النملِ ﴿مزج﴾ مزجُ الشرابِ خلطُه والمِزاجُ ما يُمزجُ به قال تعالى مزاجُها كافورًا ومزاجُه من تسنيمٍ مزاجها زنجبيلاً

﴿مسس﴾ المَسُّ كاللمسِ لكن اللمسُ قد يقالُ لطلبِ الشيءِ وان لم يوجد كما قال الشاعرُ * وألمَسُه فلا أجدُه * والمسُّ يقالُ فيما يكونُ معه ادراكٌ بحاسّةِ اللمسِ وكُنّىَ به عن النكاحِ فقيل مسّها وماسّها قال وان طلّقتموهنّ من قبلِ أن تمسّوهنّ وقال لا جُناحَ عليكم ان طلّقتمُ النساءَ ما لم تمسّوهنّ وقُرِئَ ما لم تُماسّوهنّ وقال أنّى يكونُ لى ولدٌ ولم يمسسنى بشرٌ والمَسيسُ كنايةٌ عن النكاحِ وكُنّىَ بالمسِّ عن الجنونِ قال كالذى يتخبّطه الشيطانُ من المسِّ والمسُّ يقالُ فى كلِّ ما ينالُ الانسانَ من أذًى نحو قوله وقالوا لن تمسّنا النارُ مسّتهمُ البأساءُ والضرّاءُ ذوقوا مسَّ سقرَ مسّنىَ الضُرُّ مسّنىَ الشيطانُ مسّتهم اذا لهم مكرٌ فى آياتنا واذا

مسكم الضر ﴿مسح﴾ المسح امرار اليد على الشئ وازالة الاثر عنه وقد يستعمل فى كل واحد منهما يقال مسحت يدى بالمنديل وقيل للدرهم الاطلس مسيح وللمكان الاملس أمسح ومسح الارض ذرعها وعبر عن السير بالمسح كما عبر عنه بالذرع فقيل مسح البعير المفازة وذرعها والمسح فى تعارف الشرع امرار الماء على الاعضاء يقال مسحت للصلاة وتمسحت قال وامسحوا برؤسكم وارجلكم ومسحته بالسيف كناية عن الضرب كما يقال مسست قال فطفق مسحا بالسوق وقيل سمى الدجال مسيحا لانه ممسوح أحد شقى وجهه وهو انه روى أنه لا عين له ولا حاجب وقيل سمى عيسى عليه السلام مسيحا لكونه ماسحا فى الارض أى ذاهبا فيها وذلك انه كان فى زمانه قوم يسمون المشائين والسياحين لسيرهم فى الارض وقيل سمى به لانه كان يمسح ذا العاهة فيبرأ وقيل سمى بذلك لانه خرج من بطن امه ممسوحا بالدهن وقال بعضهم انما كان مشوحا بالعبرانية فعرب فقيل المسيح وكذا موسى كان موشى وقال بعضهم المسيح هو الذى مسحت احدى عينيه وقد روى ان الدجال ممسوح اليمنى وعيسى ممسوح اليسرى قال ويعنى بان الدجال قد مسحت عنه القوة المحمودة من العلم والعقل والحلم والاخلاق الجميلة وان عيسى مسحت عنه القوة الذميمة من الجهل والشره والحرص وسائر الاخلاق الذميمة وكنى عن الجماع بالمسح كما كنى عنه بالمس واللمس وسمى العرق القليل مسيحا والمسح البلاس جمعه مسوح وأمساح والتمساح معروف وبه شبه المارد من الانسان ﴿مسخ﴾ المسخ تشويه الخلق والخلق وتحويلهما من صورة الى صورة قال بعض الحكماء المسخ ضربان مسخ خاص يحصل فى العينة وهو مسخ الخلق ومسخ قد يحصل فى كل زمان وهو مسخ الخلق وذلك أن يصير الانسان متخلقا بخلق ذميم من اخلاق بعض الحيوانات نحو ان يصير فى شدة الحرص كالكلب وفى الشره كالخنزير وفى الغمارة كالثور قال وعلى هذا أحد الوجهين فى قوله وجعل منهم القردة والخنازير وقوله لمسخناهم على مكانتهم يتضمن الامرين وان كان فى الاول أظهر والمسيخ من الطعام ما لا طعم له قال الشاعر * وأنت مسيخ كلحم الحوار * ومسخت الناقة أنضيتها وأزلتها حتى أزلت

خلقتها عن حالها والماء بخى القواس وأصله كان قواس منسوبا الى ماسخة وهى قبيلة فسمى كل قواس به كما سمى كل حداد بالهالكي ﴿مسد﴾ المسد ليف يتخذ من جريد النخل أى من غصنه فيمسد أى يفتل قال تعالى حبل من مسد وامرأة ممسودة مطوية الخلق كالحبل الممسود ﴿مسك﴾ امساك الشئ التعلق به وحفظه قال تعالى فامساك بمعروف أو تسريح باحسان وقال يمسك السماء ان تقع على الأرض أى يحفظها واستمسكت بالشئ اذا تحريت الامساك قال تعالى فاستمسك بالذى أوحى اليك وقال أم آتيناهم كتابا من قبله فهم به مستمسكون ويقال تمسكت به ومسكت به قال ولا تمسكوا بعصم الكوافر يقال أمسكت عنه كذا أى منعته قال هل هن ممسكات رحمته وكنى عن البخل بالامساك والمسكة من الطعام والشراب ما يمسك الرمق والمسك الذبل المشدود على المعصم والمسك الجلد الممسك للبدن ﴿مشج﴾ قال تعالى أمشاج نبتليه أى اخلاط من الدم وذلك عبارة عما جعله الله تعالى بالنطفة من القوى المختلفة المشار اليها بقوله ولقد خلقنا الانسان من سلالة الى قوله خلقا آخر ﴿مشى﴾ المشى الانتقال من مكان الى مكان بارادة قال الله تعالى كلما أضاء لهم مشوا فيه ومنهم من يمشى على بطنه الى آخر الآية يمشون على الأرض هونا فامشوا فى مناكبها ويكنى بالمشى عن النميمة قال هماز مشاء بنميم ويكنى به عن شرب المسهل فقيل شربت مشيا ومشوا والماشية الاغنام وقيل امرأة ماشية كثر أولادها ﴿مصر﴾ المصر اسم لكل بلد ممصور أى محدود يقال مصرت مصرا أى بنيته والمصر الحد وكان من شروط هجر اشترى فلان الدار بمصورها أى حدودها قال الشاعر

وجاعل الشمس مصرا لاخفاء به * بين النهار وبين الليل قد فصلا

وقوله تعالى ادخلوا مصرا فهو البلد المعروف وصرفه لخفته وقيل بل عنى بلدا من البلدان والماصر الحاجز بين الماءين ومصرت الناقة اذا جمعت أطراف الاصابع على ضرعها فحلبتها ومنه قيل لهم غلة يمتصرونها أى يحتلبون منها قليلا قليلا وثوب ممصر مشبع

الضيغ وناقة مصور ومانع اللبن لا تسمح به وقال الحسن لا بأس بكسب التياس مالم يمصر ولم يبسر أى يحتلب باصبعه ويبسر على الشاة قبل وقتها والمصير المعى وجمعه مصران وقيل بل هو مفعل من صار لانه مستقر الطعام ‹مضغ› المضغة القطعة من اللحم قدر ما يمضغ ولم ينضج قال الشاعر * يلجلج مضغة فيها أنيض * أى غير منضج وجعل اسما للحالة التى ينتهى اليها الجنين بعد العلقة قال تعالى فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظاما وقال مضغة مخلقة وغير مخلقة والمضاغة ما يبقى عن المضغ فى الفم والماضغان الشدقان لمضغهما الطعام والمضائغ العقبات اللواتى على طرفى هيئة القوس الواحدة مضيغة ‹مضى› المضى والمضاء النفاذ ويقال ذلك فى الاعيان والاحداث قال تعالى ومضى مثل الاولين وقد مضت سنة الاولين ‹مطر› المطر الماء المنسكب ويوم مطير وماطر وممطر وواد مطير أى ممطور يقال مطرتنا السماء وأمطرتنا وما مطرت منه بخير وقيل ان مطر يقال فى الخير وأمطر فى العذاب قال وأمطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذرين وأمطرنا عليهم مطرا فانظر كيف كان عاقبة المجرمين وأمطرنا عليهم حجارة فأمطر علينا حجارة من السماء ومطر وتمطر ذهب فى الارض ذهاب المطر وفرس متمطر أى سريع كالمطر والمستمطر طالب المطر والمكان الظاهر للمطر ويعبر به عن طالب الخير قال الشاعر * فواد خطاء وواد مطر * ‹مطى› قال تعالى ثم ذهب الى أهله يتمطى أى يمد مطاه أى ظهره والمطية ما يركب مطاه من البعير وقد امتطيته ركبت مطاه والمطو الصاحب المعتمد عليه وتسميته بذلك كتسميته بالظهر ‹مع› مع يقتضى الاجتماع اما فى المكان نحو هما معا فى الدار أو فى الزمان نحو ولدا معا أو فى المعنى كالمتضايفين نحو الاخ والاب فان أحدهما صار أخا للآخر فى حال ما صار الآخر أخاه واما فى الشرف والرتبة نحو هما معا فى العلو ويقتضى معنى النصرة وان المضاف اليه لفظ مع هو المنصور نحو قوله لا تحزن ان الله معنا أى الذى مع يضاف اليه فى قوله الله معنا هو منصور

أي ناصرنا وقوله انّ الله مع الذين اتقوا وهو معكم أينما كنتم وانّ الله مع الصابرين وانّ الله مع المؤمنين وقوله عن موسى انّ معي ربي ورجل امّعة من شأنه ان يقول لكل واحد أنا معك والمعمعة صوت الحريق والشجعان في الحرب والمعمعان شدة الحرب (معز) قال تعالى ومن المعز اثنين والمعيز جماعة المعز كما يقال ضئين لجماعة الضأن ورجل ماعز معصوب الخلق والأمعز والمعزاء المكان الغليظ واستمعز في أمره جدّ (معن) ماء معين هو من قولهم معن الماء جرى فهو معين ومجاري الماء معنان وأمعن الفرس تباعد في عدوه وأمعن بحقي ذهب وفلان معن في حاجته وقيل ماء معين هو من العين والميم زائدة فيه (مقت) المقت البغض الشديد لمن تراه تعاطى القبيح يقال مقت مقاتة فهو مقيت ومقته فهو مقيت وممقوت قال انه كان فاحشة ومقتا وساء سبيلا وكان يسمى تزوج الرجل امرأة أبيه نكاح المقت وأما المقيت فمفعل من القوت وقد تقدم (مك) اشتقاق مكة من تمككت العظم أخرجت مخه وامتك الفصيل ما في ضرع امه وعبر عن الاستقصاء بالتمكك وروى أنه قال عليه السلام لا تمككوا على غرمائكم وتسميتها بذلك لأنها كانت تمك من ظلم بها أي تدقه وتهلكه قال الخليل سميت بذلك لأنها وسط الأرض كالمخ الذي هو أصل ما في العظم والمكوك طاس يشرب به ويكال كالصواع (مكث) المكث ثبات مع انتظار يقال مكث مكثا قال فمكث غير بعيد وقرئ مكث قال انكم ماكثون قال لأهله امكثوا (مكر) المكر صرف الغير عما يقصده بحيلة وذلك ضربان مكر محمود وذلك ان يتحرى بذلك فعل جميل وعلى ذلك قال والله خير الماكرين ومذموم وهو ان يتحرى به فعل قبيح قال ولا يحيق المكر السيئ الا باهله واذ يمكر بك الذين كفروا فانظر كيف كان عاقبة مكرهم وقال في الأمرين ومكروا مكرا ومكرنا مكرا وقال بعضهم من مكر الله امهال العبد وتمكينه من أعراض الدنيا ولذلك قال أمير المؤمنين رضي الله عنه من وسع عليه دنياه ولم يعلم انه مكر به فهو مخدوع عن عقله (مكن) المكان

عند أهل اللغة الموضع الحاوي للشيء وعند بعض المتكلمين أنه عرض وهو اجتماع جسمين حاو ومحوي وذلك أن يكون سطح الجسم الحاوي محيطاً بالمحوي فالمكان عندهم هو المناسبة بين هذين الجسمين قال مكاناً سوى وإذا ألقوا منها مكاناً ضيقاً ويقال مكنته ومكنت له فتمكن قال ولقد مكناكم في الأرض ولقد مكناهم فيما إن مكناكم فيه أولم نمكن لهم ونمكن لهم في الأرض وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وقال في قرار مكين وأمكنت فلاناً من فلان ويقال مكان ومكانة قال تعالى اعملوا على مكانتكم وقرئ على مكاناتكم وقوله ذي قوة عند ذي العرش مكين أي متمكن ذي قدر ومنزلة ومكنات الطير ومكناتها مقاره والمكن بيض الضب وبيض مكنون قال الخليل المكان مفعل من الكون ولكثرته في الكلام أجري مجرى فعال فقيل تمكن وتمسكن نحو تمنزل

(مكا) مكا الطير يمكو مكاء صفر قال وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء وتصدية تنبيهاً أن ذلك منهم جار مجرى مكاء الطير في قلة الغناء والمكاء طائر ومكت استه صوتت

(ملل) الملة كالدين وهو اسم لما شرع الله تعالى لعباده على لسان الأنبياء ليتوصلوا به إلى جوار الله والفرق بينها وبين الدين أن الملة لا تضاف إلا إلى النبي عليه السلام الذي تسند إليه نحو اتبعوا ملة إبراهيم واتبعت ملة آبائي ولا تكاد توجد مضافة إلى الله ولا إلى آحاد أمة النبي صلى الله عليه وسلم ولا تستعمل إلا في جملة الشرائع دون آحادها لا يقال ملة الله ولا يقال ملتي وملة زيد كما يقال دين الله ودين زيد ولا يقال الصلاة ملة الله وأصل الملة من أمللت الكتاب قال تعالى فليملل الذي عليه الحق فإن كان الذي عليه الحق سفيهاً أو ضعيفاً أو لا يستطيع أن يمل هو فليملل وليه وتقال الملة اعتباراً بالشيء الذي شرعه الله والدين يقال اعتباراً بمن يقيمه إذ كان معناه الطاعة ويقال خبز ملة ومل خبزه يمله ملاً والمليل ما طرح في النار والمليلة حرارة يجدها الإنسان ومللت الشيء أمله أعرضت عنه أي ضجرت وأمللته من كذا حملته على أن مل من قوله عليه السلام تكلفوا

من الأعمال ما تطيقون فإن الله لا يمل حتى تملوا فإنه لم يثبت لله ملال بل القصد أنكم تملون والله لا يمل. (ملح) الملح الماء الذي تغير طعمه التغير المعروف وتجمد ويقال له ملح إذا تغير طعمه وإن لم يتجمد فيقال ماء ملح وقلما تقول العرب ماء مالح قال الله تعالى وهذا ملح أجاج وملحت القدر ألقيت فيها الملح وأملحتها أفسدتها بالملح وسمك مليح ثم استعير من لفظ الملح الملاحة فقيل رجل مليح وذلك راجع إلى حسن يغمض إدراكه. (ملك) الملك هو المتصرف بالأمر والنهي في الجمهور وذلك يختص بسياسة الناطقين ولهذا يقال ملك الناس ولا يقال ملك الأشياء وقوله ملك يوم الدين فتقديره الملك في يوم الدين وذلك لقوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار والملك ضربان ملك هو التملك والتولي وملك هو القوة على ذلك تولى أو لم يتول فمن الأول قوله إن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها ومن الثاني قوله إذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكا فجعل النبوة مخصوصة والملك عاما فإن معنى الملك ههنا هو القوة التي بها يترشح للسياسة لا أنه جعلهم كلهم متولين للأمر فذلك مناف للحكمة كما قيل لا خير في كثرة الرؤساء قال بعضهم الملك اسم لكل من يملك السياسة إما في نفسه وذلك بالتمكين من زمام قواه وصرفها عن هواها وإما في غيره سواء تولى ذلك أو لم يتول على ما تقدم وقوله وقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكا عظيما والملك الحق الدائم لله فلذلك قال له الملك وله الحمد وقال قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء فالملك ضبط الشيء المتصرف فيه بالحكم والملك كالجنس للملك فكل ملك ملك وليس كل ملك ملكا قال قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء ولا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا ولا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا وقال أمن يملك السمع والأبصار قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا وفي غيرها من الآيات والملكوت مختص بملك الله تعالى وهو مصدر ملك أدخلت فيه التاء نحو رحموت ورهبوت قال وكذلك نري إبراهيم ملكوت السموات والأرض وقال أولم ينظروا في ملكوت السموات والأرض والمملكة سلطان الملك وبقاعه التي يتملكها والمملوك يختص في التعارف بالرقيق من

الأملاك قال عبداً مملوكاً وقد يقال فلان جواد بملوكه أي بما تملكه والملكة تختص بملك العبيد ويقال فلان حسن الملكة أي الصنع الى مماليكه وخص ملك العبيد في القرآن باليمين فقال ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم وقوله أو ما ملكت أيمانكم أو ما ملكت أيمانهن ومملوك مقر بالملوكة والمملكة والملك وملاك الأمر ما يعتمد عليه منه وقيل القلب ملاك الجسد والملاك التزويج وأملكوه زوجوه شبه الزوج بمالك عليها في سياستها وبهذا النظر قيل كاد العروس أن يكون ملكا وملك الابل والشاء ما يتقدم ويتبعه سائره تشبيها بالملك ويقال ما لأحد في هذا ملك وملك غيري قال تعالى ما أخلفنا موعدك بملكنا وقرئ بكسر الميم وملكت العجين شددت عجنه وحائط ليس له ملاك أي تماسك وأما الملك فالنحويون جعلوه من لفظ الملائكة وجعل الميم فيه زائدة وقال بعض المحققين هو من الملك قال والمتولي من الملائكة شيئا من السياسات يقال له ملك بالفتح ومن البشر يقال له ملك بالكسر فكل ملك ملائكة وليس كل ملائكة ملكا بل الملك هو المشار اليه بقوله فالمدبرات أمرا فالمقسمات أمرا والنازعات ونحو ذلك ومنه ملك الموت قال والملك على أرجائها على الملكين ببابل قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم (ملأ) الملأ جماعة يجتمعون على رأي فيملؤن العيون رواء ومنظرا والنفوس بهاء وجلالا قال ألم تر الى الملإ من بني اسرائيل وقال الملأ من قومه ان الملأ يأتمرون بك قالت يا أيها الملأ اني ألقي الي كتاب كريم وغير ذلك من الآيات يقال فلان ملء العيون أي معظم عند من رآه كأنه ملأ عينه من رؤيته ومنه قيل شاب مالئ العين والملأ الخلق المملوء جمالا قال الشاعر * فقلنا أحسني ملأ جهينا * ومالأته عاونته وصرت من ملائه أي جمعه نحو شايعته أي صرت من شيعته ويقال هو مليء بكذا والملاءة الزكام الذي يملأ الدماغ يقال ملئ فلان وأملأ والملء مقدار ما يأخذه الاناء الممتلئ يقال أعطني ملأه وملأيه وثلاثة أملائه (ملا) الاملاء الامداد ومنه قيل للمدة الطويلة ملاوة من الدهر وملي من

الدهر قال واهجرني مليا وتمليت دهرا أبقيت وتمليت الثوب تمتعت به طويلا وتملى بكذا تمتع به بملاوة من الدهر وملاك الله غير مهه وزمرك ويقال عشت مليا أى طويلا والملا مقصور المفازة الممتدة والملوان قيل الليل والنهار وحقيقة ذلك تكررهما وامتدادهما بدلالة أنهما أضيفا اليهما فى قول الشاعر

نهار وليل دائم ملواهما ✱ على كل حال المرء يختلفان

فلو كانا الليل والنهار لما أضيفا اليهما قال تعالى وأملى لهم ان كيدى متين أى أمهلهم وقوله الشيطان سول لهم أملى لهم أى أمهل ومن قرأ أملى لهم فمن قولهم أمليت الكتاب أمليه املاء قال انما نملى لهم خير لأنفسهم وأصل أمليت أمللت فقلب تخفيفا فهى تملى عليه فليملل وليه (منن) المن مايوزن به يقال من ومنان وأمنان وربما أبدل من احدى النونين ألف فقيل منا وأمناء ويقال لما يقدر ممنون كما يقال موزون والمنة النعمة الثقيلة ويقال ذلك على وجهين أحدهما أن يكون ذلك بالفعل فيقال من فلان على فلان اذا أثقله بالنعمة وعلى ذلك قوله لقد من الله على المؤمنين كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم ولقد مننا على موسى وهارون يمن على من يشاء ونريد أن نمن على الذين استضعفوا وذلك على الحقيقة لا يكون الا لله تعالى والثانى أن يكون ذلك بالقول وذلك مستقبح فيما بين الناس الا عند كفران النعمة ولقبح ذلك قيل المنة تهدم الصنيعة ولحسن ذكرها عند الكفران قيل اذا كفرت النعمة حسنت المنة وقوله يمنون عليك أن أسلموا قل لا تمنوا على اسلامكم فالمنة منهم بالقول ومنة الله عليهم بالفعل وهو هدايته اياهم كما ذكر وقوله فاما منا بعد واما فداء فالمن اشارة الى الاطلاق بلا عوض وقوله هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب أى أنفقه وقوله ولا تمنن تستكثر فقد قيل هو المنة بالقول وذلك أن يمتن به ويستكثره وقيل معناه لا تعط مبتغيا به أكثر منه وقوله لهم أجر غير ممنون قيل غير معدود كما قال بغير حساب وقيل غير مقطوع ولا منقوص ومنه قيل المنون للمنية لأنها تنقص العدد وتقطع

المَدَد وقيل أنّ المِنّة التي بالقول هي من هذا لأنّها تقطع النعمة وتقتضي قطع الشكر وأمّا المَنّ في قوله وأنزلنا عليكم المَنّ والسّلوى فقد قيل المَنّ شيء كالطّلّ فيه حلاوة يسقط على الشجر والسّلوى طائر وقيل المَنّ والسّلوى كلاهما إشارة إلى ما أنعم الله به عليهم وهما بالذّات شيء واحد لكن سمّاه منّاً بحيث أنه امتنّ به عليهم وسمّاه سلوى من حيث أنه كان لهم به التّسلّي ومَن عبارة عن النّاطقين ولا يُعبّر به عن غير النّاطقين إلا إذا جُمع بينهم وبين غيرهم كقولك رأيت مَن في الدّار من الناس والبهائم أو يكون تفصيلاً لجملة يدخل فيهم النّاطقون كقوله تعالى فمنهم مَن يمشي الآية ولا يُعبّر به عن غير النّاطقين إذا انفرد ولهذا قال بعض المُحدّثين في صفة أغنام نفى عنهم الانسانية تخطئ إذا جئت في استفهامها بمن تنبيهاً أنهم حيوان أو دون الحيوان ويُعبّر به عن الواحد والجمع والمذكر والمؤنث قال ومنهم من يستمع وفي أخرى من يستمعون إليك وقال ومن يقنت منكن لله * ومِن لابتداء الغاية وللتبعيض وللتبيين وتكون لاستغراق الجنس في النّفي والاستفهام نحو فما منكم من أحد وللبدل نحو خذ هذا من ذلك أي بدله إنّي أسكنت من ذرّيتي بوادٍ فمن اقتضى التبعيض فإنه كان نزل فيه بعض ذرّيته وقوله من السماء من جبال فيها من برد قال تقديره أنه ينزّل من السماء جبالاً فمن الأولى ظرف والثانية في موضع المفعول والثالثة للتبيين كقولك عنده جبال من مال وقيل يحتمل أن يكون قوله من جبال نصباً على الظّرف على أنه ينزّل منه وقوله من برد نصب أي ينزّل من السماء من جبال فيها برداً وقيل يصحّ أن يكون موضع مِن في قوله من برد رفعاً ومن جبال نصباً على أنه مفعول به كأنه في التقدير وينزّل من السماء جبالاً فيها برد ويكون الجبال على هذا تعظيماً وتكثيراً لما نزل من السماء وقوله فكلوا ممّا أمسكن عليكم قال أبو الحسن مِن زائدة والصحيح أنّ تلك ليست بزائدة لأن بعض ما يمسكن لا يجوز أكله كالدّم والغدد وما فيها من القاذورات المنهيّ عن تناولها (منع) المنع يقال في ضدّ العطيّة يقال رجل مانع ومنّاع أي بخيل قال الله تعالى ويمنعون الماعون وقال منّاع للخير ويقال في الحماية

ومنه مكان منيع وقد منع وفلان ذو منعة أي عزيز ممتنع على من يرومه قال ألم نستحوذ عليكم ونمنعكم من المؤمنين ومن أظلم ممن منع مساجد الله ما منعك ألا تسجد إذ أمرتك أي ما حملك وقيل ما الذي صدك وحملك على ترك ذلك يقال امرأة منيعة كناية عن العفيفة وقيل مناع أي امنع كقولهم نزال أي انزل

(منى) المنى التقدير يقال منى لك المانى أي قدر لك المقدر ومنه المنا الذي يوزن به فيما قيل والمنى للذي قدر به الحيوانات قال ألم يك نطفة من منى يمنى من نطفة إذا تمنى أي تقدر بالعزة الالهية ما لم يكن منه ومنه المنية وهو الأجل المقدر للحيوان وجمعه منايا والتمني تقدير شيء في النفس وتصويره فيها وذلك قد يكون عن تخمين وظن ويكون عن روية وبناء على أصل لكن لما كان أكثره عن تخمين صار الكذب له أملك فأكثر التمني تصور ما لا حقيقة له قال أم للإنسان ما تمنى فتمنوا الموت ولا يتمنونه أبدا والأمنية الصورة الحاصلة في النفس من تمني الشيء ولما كان الكذب تصور ما لا حقيقة له وإيراده باللفظ صار التمني كالمبدأ للكذب فصح أن يعبر عن الكذب بالتمني وعلى ذلك ما روي عن عثمان رضي الله عنه ما تغنيت ولا تمنيت منذ أسلمت وقوله ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب إلا أماني قال مجاهد معناه إلا كذبا وقال غيره إلا تلاوة مجردة عن المعرفة من حيث أن التلاوة بلا معرفة المعنى تجري عند صاحبها مجرى أمنية تمناها على التخمين وقوله وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته أي في تلاوته فقد تقدم أن التمني كما يكون عن تخمين وظن فقد يكون عن روية وبناء على أصل ولما كان النبي صلى الله عليه وسلم كثيرا ما كان يبادر إلى ما نزل به الروح الأمين على قلبه حتى قيل له لا تعجل بالقرآن الآية ولا تحرك به لسانك لتعجل به سمى تلاوته على ذلك تمنيا ونبه أن للشيطان تسلطا على مثله في أمنيته وذلك من حيث بين أن العجلة من الشيطان ومنيتني كذا جعلت لي أمنية بما شبهت لي قال تعالى مخبرا عنه ولأضلنهم ولأمنينهم

(مهد) المهد ما يهيأ للصبي قال تعالى كيف نكلم من كان في المهد صبيا

والمهد والمهاد المكان الممهد الموطأ قال الذى جعل لكم الارض مهدا ومهادا وذلك مثل قوله الارض فراشا ومهدت لك كذا هيأته وسويته قال تعالى ومهدت له تمهيدا وامتهد السنام أى تسوى فصار كمهاد أو مهد (مهل) المهل التؤدة والسكون يقال مهل فى فعله وعمل فى مهلة ويقال مهلا نحو رفقا وقد مهلته اذا قلت له مهلا وأمهلته رفقت به قال فمهل الكافرين أمهلهم رويدا والمهل دردى الزيت قال كالمهل يغلى فى البطون (موت) أنواع الموت بحسب أنواع الحياة فالاول ماهو بازاء القوة النامية الموجودة فى الانسان والحيوانات والنبات نحو يحيى الارض بعد موتها أحيينا به بلدة ميتا الثانى زوال القوة الحاسة قال ياليتنى مت قبل هذا أئذا مامت لسوف أخرج حيا الثالث زوال القوة العاقلة وهى الجهالة نحو أومن كان ميتا فأحييناه واياه قصد بقوله انك لا تسمع الموتى الرابع الحزن المكدر للحياة واياه قصد بقوله ويأتيه الموت من كل مكان وماهو بميت الخامس المنام فقيل النوم موت خفيف والموت نوم ثقيل وعلى هذا النحو سماهما الله تعالى توفيا فقال وهو الذى يتوفاكم بالليل الله يتوفى الانفس حين موتها والتى لم تمت فى منامها وقوله ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتا بل أحياء فقد قيل نفى الموت هو عن أرواحهم فانه تنبيه على تنعمهم وقيل نفى عنهم الحزن المذكور فى قوله ويأتيه الموت من كل مكان وقوله كل نفس ذائقة الموت فعبارة عن زوال القوة الحيوانية وابانة الروح عن الجسد وقوله انك ميت وانهم ميتون فقد قيل معناه ستموت تنبيها انه لابد لاحد من الموت كما قيل والموت حتم فى رقاب العباد * وقيل بل الميت ههنا ليس باشارة الى ابانة الروح عن الجسد بل هو اشارة الى ما يعترى الانسان فى كل حال من التحلل والنقص فان البشر مادام فى الدنيا يموت جزأ فجزأ كما قال الشاعر * يموت جزأ فجزأ * وقد عبر قوم عن هذا المعنى بالمائت وفصلوا بين الميت والمائت فقالوا المائت هو المتحلل قال القاضى على بن عبد العزيز ليس فى لغتنا مائت على حسب ما قالوه والميت مخفف عن الميت وانما يقال موت مائت كقولك شعر

شاعر

شاء ورسيل سائل ويقال بلد ميت وميت قال تعالى سقناه لبلد ميت بلدة ميتا والميتة من الحيوان ما زال روحه بغير تذكية قال حرمت عليكم الميتة الا ان تكون ميتة والموتان بازاء الحيوان وهى الارض التى لم تحى للزرع وأرض موات ووقع فى الابل موتان كثير وناقة مميتة ومميت مات ولدها واماتة الخمر كناية عن طبخها والمستميت المتعرض للموت قال الشاعر * فأعطيت الجعالة مستميتا * والموتة شبه الجنون كأنه من موت العلم والعقل ومنه رجل موتان القلب وامرأة موتانة (موج) الموج فى البحر ما يعلو من غوارب الماء قال فى موج كالجبال يغشاه موج من فوقه موج وماج كذا يموج وتموج تموجا اضطرب اضطراب الموج قال وتركنا بعضهم يومئذ يموج فى بعض (ميد) الميد اضطراب الشئ العظيم كاضطراب الارض قال أن تميد بكم ان تميد بهم ومادت الاغصان تميد وقيل الميدان فى قول الشاعر

* نعيما وميدانا من العيش أخضرا * وقيل هو الممتد من العيش وميدان الدابة منه والمائدة الطبق الذى عليه الطعام ويقال لكل واحدة منهما مائدة ويقال مادنى يميدنى أى أطعمنى وقيل يعشبنى وقوله أنزل علينا مائدة من السماء قيل استدعوا طعاما وقيل استدعوا علما وسماه مائدة من حيث ان العلم غذاء القلوب كما ان الطعام غذاء الابدان (مور) المور الجريان السريع يقال مار يمور مورا قال يوم تمور السماء مورا ومار الدم على وجهه والمور التراب المتردد به الريح وناقة تمور فى سيرها فهى موارة (مير) الميرة الطعام يمتاره الانسان يقال مار أهله يميرهم قال ونمير أهلنا والخيرة والميرة يتقاربان (ميز) الميز والتمييز الفصل بين المتشابهات يقال مازه يميزه ميزا وميزه تمييزا قال ليميز الله وقرئ ليميز الخبيث من الطيب والتمييز يقال تارة للفصل وتارة للقوة التى فى الدماغ وبها تستنبط المعانى ومنه يقال فلان لا تمييز له ويقال انماز وامتاز قال وامتازوا اليوم وتميز كذا مطاوع مازه أى انفصل وانقطع قال تكاد تميز من الغيظ (ميل) الميل

المعدول عن الوسط الى أحد الجانبين ويستعمل في الجور واذا استعمل في الأجسام فانه يقال فيما كان خلقة ميل وفيما كان عرضاً ميل يقال ملت الى فلان اذا عاونته قال فلا تميلوا كل الميل وملت عليه تحاملت عليه قال فيميلون عليكم ميلة واحدة والمال سمي بذلك لكونه مائلا أبدا وزائلا ولذلك سمي عرضاً وعلى هذا دل قول من قال المال قحبة تكون يوماً في بيت عطار ويوماً في بيت بيطار (مائة) المائة الثالثة من أصول الأعداد وذلك ان أصول الأعداد أربعة آحاد وعشرات ومئات وألوف قال ان تكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلبوا ألفاً من الذين كفروا ومائة آخرها محذوف يقال أمأيت الدراهم فأمأت هي أي صارت ذات مائة (ماء) وجعلنا من الماء كل شيء حي ماء طهوراً ويقال ماء بني فلان وأصل ماء موه بدلالة قولهم في جمعه أمواه ومياه وفي تصغيره مويه فحذف الهاء وقلب الواو ورجل ماء القلب كثر ماء قلبه فماه هو مقلوب من موه أي فيه ماء وقيل هو نحو رجل قاه وماهت الركية تميه وتماه وبئر ميهة وماهة وقيل ميهة وأماه الرجل وأمهى بلغ الماء وما في كلامهم عشرة خمسة أسماء وخمسة حروف فاذا كان اسماً فيقال للواحد والجمع والمؤنث على حد واحد ويصح أن يعتبر في الضمير لفظه مفرداً وان يعتبر معناه الجمع فالأول من الأسماء بمعنى الذي نحو ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ثم قال هؤلاء شفعاؤنا عند الله لما أراد الجمع وقوله ويعبدون من دون الله ما لا يملك لهم رزقاً الآية فجمع أيضاً وقوله بئسما يأمركم به ايمانكم الثاني نكرة نحو نعما يعظكم به أي نعم شيأ يعظكم به وقوله فنعما هي فقد أجيز أن يكون ما نكرة في قوله ما بعوضة فما فوقها وقد أجيز أن يكون صلة فما بعده يكون مفعولا تقديره أن يضرب مثلا بعوضة الثالث الاستفهام ويسئل به عن جنس ذات الشيء ونوعه وعن جنس صفات الشيء ونوعه وقد يسئل به عن الأشخاص والأعيان في غير الناطقين وقال بعض النحويين وقد يعبر به عن الأشخاص الناطقين كقوله الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم ان الله يعلم ما تدعون من دونه من شيء وقال الخليل ما استفهام

أي أيّ شيءٍ تَدْعُونَ من دونِ اللهِ وإنما جعلَه كذلك لأنّ ما هذه لا تَدْخُلُ إلّا في المُبْتَدا والاستفهامِ الواقعِ آخراً نحوُ ما يفتحِ اللهُ للناسِ من رحمةٍ الآية ونحوُ ما تَضْرِبْ أضْرِبْ الخامسُ التعجُّبُ نحوُ ما أصْبَرَهُمْ على النارِ وأمّا الحروفُ فالأوّلُ أن يكونَ ما بعدَه بمنزلةِ المصدرِ كأنِ الناصبةِ للفعلِ المستقبلِ نحوُ ومما رزقناهم ينفقون فإنّ ما مع رَزَقَ في تقديرِ الرِّزْقِ والدلالةُ على أنه مثلُ أنْ أنه لا يعودُ إليه ضميرٌ لا ملفوظٌ به ولا مقدَّرٌ فيه وعلى هذا حُمِلَ قولُه بما كانوا يكذبونَ وعلى هذا قولُهم أتاني القومُ ما عدا زيداً وعلى هذا إذا كان في تقديرِ ظرفٍ نحوُ كلّما أضاءَ لهم مَشَوْا فيه كلّما أوقدوا ناراً للحربِ أطفأها اللهُ كلّما خبتْ زدناهم سعيراً وأما قولُه فاصدعْ بما تُؤْمَرُ فيصحُّ أن يكونَ مصدراً وأن يكونَ بمعنى الذي واعلمْ أنّ ما إذا كان مع ما بعدَها في تقديرِ المصدرِ لم يكنْ إلّا حرفاً لأنه لو كان اسماً لعادَ إليه ضميرٌ وكذلك قولُك أريدُ أنْ أخرجَ فإنه لا عائدَ من الضميرِ إلى أنْ ولا ضميرَ لها بعدَه الثاني للنفي وأهلُ الحجازِ يُعْمِلُونَه بشرطٍ نحوُ ما هذا بشراً الثالثُ الكافّةُ وهي الداخلةُ على إنّ وأخواتِها ورُبَّ ونحوِ ذلك والفعلِ نحوُ إنما يخشى اللهَ من عبادِه العلماءُ إنما نُمْلِي لهم ليزدادوا إثماً كأنما يُساقون إلى الموتِ وعلى ذلك ما في قولِه ربما يودُّ الذين كفروا وعلى ذلك قلّما وطالما فيما حُكِيَ الرابعُ المُسَلِّطَةُ وهي التي تجعلُ اللفظَ متسلِّطاً بالعملِ بعدَ أن لم يكنْ عاملاً نحوُ ما في إذما وحيثما لأنك تقولُ إذما تفعلْ أفعلْ وحيثما تقعدْ أقعدْ فإذْ وحيثُ لا يعملانِ بمجرَّدِهما في الشرطِ ويعملانِ عند دخولِ ما عليهما الخامسُ الزائدةُ لتوكيدِ اللفظِ في قولِهم إذا ما فعلتَ كذا وقولِهم إمّا تخرجْ أخرجْ قال فإمّا تَرَيِنَّ من البشرِ أحداً وقولُه إمّا يبلغَنَّ عندك الكبرَ أحدُهما أو كلاهما (باب النون)

(نبت) النَّبْتُ والنَّباتُ ما يخرجُ من الأرضِ من الناميات سواءٌ كان له ساقٌ كالشجرِ أو لم يكنْ له ساقٌ كالنجمِ لكن اختصَّ في التعارفِ بما لا ساقَ له بل وقد اختصَّ عند العامّةِ بما يأكلُه الحيوانُ وعلى هذا قولُه لنخرجَ به حبّاً ونباتاً ومتى اعتُبِرَتِ الحقائقُ فإنه يُستعمَلُ في كلِّ نامٍ نباتاً كان أو حيواناً أو إنساناً والإنباتُ يُستعمَلُ في كلِّ ذلك قال تعالى فأنبتنا فيها

حباً وقضباً وزيتوناً ونخلاً وحدائق غلباً وفاكهة وأبّاً فأنبتنا به حدائق ذات بهجة
ما كان لكم أن تنبتوا شجرها ينبت لكم به الزرع والزيتون وقوله والله أنبتكم من
الأرض نباتاً فقال النحويون قوله نباتاً موضوع موضع الإنبات وهو مصدر وقال غيرهم
قوله نباتاً حال لا مصدر ونبه بذلك أن الإنسان هو من وجه نبات من حيث أن بدأه ونشأه
من التراب وأنه ينمو نموه وإن كان له وصف زائد على النبات وعلى هذا نبه بقوله هو
الذي خلقكم من تراب ثم من نطفة وعلى ذلك قوله وأنبتها نباتاً حسناً وقوله تنبت بالدهن
الباء للحال لا للتعدية لأن نبت متعد تقديره تنبت حاملة للدهن أي تنبت والدهن موجود فيها
بالقوة ويقال إن بني فلان لنابتة شر ونبتت فيهم نابتة أي نشأ فيهم نشء صغار (نبذ)
النبذ إلقاء الشيء وطرحه لقلة الاعتداد به ولذلك يقال نبذته نبذ النعل الخلق قال لينبذن
في الحطمة فنبذوه وراء ظهورهم لقلة اعتدادهم به وقال نبذه فريق منهم أي طرحوه لقلة
اعتدادهم به وقال فأخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم فنبذناه بالعراء لنبذ بالعراء وقوله
فانبذ إليهم على سواء فمعناه ألق إليهم السلم واستعمال النبذ في ذلك كاستعمال الإلقاء
كقوله فألقوا إليهم القول إنكم لكاذبون وألقوا إلى الله يومئذ السلم تنبيهاً أن لا يؤكد
العقد معهم بل حقهم أن يطرح ذلك إليهم طرحاً مستحثاً به على سبيل المجاملة وأن يراعيهم
حسب مراعاتهم له ويعاهدهم على قدر ما عاهدوه وانتبذ فلان اعتزل اعتزال من لا يقل مبالاته
بنفسه فيما بين الناس قال فحملته فانتبذت به مكاناً قصياً وقعد نبذة ونبذة أي ناحية معتزلة
وصبي منبوذ ونبيذ كقولك ملقوط ولقيط لكن يقال منبوذ اعتباراً بمن طرحه وملقوط
ولقيط اعتباراً بمن تناوله والنبيذ التمر والزبيب الملقى مع الماء في الإناء ثم صار اسماً للشراب
المخصوص (نبز) النبز التلقيب قال ولا تنابزوا بالألقاب (نبط) قال ولو ردوه إلى
الرسول وإلى أولي الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم أي يستخرجونه منهم وهو استفعال من
أنبطت كذا والنبط الماء المستنبط وفرس أنبط أبيض تحت الإبط ومنه النبط المعروفون

(نبع) النبع خروج الماء من العين يقال نبع الماء ينبع نبوعاً ونبعاً والينبوع العين
الذي يخرج منه الماء وجمعه ينابيع قال تعالى ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فسلكه
ينابيع في الأرض والنبع شجر يتخذ منه القسي (نبأ) النبأ خبر ذو فائدة عظيمة
يحصل به علم أو غلبة ظن ولا يقال للخبر في الأصل نبأ حتى يتضمن هذه الأشياء الثلاثة وحق
الخبر الذي يقال فيه نبأ أن يتعرى عن الكذب كالتواتر وخبر الله تعالى وخبر النبي عليه
السلام ولتضمن النبأ معنى الخبر يقال أنبأته بكذا كقولك أخبرته بكذا ولتضمنه معنى العلم
قيل أنبأته كذا كقولك أعلمته كذا قال الله تعالى قل هو نبأ عظيم أنتم عنه معرضون وقال
عم يتساءلون عن النبأ العظيم ألم يأتكم نبأ الذين كفروا من قبل فذاقوا وبال أمرهم وقال تلك
من أنباء الغيب نوحيها إليك وقال تلك القرى نقص عليك من أنبائها وقال ذلك من أنباء
القرى نقصه عليك وقوله إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا فتنبيه أنه إذا كان الخبر شيئاً عظيماً له قدر
فحقه أن يتوقف فيه وإن علم وغلب صحته على الظن حتى يعاد النظر فيه ويتبين فضل تبين يقال
نبأته وأنبأته قال تعالى أنبئوني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين وقال أنبئهم بأسمائهم
فلما أنبأهم بأسمائهم وقال نبأتكما بتأويله ونبئهم عن ضيف ابراهيم وقال أتنبئون
الله بما لا يعلم في السموات ولا في الأرض قل سموهم أم تنبئونه بما لا يعلم وقال نبئوني بعلم
إن كنتم صادقين قد نبأنا الله من أخباركم ونبأته أبلغ من أنبأته فلننبئن الذين كفروا
ينبأ الإنسان يومئذ بما قدم وأخر ويدل على ذلك قوله فلما نبأها به قالت من أنبأك هذا قال
نبأني العليم الخبير ولم يقل أنبأني بل عدل إلى نبأ الذي هو أبلغ تنبيهاً على تحقيقه وكونه من
قبل الله وكذا قوله قد نبأنا الله من أخباركم فينبئكم بما كنتم تعملون والنبوة سفارة
بين الله وبين ذوي العقول من عباده لإزاحة علتهم في أمر معادهم ومعاشهم والنبي لكونه
منبئاً بما تسكن إليه العقول الذكية وهو يصح أن يكون فعيلاً بمعنى فاعل لقوله تعالى نبئ
عبادي قل أؤنبئكم وأن يكون بمعنى المفعول لقوله نبأني العليم الخبير وتنبأ فلان ادعى

النُّبُوَّة وكان من حق لفظه في وضع اللغة أن يصح استعماله في النبي اذ هو مطاوع نبأ كقوله زينه فتزين وحلاه فتحلى و جمله فتجمل لكن لما تعورف فيمن يدعي النبوة كذباً جنب استعماله في المحق ولم يستعمل الا في المتقول في دعواه كقولك تنبأ مسيلمة و يقال في تصغير نبي مسيلمة نبيئ سوء تنبيهاً أن أخباره ليست من أخبار الله تعالى كما قال رجل سمع كلامه والله ما خرج هذا الكلام من الٍّ أي الله والنبأة الصوت الخفي (نبي) النبي بغير همز فقد قال النحويون أصله الهمز فترك همزه واستدلوا بقولهم مسيلمة نبيئ سوء وقال بعض العلماء هو من النبوة أي الرفعة وسمي نبياً لرفعة محله عن سائر الناس المدلول عليه بقوله و رفعناه مكاناً علياً فالنبي بغير الهمز أبلغ من النبيء بالهمز لأنه ليس كل منبأ رفيع القدر والمحل ولذلك قال عليه السلام لمن قال يا نبيء الله فقال لست بنبيء الله ولكن نبي الله لما رأى ان الرجل خاطبه بالهمز ليغض منه والنبوة والنباوة الارتفاع ومنه قيل نبا بفلان مكانه كقولهم قض عليه مضجعه ونبا السيف عن الضريبة اذا ارتد عنه ولم يمض فيه ونبا بصره عن كذا تشبيهاً بذلك (نتق) نتق الشيء جذبه ونزعه حتى يسترخي كنتق عرى الحمل قال تعالى واذ نتقنا الجبل فوقهم ومنه استعير امرأة ناتق اذا كثر ولدها وقيل زند ناتق وارتشبيهاً بالمرأة الناتق (نثر) نثر الشيء نشره وتفريقه يقال نثرته فانتثر قال تعالى واذا الكواكب انتثرت و يسمى الدرع اذا لبس نثرة ونثرت الشاة طرحت من أنفها الأذى والنثرة ما يسيل من الأنف وقد تسمى الأنف نثرة ومنه النثرة لنجم يقال له أنف الأسد وطعنه فأنثره ألقاه على أنفه والاستنثار جعل الماء في النثرة (نجد) النجد المكان الغليظ الرفيع وقوله وهديناه النجدين فذلك مثل لطريقي الحق والباطل في الاعتقاد والصدق والكذب في المقال والجميل والقبيح في الفعال و بين أنه عرفهما كقوله انا هديناه السبيل الآية والنجد اسم صقع وأنجده قصده ورجل نجد ونجيد ونجد أي قوي شديد بين النجدة واستنجدته طلبت نجدته فأنجدني أي أعانني بنجدته أي شجاعته وقوته و ربما قيل استنجد فلان أي قوي وقيل

للمكروب والمغلوب منجود كأنه ناله نجدة أي شدة والنجد العرق ونجده الدهر أي قواه وشدده وذلك بما رأى فيه من التجربة ومنه قيل فلان ابن نجدة كذا والنجاد ما يرفع به البيت والنجاد متخذه ونجاد السيف ما يرفع به من السير والناجود الراووق وهو شيء يعلق فيصفى به الشراب (نجس) النجاسة القذارة وذلك ضربان ضرب يدرك بالحاسة وضرب يدرك بالبصيرة والثاني وصف الله تعالى به المشركين فقال انما المشركون نجس ويقال نجسه أي جعله نجسا ونجسه أيضا أزال نجسه ومنه تنجيس العرب وهو شيء كانوا يفعلونه من تعليق عوذة على الصبي ليدفعوا عنه نجاسة الشيطان والناجس والنجيس داء خبيث لا دواء له (نجم) أصل النجم الكوكب الطالع وجمعه نجوم ونجم طلع نجوما ونجما فصار النجم مرة اسما ومرة مصدرا فالنجوم مرة اسما كالقلوب والجيوب ومرة مصدرا كالطلوع والغروب ومنه شبه به طلوع النبات والرأي فقيل نجم النبت والقرن ونجم لي رأي نجما ونجوما ونجم فلان على السلطان صار عاصيا ونجمت المال عليه اذا وزعته كأنك فرضت أن يدفع عند طلوع كل نجم نصيبا ثم صار متعارفا في تقدير دفعه بأي شيء قدرت ذلك قال تعالى وعلامات وبالنجم هم يهتدون وقال فنظر نظرة في النجوم أي في علم النجوم وقوله والنجم اذا هوى قيل أراد به الكوكب وانما خص الهوي دون الطلوع فان لفظة النجم تدل على طلوعه وقيل أراد بالنجم الثريا والعرب اذا أطلقت لفظ النجم قصدت به الثريا نحو طلع النجم غديه وابتغى الراعي شكيه وقيل أراد بذلك القرآن المنجم المنزل قدرا فقدرا ويعني بقوله هوى نزوله وعلى هذا قوله فلا أقسم بمواقع النجوم فقد فسر على الوجهين والتنجم الحكم بالنجوم وقوله والنجم والشجر يسجدان فالنجم ما لا ساق له من النبات وقيل أراد الكواكب (نجو) أصل النجاء الانفصال من الشيء ومنه نجا فلان من فلان وأنجيته ونجيته قال وأنجينا الذين آمنوا وقال انا منجوك وأهلك واذ نجيناكم من آل فرعون فلما أنجاهم اذا هم يبغون في الأرض بغير الحق فأنجيناه وأهله الا امرأته فأنجيناه والذين معه برحمة منا ونجيناهما

وقومهما نجيناهم بسحر نعمة ونجينا الذين آمنوا ونجيناهم من عذاب غليظ ثم ننجي الذين اتقوا ثم ننجي رسلنا والنجوة والنجاة المكان المرتفع المنفصل بارتفاعه عما حوله وقيل سمي لكونه ناجيا من السيل ونجيته تركته بنجوة وعلى هذا فاليوم ننجيك ببدنك ونجوت قشر الشجرة وجلد الشاة ولاشتراكهما في ذلك قال الشاعر

فقلت انجوا عنها نجا الجلد انه * سيرضيكما منها سنام وغاربه

وناجيته أي ساررته وأصله أن تخلو به في نجوة من الأرض وقيل أصله من النجاة وهو أن تعاونه على ما فيه خلاصه أو أن تنجو بسرك من أن يطلع عليك وتناجي القوم قال يا أيها الذين آمنوا اذا تناجيتم فلا تتناجوا بالاثم والعدوان ومعصية الرسول وتناجوا بالبر والتقوى اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة والنجوى أصله المصدر قال انما النجوى من الشيطان وقال ألم تر الى الذين نهوا عن النجوى وقوله وأسروا النجوى الذين ظلموا تنبيها انهم لم يظهروا بوجه لأن النجوى ربما تظهر بعد وقال ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم وقد يوصف بالنجوى فيقال هو نجوى وهم نجوى قال واذ هم نجوى والنجي المناجي ويقال للواحد والجمع قال وقربناه نجيا وقال فلما استيأسوا منه خلصوا نجيا وانتجيت فلانا استخلصته لسري وانجى فلان أي نجوة وهم في أرض نجاة أي في أرض مستنجى من شجرها العصي والقسي أي يتخذ ويستخلص والنجاء عيدان قد قشر قال بعضهم يقال نجوت فلانا استنكهته واحتج بقول الشاعر

نجوت مجالدا فوجدت منه * كريح الكلب مات حديث عهد

فان يكن حمل نجوت على هذا المعنى من أجل هذا البيت فليس في البيت حجة له وانما أراد أني ساررته فوجدت من بخره ريح الكلب الميت وكني عما يخرج من الانسان بالنجو وقيل شرب دواء فما أنجاه أي ما أقامه والاستنجاء تحري ازالة النجو أو طلب نجوة لالقاء الأذى

كقولهم تغوّط اذا طلب غائطًا من الأرض أو طلب نجوة أى قطعة مدر لازالة الأذى كقولهم استجمر اذا طلب جمارًا أى حجرًا والنجأة بالهمز الاصابة بالعين وفى الحديث ادفعوا نجأة السائل باللقمة «نحب» النحب النذر المحكوم بوجوبه يقال قضى فلان نحبه أى وفى بنذره قال تعالى فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر ويعبر بذلك عمن مات كقولهم قضى أجله واستوفى أكله وقضى من الدنيا حاجته والنحيب البكاء الذى معه صوت والنحاب السعال «نحت» نحت الخشب والحجر ونحوهما من الأجسام الصلبة قال وتنحتون من الجبال بيوتًا فارهين والنحاتة ما يسقط من المنحوت والنحيتة الطبيعة التى نحت عليها الانسان كما أن الغريزة ما غرز عليها الانسان «نحر» النحر موضع القلادة من الصدر ونحرته أصبت نحره ومنه نحر البعير وقيل فى حرف عبد الله فنحروها وما كادوا يفعلون وانتحروا على كذا اقتتلوا تشبيهًا بنحر البعير ونحرة الشهر ونحيره أوله وقيل آخر يوم من الشهر كأنه ينحر الذى قبله وقوله فصل لربك وانحر هو حث على مراعاة هذين الركنين وهما الصلاة ونحر الهدى وانه لابد من تعاطيهما فذلك واجب فى كل دين وفى كل ملة وقيل أمر بوضع اليد على النحر وقيل حث على قتل النفس بقمع الشهوة والنحرير العالم بالشئ والحاذق به «نحس» قوله تعالى يرسل عليكما شواظ من نار ونحاس فالنحاس اللهيب بلا دخان وذلك تشبيه فى اللون بالنحاس والنحس ضد السعد قال فى يوم نحس مستمر فأرسلنا عليهم ريحًا صرصرًا فى أيام نحسات وقرئ نحسات بالفتح قيل مشؤمات وقيل شديدات البرد وأصل النحس أن يحمر الأفق فيصير كالنحاس أى لهب بلا دخان فصار ذلك مثلًا للشؤم «نحل» النحل الحيوان المخصوص قال وأوحى ربك الى النحل والنحلة والنحلة عطية على سبيل التبرع وهو أخص من الهبة اذ كل هبة نحلة وليس كل نحلة هبة واشتقاقه فيما أرى انه من النحل نظرًا منه الى فعله فكأن نحلته أعطيته عطية النحل وذلك ما نبه عليه قوله وأوحى ربك الى النحل الآية وبين الحكماء أن النحل يقع على الأشياء كلها فلا يضرها بوجه وينفع أعظم

نفع فانه يعطى مافيه الشفاء كما وصفه الله تعالى وسمى الصداق بها من حيث انه لا يجب فى مقابلته أكثر من تمتع دون عوض مالى وكذلك عطية الرجل ابنه يقال نحل ابنه كذا وأنحله ومنه نحلت المرأة قال صدقاتهن نحلة والانتحال ادعاء الشئ وتناوله ومنه يقال فلان ينتحل الشعر ونحل جسمه نحولا صار فى الدقة كالنحل ومنه النواحل للسيوف أى الرقاق الظبات تصوراً لنحولها ويصح أن يجعل النحلة أصلا فيسمى النحل بذلك اعتباراً بفعله والله أعلم

(نحن) نحن عبارة عن المتكلم اذا أخبر عن نفسه مع غيره وما ورد فى القرآن من اخبار الله تعالى عن نفسه بقوله نحن نقص عليك أحسن القصص فقد قيل هو اخبار عن نفسه وحده لكن يخرج ذلك مخرج الاخبار الملوكى وقال بعض العلماء ان الله تعالى يذكر مثل هذه الالفاظ اذا كان الفعل المذكور بعده يفعله بواسطة بعض ملائكته أو بعض أوليائه فيكون نحن عبارة عنه تعالى وعنهم وذلك كالوحى ونصرة المؤمنين واهلاك الكافرين ونحو ذلك مما يتولاه الملائكة المذكورون بقوله فالمدبرات أمرا وعلى هذا قوله ونحن أقرب اليه منكم يعنى وقت المحتضر حين يشهده الرسل المذكورون فى قوله تتوفاهم الملائكة وقوله انا نحن نزلنا الذكر لما كان بوساطة القلم واللوح وجبريل

(نخر) قال أئذا كنا عظاما نخرة من قولهم نخرت الشجرة أى بليت فهبت بها نخرة الريح أى هبوبها والنخير صوت من الانف ويسمى حرفا الانف اللذان يخرج منهما النخير نخرتاه ومنخراه والنخور الناقة التى لا تدر أو يدخل الاصبع فى منخرها والناخر من يخرج منه النخير ومنه ما بالدار ناخر

(نخل) النخل معروف وقد يستعمل فى الواحد والجمع قال تعالى كأنهم أعجاز نخل منقعر وقال كأنهم أعجاز نخل خاوية ونخل طلعها هضيم والنخل باسقات لها طلع نضيد وجمعه نخيل قال ومن ثمرات النخيل والنخل نخل الدقيق بالمنخل وانتخلت الشئ انتقيته فأخذت خياره

(ندد) نديد الشئ مشاركه فى جوهره وذلك ضرب من المماثلة فان المثل يقال فى أى مشاركة كانت فكل ند مثل وليس كل مثل ندا ويقال نده

وَنَدِيدُهُ وَنَدِيدَتُهُ قال فَلا تَجْعَلُوا لِلّٰهِ أَنْدَادًا ومِنَ النّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللهِ أَنْدادًا وتَجْعَلُونَ لَهُ أَنْدَادًا وقُرِئَ يومَ التَّنادِّ أي يَنِدُّ بعضُهم من بعضٍ نحو يومَ يَفِرُّ المَرْءُ من أخيه **(ندم)** النَّدَمُ والنَّدامَةُ التَّحَسُّرُ من تَغَيُّرِ رأيٍ في أمرٍ فائت قال تعالى فأصْبَحَ مِنَ النّادِمِينَ وقال عَمّا قَليلٍ لَيُصْبِحُنَّ نادِمِينَ وأصلُه من مُنادَمَةِ الحُزْنِ له والنَّدِيمُ والنَّدْمانُ والمُنادِمُ يَتَقارَبُ قال بعضُهم المُنادَمَةُ والمُداوَمَةُ يَتَقارَبانِ وقال بعضُهم الشَّرِيبانِ سُمِّيا نَدِيمَيْنِ لِما يَتَعَقَّبُ أحوالَهُما مِنَ النَّدامَةِ على فِعْلَيْهِما **(ندا)** النِّداءُ رَفْعُ الصَّوْتِ وظُهُورُهُ وقد يُقالُ ذلك للصَّوْتِ المُجَرَّدِ وإيّاه قَصَدَ بقوله ومَثَلُ الذين كَفَرُوا كَمَثَلِ الذي يَنْعِقُ بِما لا يَسْمَعُ إلّا دُعاءً ونِداءً أي لا يَعْرِفُ إلّا الصَّوْتَ المُجَرَّدَ دُونَ المَعْنَى الذي يَقْتَضِيهِ تَرْكِيبُ الكَلامِ ويُقالُ للمُرَكَّبِ الذي يُفْهَمُ منه المَعْنَى ذلك قال تعالى وإذْ نادَى رَبُّكَ مُوسَى وقوله وإذا نادَيْتُمْ إلى الصَّلاةِ أي دَعَوْتُم وكذلك إذا نُودِيَ لِلصَّلاةِ مِن يَوْمِ الجُمُعَةِ ونِداءُ الصَّلاةِ مَخْصُوصٌ في الشَّرْعِ بالألفاظ المعروفة وقوله أُولئِكَ يُنادَوْنَ مِنْ مَكانٍ بَعِيدٍ فاستعمالُ النِّداءِ فيهم تنبيهًا على بُعْدِهم عن الحَقِّ في قوله واسْتَمِعْ يَوْمَ يُنادِي المُنادِي مِنْ مَكانٍ قَرِيبٍ وناديناه مِنْ جانِبِ الطُّورِ الأيْمَنِ وقال فَلَمّا جاءَها نُودِيَ وقوله إذْ نادَى رَبَّهُ نِداءً خَفِيًّا فإنه أشارَ بالنِّداءِ إلى الله تعالى لأنه تَصَوَّرَ نفسَه بعيدًا منه بذنوبه وأحواله السَّيِّئَةِ كما يكون حالُ مَنْ يَخافُ عذابَه وقوله رَبَّنا إنَّنا سَمِعْنا مُنادِيًا يُنادِي لِلإيمانِ فالإشارةُ بالمُنادِي إلى العَقْلِ والكتابِ المُنَزَّلِ والرَّسُولِ المُرْسَلِ وسائرِ الآياتِ الدّالَّةِ على وُجُوبِ الإيمانِ بالله تعالى وجَعَلَهُ مُنادِيًا إلى الإيمانِ لِظُهُورِهِ ظُهُورَ النِّداءِ وحَثِّهِ على ذلك كَحَثِّ المُنادِي وأصلُ النِّداءِ مِنَ النَّدَى أي الرُّطُوبَةِ يُقالُ صَوْتٌ نَدِيٌّ رَفِيعٌ واستعارةُ النِّداءِ للصَّوْتِ من حيثُ إنّ مَنْ يَكْثُرُ رُطُوبَةُ فَمِهِ حَسُنَ كلامُه ولهذا يُوصَفُ الفَصِيحُ بِكَثْرَةِ الرِّيقِ يُقالُ نَدًى وأَنْداءٌ وأَنْدِيَةٌ ويُسَمَّى الشَّجَرُ نَدًى لكونه منه وذلك لتسميةِ المُسَبَّبِ باسمِ سَبَبِه وقولُ الشاعر

* كالكَرْمِ إذْ نادَى مِنَ الكافُورِ * أي ظَهَرَ ظُهُورَ صَوْتِ المُنادِي وعُبِّرَ عن المُجالَسَةِ بالنِّداءِ

حتى قيل للمجلس النادي والمنتدى والندي وقيل ذلك المجلس قال فليدع ناديه ومنه سميت دار الندوة بمكة وهو المكان الذي كانوا يجتمعون فيه ويعبر عن السخاء بالندى فيقال فلان أندى كفا من فلان وهو يتندى على أصحابه أي يتسخى وما نديت بشيء من فلان أي ما نلت منه ندى ومنديات الكلام المخزيات التي تعرف (ندر) النذر أن توجب على نفسك ما ليس بواجب لحدوث أمر يقال نذرت لله أمرا قال تعالى إني نذرت للرحمن صوما وقال وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر والانذار إخبار فيه تخويف كما أن التبشير إخبار فيه سرور قال فأنذرتكم نارا تلظى أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود واذكر أخا عاد إذ أنذر قومه بالأحقاف والذين كفروا عما أنذروا معرضون لتنذر أم القرى ومن حولها وتنذر يوم الجمع لتنذر قوما ما أنذر آباؤهم والنذير المنذر ويقع على كل شيء فيه انذار انسانا كان أو غيره إني لكم نذير مبين إني أنا النذير المبين وما أنا إلا نذير مبين وجاءكم النذير نذيرا للبشر والنذر جمعه قال هذا نذير من النذر الأولى أي من جنس ما أنذر به الذين تقدموا قال كذبت ثمود بالنذر ولقد جاء آل فرعون النذر فكيف كان عذابي ونذر وقد نذرت أي علمت ذلك وحذرت (نزع) نزع الشيء جذبه من مقره كنزع القوس عن كبده ويستعمل ذلك في الأعراض ومنه نزع العداوة والمحبة من القلب قال تعالى ونزعنا ما في صدورهم من غل وانتزعت آية من القرآن في كذا ونزع فلان كذا أي سلب قال تنزع الملك ممن تشاء وقوله والنازعات غرقا قيل هي الملائكة التي تنزع الأرواح عن الأشباح وقوله إنا أرسلنا عليهم ريحا صرصرا في يوم نحس مستمر وقوله تنزع الناس قيل تقلع الناس من مقرهم لشدة هبوبها وقيل تنزع أرواحهم من أبدانهم والتنازع والمنازعة المجاذبة ويعبر بهما عن المخاصمة والمجادلة قال فإن تنازعتم في شيء فردوه فتنازعوا أمرهم بينهم والنزع عن الشيء الكف عنه والنزوع الاشتياق الشديد وذلك هو المعبر عنه بإمحال النفس مع الحبيب ونازعتني نفسي إلى كذا وأنزع القوم نزعت إبلهم إلى مواطنهم أي حنت ورجل أنزع زال عنه شعر رأسه كأنه نزع

هشته ففارق والنزعة الموضع من رأس الأنزع ويقال امرأة زعراء ولا يقال نزعاء وبئر نزوع
قريبة القعر ينزع منها باليد وشراب طيب المنزعة أي المقطع إذا شرب كما قال ختامه مسك

(نزغ) النزغ دخول في أمر لإفساده قال من بعد أن نزغ الشيطان بيني وبين إخوتي

(نزف) نزف الماء نزحه كله من البئر شيئا بعد شيء وبئر نزوف نزف ماؤه والنزفة
الغرفة والجمع النزف ونزف دمه أو دمعه أي نزع كله ومنه قيل سكران نزيف نزف فهمه
بسكره قال تعالى لا يصدعون عنها ولا ينزفون وقرئ ينزفون من قولهم أنزفوا إذا نزف
شرابهم أو نزعت عقولهم وأصله من قولهم أنزفوا أي نزف ماء بئرهم وأنزفت الشيء أبلغ من
نزفته ونزف الرجل في الخصومة انقطعت حجته وفي مثل هو أجبن من المنزوف ضرطا

(نزل) النزول في الأصل هو انحطاط من علو يقال نزل عن دابته ونزل في مكان
كذا حط رحله فيه وأنزله غيره قال أنزلني منزلا مباركا وأنت خير المنزلين ونزل بكذا وأنزله
بمعنى وإنزال الله تعالى نعمه ونقمه على الخلق إعطاؤهم إياها وذلك إما بإنزال الشيء نفسه
كإنزال القرآن وإما بإنزال أسبابه والهداية إليه كإنزال الحديد واللباس ونحو ذلك قال
الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب الله الذي أنزل الكتاب وأنزلنا الحديد وأنزل معهم
الكتاب والميزان وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج وأنزلنا من السماء ماء طهورا وأنزلنا من
المعصرات ماء ثجاجا وأنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم أنزل علينا مائدة من السماء أن
ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده ومن إنزال العذاب قوله إنا منزلون على أهل هذه القرية
رجزا من السماء بما كانوا يفسقون والفرق بين الإنزال والتنزيل في وصف القرآن
والملائكة أن التنزيل يختص بالموضع الذي يشير إليه إنزاله مفرقا ومرة بعد أخرى والإنزال عام
فمما ذكر فيه التنزيل قوله نزل به الروح الأمين وقرئ نزل ونزلناه تنزيلا إنا نحن نزلنا الذكر
لولا نزل هذا القرآن ولو نزلناه على بعض الأعجمين ثم أنزل الله سكينته وأنزل جنودا لم تروها
لولا نزلت سورة فإذا أنزلت سورة محكمة فإنما ذكر في الأول نزل وفي الثاني أنزل تنبيها أن

لانهم يقترحون ان ينزل شئ فشئ من الحث على القتال ليتولوه واذا امروا بذلك مرة واحدة
تحاشوا منه فلم يفعلوه فهم يقترحون الكثير ولا يفون منه بالقليل وقوله إنا أنزلناه في ليلة
مباركة شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن إنا أنزلناه في ليلة القدر وإنما خص لفظ الإنزال
دون التنزيل لما روي أن القرآن نزل دفعة واحدة إلى سماء الدنيا ثم نزل نجما فنجما وقوله
الأعراب أشد كفرا ونفاقا وأجدر أن لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله فخص لفظ
الإنزال ليكون أعم فقد تقدم أن الإنزال أعم من التنزيل قال لو أنزلنا هذا القرآن على جبل
ولم يقل لو نزلنا تنبيها أنا لو خولناه مرة ما خولناك مرارا لرأيته خاشعا وقوله قد أنزل الله إليكم
ذكرا رسولا يتلو عليكم آيات الله فقد قيل أراد بإنزال الذكر ههنا بعثة النبي عليه السلام
وسماه ذكرا كما سمي عيسى عليه السلام كلمة فعلى هذا يكون قوله رسولا بدلا من قوله
ذكرا وقيل بل أراد أنزل ذكره فيكون رسولا مفعولا لقوله ذكرا أي ذكرا رسولا وأما
التنزل فهو كالنزول به يقال نزل الملك بكذا وتنزل ولا يقال نزل الله بكذا ولا تنزل قال نزل به
الروح الأمين وقال تنزل الملائكة وما نتنزل إلا بأمر ربك يتنزل الأمر بينهن ولا يقال في المفترى
والكذب وما كان من الشيطان إلا التنزل وما تنزلت به الشياطين على من تنزل الشياطين تنزل
الآية والنزل ما يعد للنازل من الزاد قال فلهم جنات المأوى نزلا وقال نزلا من عند الله وقال في
صفة أهل النار لآكلون من شجر من زقوم إلى قوله هذا نزلهم يوم الدين فنزل من حميم وأنزلت
فلانا أضفته ويعبر بالنازلة عن الشدة وجمعها نوازل والنزال في الحرب المنازلة ونزل فلان إذا أتى
منى قال الشاعر * أنازلة أسماء أم غير نازلة * والنزالة والنزل يكنى بهما عن ماء الرجل إذا
خرج عنه وطعام نزل وذو نزل له ريع وحظ ونزل مجتمع تشبيها بالطعام النزل

(نسب)

النسب والنسبة اشتراك من جهة أحد الأبوين وذلك ضربان نسب بالطول كالاشتراك من
الآباء والأبناء ونسب بالعرض كالنسبة بين بني الإخوة وبني الأعمام قال وجعله نسبا
وصهرا وقيل فلان نسيب فلان أي قريبه وتستعمل النسبة في مقدارين متجانسين بعض

الضبا نس يختص كل واحد منهما بالآخر ومنه النسيب وهو الانتساب فى الشعر الى المرأة بذكر العشق يقال نسب الشاعر بالمرأة تسبا ونسيبا (نسخ) النسخ ازالة شئ بشئ يتعقبه كنسخ الشمس الظل والظل الشمس والشيب الشباب فتارة يفهم منه الازالة وتارة يفهم منه الاثبات وتارة يفهم منه الأمران ونسخ الكتاب ازالة الحكم بحكم يتعقبه قال تعالى ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها قيل معناه ما نزيل العمل بها أو نحذفها عن قلوب العباد وقيل معناه ما نوجده وننزله من قولهم نسخت الكتاب وما ننسأه أى نؤخره فلم ننزله فينسخ الله ما يلقى الشيطان ونسخ الكتاب نقل صورته المجردة الى كتاب آخر وذلك لا يقتضى ازالة الصورة الأولى بل يقتضى اثبات مثلها فى مادة أخرى كاتخاذ نقش الخاتم فى شموع كثيرة والاستنساخ التقدم بنسخ الشئ والترشح للنسخ وقد يعبر بالنسخ عن الاستنساخ قال انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون والمناسخة فى الميراث هو ان يموت ورثة بعد ورثة والميراث قائم لم يقسم وتناسخ الأزمنة والقرون مضى قوم بعد قوم يخلفهم والقائلون بالتناسخ قوم ينكرون البعث على ما أثبتته الشريعة ويزعمون ان الارواح تنتقل الى الاجسام على التأبيد (نسر) نسر اسم صنم فى قوله ونسرا والنسر طائر ومصدر نسر الطائر الشئ بمنسره أى نقره ونسر الحافر لحمة ناتئة تشبيها به والنسران نجمان طائر وواقع ونسرت كذا تناولته قليلا قليلا تناول الطائر الشئ بمنسره (نسف) نسفت الريح الشئ اقتلعته وازالته يقال نسفته وانتسفته قال ينسفها ربى نسفا ونسف البعير الأرض بمقدم رجله اذا رمى بترابه يقال ناقة نسوف قال تعالى ثم لننسفنه فى اليم نسفا أى نطرحه فيه طرح النسافة وهى ما تثور من غبار الأرض وتسمى الرغوة نسافة تشبيها بذلك وإناء نسفان امتلأ فعلاه نسافة وانتسف لونه أى تغير عما كان عليه نسافه كما يقال اغبر وجهه والنسفة حجارة ينسف بها الوسخ عن القدم وكلام نسيف أى متغير ضئيل (نسك) النسك العبادة والناسك العابد واختص باعمال الحج والمناسك مواقف النسك وأعمالها والنسيكة مختصة بالذبيحة قال ففدية من

صيام أو صدقة أو نسك فاذا قضيتم مناسككم متسكاهم ناسكوه (نسل) النسل الانفصال عن الشيء يقال نسل الوبر عن البعير والقميص عن الانسان قال الشاعر * فسلي ثيابي من ثيابك تنسلي * والنسالة ما سقط من الشعر وما يتحات من الريش وقد أنسلت الابل حان أن ينسل وبرها ومنه نسل اذا عدا ينسل نسلانا اذا اسرع قال وهم من كل حدب ينسلون والنسل الولد لكونه ناسلا عن أبيه قال ويهلك الحرث والنسل وتناسلوا توالدوا ويقال أيضا اذا طلبت فضل انسان فخذ ما نسل لك منه عفوا (نسى) النسيان ترك الانسان ضبط ما استودع اما لضعف قلبه واما عن غفلة واما عن قصد حتى ينحذف عن القلب ذكره يقال نسيته نسيانا قال ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسي ولم نجد له عزما فذوقوا بما نسيتم فاني نسيت الحوت وما أنسانيه الا الشيطان أن لا تؤاخذني بما نسيت فنسوا حظا مما ذكروا به ثم اذا خوله نعمة منه نسي ما كان يدعو اليه من قبل سنقرئك فلا تنسى اخبار وضمان من الله تعالى انه يجعله بحيث لا ينسى ما يسمعه من الحق وكل نسيان من الانسان ذمه الله تعالى به فهو ما كان أصله عن تعمد وما عذر فيه نحو ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم رفع عن أمتي الخطأ والنسيان فهو ما لم يكن سببه منه وقوله فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا انا نسيناكم هو ما كان سببه عن تعمد منهم وتركه على طريق الاهانة واذا نسب ذلك الى الله فهو تركه اياهم استهانة بهم ومجازاة لما تركوه قال فاليوم ننساهم كما نسوا لقاء يومهم هذا نسوا الله فنسيهم وقوله ولا تكونوا كالذين نسوا الله فانساهم أنفسهم فتنبيه ان الانسان بمعرفته بنفسه يعرف الله فنسيانه لله هو من نسيانه نفسه وقوله تعالى واذكر ربك اذا نسيت قال ابن عباس اذا قلت شيأ ولم تقل ان شاء الله فقله اذا تذكرته وبهذا أجاز الاستثناء بعد مدة وقال عكرمة معنى نسيت ارتكبت ذنبا ومعناه اذكر الله اذا أردت وقصدت ارتكاب ذنب يكن ذلك دافعا لك فالنسي أصله ما ينسى كالنقض لما ينقض وصار في التعارف اسما لما يقل الاعتداد به ومن هذا تقول العرب احفظوا أنساءكم أي ما من شأنه ان ينسى قال

الشاعر * كأن لها في الأرض نسياً تقصه * وقوله تعالى تمد امنسياً اى جارياً مجرى النسي القليل الاعتداد به وان لم ينس ولهذا عقبه بقوله منسياً لان النسي قد يقال لما يقل الاعتداد به وان لم ينس وقرئ نسياً وهو مصدر موضوع موضع المفعول نحو عصى عصياً وعصياناً وقوله ما ننسخ من آية أو ننسها فانساؤها حذف ذكرها عن القلوب بقوة الهية والنساء والنسوان والنسوة جمع المرأة من غير لفظها كالقوم في جمع المرء قال تعالى لا يسخر قوم من قوم الى قوله ولا نساء من نساء نساؤكم حرث لكم يا نساء النبي وقال نسوة في المدينة ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن والنساء عرق وتثنيته نسيان وجمعه أنساء *

(نسأ) النسء تأخير في الوقت ومنه نسئت المرأة اذا تأخر وقت حيضها فرجي حملها وهي نسوء يقال نسأ الله في أجلك ونسأ الله أجلك والنسيئة بيع الشيء بالتأخير ومنها النسيء الذي كانت العرب تفعله وهو تأخير بعض الأشهر الحرم الى شهر آخر قال انما النسيء زيادة في الكفر وقرئ ما ننسخ من آية أو ننسأها اى نؤخرها اما بانسائها واما بابطال حكمها والمنسأ عصا ينسأ به الشيء اى يؤخر قال تأكل منسأته ونسأت الابل في ظمئها يوماً أو يومين اى أخرت قال الشاعر

وعنس كألواح الاران نسأتها * اذا قيل للمشبوبتين هما هما

والنسوء الحليب اذا أخر تناوله فحمض فمذ بماء *

(نشر) النشر نشر الثوب والصحيفة والسحاب والنعمة والحديث بسطها قال واذا الصحف نشرت وقال وهو الذي يرسل الرياح نشراً بين يدي رحمته وينشر رحمته وقوله والناشرات نشراً اى الملائكة التي تنشر الرياح أو الرياح التي تنشر السحاب ويقال في جمع الناشر نشر وقرئ نشراً فيكون كقوله والناشرات ومنه سمعت نشراً حسناً اى حديثاً ينشر من مدح وغيره ونشر الميت نشوراً قال واليه النشور بل كانوا لا يرجون نشوراً ولا يملكون موتاً ولا حياة ولا نشوراً وأنشر الله الميت فنشر قال ثم اذا شاء أنشره فأنشرنا به بلدة ميتاً وقيل نشر الله الميت وأنشره بمعنى والحقيقة ان نشر الله الميت

مستعار من نشر الثوب قال الشاعر * طوتك خطوب دهرك بعد نشر * كذاك خطوبه طياً ونشراً وقوله وجعل النهار نشوراً أي جعل فيه الانتشار وابتغاء الرزق كما قال ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار الآية وانتشار الناس تصرفهم في الحاجات قال ثم اذا أنتم بشر تنتشرون فاذا طعمتم فانتشروا فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وقيل نشروا في معنى انتشروا وقرئ واذا قيل انشروا فانشروا أي تفرقوا والانتشار انتفاخ عصب الدابة والنواشر عروق باطن الذراع وذلك لانتشارها والنشر الغيم المنتشر وهو للمنشور كالنقض للمنقوض ومنه قيل اكتسى البازي ريشاً نشراً أي منتشراً واسعاً طويلاً والنشر الكلأ اليابس اذا أصابه مطر فينشر أي يحيا فيخرج منه شئ كهيئة الحلمة وذلك داء للغنم يقال منه نشرت الأرض فهي ناشرة ونشرت الخشب بالمنشار نشراً اعتباراً بما ينشر منه عند النحت والنشرة رقية يعالج المريض بها (نشز) النشز المرتفع من الأرض نشز فلان اذا قصد نشزاً ومنه نشز فلان عن مقره نبا وكل ناب ناشز قال واذا قيل انشزوا فانشزوا ويعبر عن الاحياء بالنشز والانشاز لكونه ارتفاعاً بعد اتضاع قال وانظر الى العظام كيف ننشزها وقرئ بضم النون وفتحها واللاتي تخافون نشوزهن ونشوز المرأة بغضها لزوجها ورفع نفسها عن طاعته وعينها عنه الى غيره وبهذا النظر قال الشاعر

اذا جلست عند الامام كأنها * ترى رفقة من ساعة تستحيلها

وعرق ناشز أي ناتئ (نشط) قال الله تعالى والناشطات نشطاً قيل أراد بها النجوم الخارجات من الشرق الى الغرب بسير الفلك أو السائرات من المغرب الى المشرق بسير أنفسها من قولهم ثور ناشط خارج من أرض الى أرض وقيل الملائكة التي تنشط أرواح الناس أي تنزع وقيل الملائكة التي تعقد الأمور من قولهم نشطت العقدة وتخصص النشط وهو العقد الذي يسهل حله تنبيهاً على سهولة الامر عليهم وبئر انشاط قريبة القعر يخرج دلوها بجذبة واحدة والنشيطة ما ينشط الرئيس لاخذه قبل القسمة وقيل النشيطة من الابل ان يجدها

الجيشُ فتساقَ من غيرِ أن يحدى لها و يقال نشطته الحية نهشته (نشأ) النشءُ والنشأة احداث الشيء وتربيته قال ولقد علمتم النشأة الاولى يقال نشأ فلانٌ والناشئ يراد به الشاب وقوله انَّ ناشئة الليل هي أشدُّ وطأً يريد القيام والانتصاب للصلاة ومنه نشأ السحاب لحدوثه في الهواء وتربيته شيئاً فشيئاً قال و ينشئُ السحاب الثقال والانشاء ايجاد الشيء وتربيته وأكثر ما يقال ذلك في الحيوان قال وهو الذي أنشأكم وجعل لكم السمع والابصار وقال هو أعلم بكم اذ أنشأكم من الارض وقال ثم أنشأنا من بعدهم قرناً آخرين وقال ثم أنشأناه خلقاً آخر ونُنشئكم فيما لا تعلمون و ينشئ النشأة الاخرى فهذه كلها في الايجاد المختص بالله وقوله أفرأيتم النار التي تورون أأنتم أنشأتم شجرتها أم نحن المنشئون فلتشبيه ايجاد النار المستخرجة بايجاد الانسان وقوله أومن ينشأُ في الحلية أي يربّى تربية كتربية النساء وقرئ ينشأ اي يتربى

(نصب) نصبُ الشيء وضعه وضعاً ناتئاً كنصب الرمح والبناء والحجر والنصيب الحجارة تنصب على الشيء وجمعه نصائبُ ونُصبٌ وكان للعرب حجارة تعبدها وتذبح عليها قال كأنهم الى نُصُب يوفضون قال وما ذبح على النصب وقد يقال في جمعه أنصابٌ قال والانصابُ والازلامُ والنُّصْبُ والنَّصَبُ التعبُ وقرئ بنُصْبٍ وعذاب ونَصَب وذلك مثل بُخْلٍ وبَخَلٍ قال لا يمسنا فيها نَصَبٌ وأنصبني كذا أي أتعبني وأزعجني قال الشاعر

* تأوبني همٌ مع الليل مُنصِبُ * وهمٌ ناصبٌ قيل هو مثل عيشة راضية والنصبُ التعبُ قال لقد لقينا من سفرنا هذا نصباً وقد نصب فهو نصِبٌ وناصبٌ قال تعالى عاملة ناصبة والنصيبُ الحظ المنصوب أي المعين قال أم لهم نصيبٌ من الملك ألم تر الى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب فاذا فرغت فانصب ويقال ناصبه الحرب والعداوة ونصب له وان لم يذكر الحرب جاز وتيس أنصبُ وشاة أو عنزة نصباء منتصب القرن وناقة نصباء منتصبة الصدر ونصاب السكين ونصبه ومنه نصاب الشيء أصله ورجع فلان الى منصبه أي أصله وتنصب الغبار ارتفع ونصب الستر رفعه والنصبُ في الاعراب معروف وفي الغناء ضرب منه (نصح) النصح تحري

فعل أو قول فيه صلاح صاحبه قال لقد أبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين وقال وقاسمهما اني لكما لمن الناصحين ولا ينفعكم نصحي ان أردت أن أنصح لكم وهو من قولهم نصحت له الود أي أخلصته وناصح العسل خالصه أو من قولهم نصحت الجلد خطته والناصح الخياط والنصاح الخيط وقوله توبوا الى الله توبة نصوحا فمن أحد هذين اما الاخلاص واما الاحكام ويقال نصوح ونصاح نحو ذهوب وذهاب قال

* أحببت حبا خالطته نصاحة * (نصر) النصر والنصرة العون قال نصر من الله اذا جاء نصر الله وانصروا آلهتكم ان ينصركم الله فلا غالب لكم وانصرنا على القوم الكافرين وكان حقا علينا نصر المؤمنين انا لننصر رسلنا وما لهم في الأرض من ولي ولا نصير وكفى بالله وليا وكفى بالله نصيرا ما لكم من دون الله من ولي ولا نصير فلولا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله الى غير ذلك من الآيات ونصرة الله للعبد ظاهرة ونصرة العبد لله هو نصرته لعباده والقيام بحفظ حدوده ورعاية عهوده واعتناق أحكامه واجتناب نهيه قال وليعلم الله من ينصره ان تنصروا الله ينصركم كونوا أنصار الله والانتصار والاستنصار طلب النصرة والذين اذا أصابهم البغي هم ينتصرون وان استنصروكم في الدين فعليكم النصر ولمن انتصر بعد ظلمه فقد عاربه أني مغلوب فانتصر وانما قال فانتصر ولم يقل انصر تنبيها ان ما يلحقني يلحقك من حيث اني جئتهم بأمرك فاذا نصرتني فقد انتصرت لنفسك والتناصر التعاون قال ما لكم لا تناصرون والنصارى قيل سموا بذلك لقوله كونوا أنصار الله كما قال عيسى بن مريم للحواريين من أنصاري الى الله قال الحواريون نحن أنصار الله وقيل سموا بذلك انتسابا الى قرية يقال لها نصران فيقال نصراني وجمعه نصارى قال وقالت اليهود ليست النصارى الآية ونصر أرض بني فلان أي مطر وذلك ان المطر هو نصرة الأرض ونصرت فلانا أعطيته اما مستعار من نصر الأرض أو من العون (نصف) نصف الشيء شطره قال ولكم نصف ما ترك أزواجكم ان لم يكن لهن ولد وان كانت واحدة فلها النصف فلها نصف ما ترك وانا نصفان

[illegible] نصف النهار وانتصف النهار ونصَّفه ونصفَ الإزارُ ساقَه والنَّصِيفُ مكيال كأنه
نصف المكيال الأكبر ومقنعة النساء كأنها نصف من المقنعة الكبيرة قال الشاعر

سقط النصيف ولم ترد إسقاطه ۞ فتناولته واتقتنا باليد

وبلغنا مَنْصَفَ الطريق والنَّصَفُ المرأة التي بين الصغيرة والكبيرة والمُنَصَّفُ من الشراب
ما طُبِخَ فذهب منه نِصْفُه والإنصافُ في المعاملة العدالة وذلك أن لا يأخذ من صاحبه من
المنافع إلا مثل ما يُعطيه ولا يُنيله من المضار إلا مثل ما يناله منه واستُعمِلَ النَّصَفة في الخدمة
فقيل للخادم ناصِفٌ وجمعه نُصُفٌ وهو أن يُعطي صاحبه ما عليه بإزاء ما يأخذ من النفع
والانتصافُ والاستنصافُ طلبُ النَّصَفة (نصا) الناصية قصاص الشَّعَر ونَصَوْتُ فلانًا
وانتصيته وناصيته أخذتُ بناصيته وقوله ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها أي متمكن منها
قال تعالى لنسفعًا بالناصية ناصية وحديث عائشة رضي الله عنها ما لكم تَنْصُونَ ميتكم
أي تمدّون ناصيته وفلان ناصية قومه كقولهم رأسهم وعينهم وانتصى الشعر طال والنَّصِيّ
مرعى من أفضل المراعي وفلان نَصِيَّة قوم أي خيارهم تشبيهًا بذلك المرعى (نضج)
يقال نَضِجَ اللحم نُضْجًا ونَضْجًا إذا أدرك شيُّه قال تعالى كلما نضجت جلودهم بدلناهم
جلودًا غيرها ومنه قيل ناقة مُنَضِّجَة إذا جاوزت بحملها وقت ولادتها وقد نَضَّجَتْ وفلان
نضيج الرأي محكمه (نضد) يقال نَضَدْتُ المتاع بعضه على بعض ألقيته فهو منضود
ونَضِيدٌ والنَّضَدُ السرير الذي يُنْضَدُ عليه المتاع ومنه استُعير طلع نضيد وقال وطلح منضود
وبه شُبِّهَ السحاب المتراكم فقيل له النَّضَدُ وأنضادُ القوم جماعاتهم ونَضَدُ الرجل من
يتقوى به من أعمامه وأخواله (نضر) النَّضْرَةُ الحُسْنُ كالنَّضارة قال نضرة النعيم أي
رونقه قال ولقاهم نضرة وسرورًا ونَضُرَ وجهه ينضُر فهو ناضر وقيل نَضِرَ يَنْضَر قال وجوه
يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة ونضَّر الله وجهه وأخضر ناضر غصن حسن والنَّضْرُ والنَّضير
الذهب لنضارته وقدح نُضارٌ خالص كالتبر وقدح نُضارٍ بالإضافة متخذ من الشجر (نطح)

النطيحة ما نُطِح من الاغنام فمات قال والمتردية والنطيحة والنطيح والناطح الظبي والطائر
الذي يستقبلك بوجهه كأنه ينطحك ويتشاءم به ورجل نطيح مشؤم ومنه نواطح الدهر
أي شدائده وفرس نطيح يأخذ فودي رأسه بياض (نطف) النطفة الماء الصافي ويعبر بها
عن ماء الرجل قال ثم جعلناه نطفة في قرار مكين وقال من نطفة أمشاج ألم يك نطفة من مني يمنى
ويكنى عن اللؤلؤة بالنطفة ومنه صبي منطف اذا كان في أذنه لؤلؤة والنطف الدلو الواحدة
نطفة وليلة نطوف يجيء فيها المطر حتى الصباح والناطف السائل من المائعات ومنه الناطف
المعروف وفلان منطف المعروف وفلان ينطف بسوء كذلك كقولك يندى به (نطق)
النطق في التعارف الاصوات المقطعة التي يظهرها اللسان وتعيها الآذان قال ما لكم
لا تنطقون ولا يكاد يقال الا للانسان ولا يقال لغيره الا على سبيل التبع نحو الناطق والصامت
فيراد بالناطق ماله صوت وبالصامت ما ليس له صوت ولا يقال للحيوانات ناطق الا مقيدا وعلى
طريق التشبيه كقول الشاعر

عجبت لها أنى يكون غناؤها * فصيحا ولم تفغر بمنطقها فما

والمنطقيون يسمون القوة التي منها النطق نطقا واياها عنوا حيث حدوا الانسان فقالوا هو الحي
الناطق المائت فالنطق لفظ مشترك عندهم بين القوة الانسانية التي يكون بها الكلام
وبين الكلام المبرز بالصوت وقد يقال الناطق لما يدل على شيء وعلى هذا قيل لحكيم ما الناطق
الصامت فقال الدلائل المخبرة والعبر الواعظة وقوله لقد علمت ما هؤلاء ينطقون اشارة الى أنهم
ليسوا من جنس الناطقين ذوي العقول وقوله قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء فقد قيل
أراد الاعتبار فمعلوم أن الاشياء كلها ليست تنطق الا من حيث العبرة وقوله علمنا
منطق الطير فانه سمى أصوات الطير نطقا اعتبارا بسليمان الذي كان يفهمه فمن فهم من
شيء معنى فذلك الشيء بالاضافة اليه ناطق وان كان صامتا وبالاضافة الى من لا يفهم عنه
صامت وان كان ناطقا وقوله هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق فان الكتاب ناطق
لكن نطقه تدركه العين كما أن الكلام كتاب لكن يدركه السمع وقوله وقالوا

لِجُلُودِهِمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللهُ الذي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ فقد قيل ان ذلك يكون بالصوتِ المسموعِ وقيل يكون بالاعتبارِ والله أعلم بما يكون في النشأة الآخرة وقيل حقيقةُ النُّطقِ اللفظُ الذي هو كالنِّطاقِ للمعنى في ضَمِّه وحَصْرِه والمِنْطَقُ والمِنْطَقَةُ ما يُشَدُّ به الوسطُ وقولُ الشاعرِ

وأَبْرَحُ ما أَدامَ اللهُ قَوْمِي * بِحَمْدِ اللهِ مُنْتَطِقًا مُجِيدَا

فقد قيل مُنْتَطِقًا جانبًا أي قائدًا فرسًا لم يركبه فان لم يكن في هذا المعنى غير هذا البيت فانه يحتمل أن يكون أراد بالمنتطق الذي شدَّ النِّطاقَ كقوله من يَطُلْ ذَيْلُ أبيه يَنْتَطِقْ به وقيل معنى المُنْتَطِقِ المُجِيدِ هو الذي يقول قولًا فيُجيد فيه (نظر) النَّظَرُ تقليبُ البَصَرِ والبَصِيرَةِ لإدراكِ الشيءِ ورُؤْيَتِه وقد يُراد به التأمُّلُ والفحصُ وقد يُراد به المعرفةُ الحاصلةُ بعد الفحصِ وهو الرَّوِيَّةُ يقال نَظَرْتَ فلم تَنْظُرْ أي لم تتأمَّلْ ولم تَتَرَوَّ وقوله قُلِ انْظُرُوا ماذا في السموات أي تأمَّلُوا واستعمالُ النَّظَرِ في البَصَرِ أكثر عند العامةِ وفي البَصِيرَةِ أكثر عند الخاصةِ قال وُجُوهٌ يومئذٍ ناضِرَةٌ إلى رَبِّها ناظِرَةٌ ويقال نَظَرْتُ إلى كذا إذا مَدَدْتَ طَرْفَكَ إليه رأيتَه أو لم تره ونَظَرْتُ فيه إذا رأيتَه وتدبَّرْتَه قال أفلا يَنْظُرُونَ إلى الإبلِ كيف خُلِقَتْ نَظَرْتَ في كذا تأمَّلْتَه قال فَنَظَرَ نَظْرَةً في النُّجُومِ فقال إني سقيمٌ وقوله تعالى أَوَلَمْ يَنْظُرُوا في مَلَكُوتِ السموات والأرض فذلك حثٌّ على تأمُّلِ حكمتِه في خلقِها ونَظَرُ اللهِ تعالى إلى عبادِه هو إحسانُه إليهم وإفاضةُ نِعَمِه عليهم قال ولا يُكَلِّمُهُمُ اللهُ ولا يَنْظُرُ إليهم يومَ القيامةِ وعلى ذلك قوله كَلَّا إنهم عن رَبِّهِم يومئذٍ لَمَحْجُوبُونَ والنَّظَرُ الانتظارُ يقال نَظَرْتُه وانْتَظَرْتُه وأَنْظَرْتُه أي أخَّرْتُه قال تعالى وانْتَظِرُوا إنا مُنْتَظِرُونَ وقال فهل يَنْتَظِرُونَ إلا مِثْلَ أيامِ الذين خَلَوْا من قبلِهم قُلْ فانْتَظِرُوا إني معكم من المُنْتَظِرِينَ وقال انْظُرُونا نَقْتَبِسْ من نُورِكُمْ وما كانوا إذًا مُنْظَرِينَ قال أَنْظِرْني إلى يومِ يُبْعَثُونَ قال إنك من المُنْظَرِينَ وقال فَكِيدُونِي جميعًا ثم لا تُنْظِرُونِ وقال لا يَنْفَعُ الذين كفروا إيمانُهم ولا هم يُنْظَرُونَ وقال فما بَكَتْ عليهم السماءُ والأرضُ وما كانوا مُنْظَرِينَ فنفى الإنظارَ عنهم إشارةً إلى ما نبَّه عليه بقوله

فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون وقال الى طعام غير ناظرين اناه أي منتظرين
وقال فناظرة بم يرجع المرسلون هل ينظرون الا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة
وقال هل ينظرون الا الساعة أن تأتيهم بغتة وهم لا يشعرون وقال ما ينظر هؤلاء الا صيحة واحدة
وأما قوله رب أرني أنظر اليك فشرحه وبحث حقائقه يختص بغير هذا الكتاب ويستعمل
النظر في التحير في الأمور نحو قوله فأخذتكم الصاعقة وأنتم تنظرون وقال وتراهم ينظرون
اليك وهم لا يبصرون وقال وتراهم يعرضون عليها خاشعين من الذل ينظرون من طرف خفي
ومنهم من ينظر اليك أفأنت تهدي العمي ولو كانوا لا يبصرون فكل ذلك نظر عن تحير دال
على قلة الغناء وقوله وأغرقنا آل فرعون وأنتم تنظرون قيل مشاهدون وقيل تعتبرون وقول
الشاعر * نظر الدهر اليهم فابتهل * فتنبيه أنه خانهم فأهلكهم وحي نظر أي متجاورون يرى
بعضهم بعضا كقول النبي صلى الله عليه وسلم لا يترا أى ناراهما والنظير المثيل وأصله المناظر
وكأنه ينظر كل واحد منهما الى صاحبه فيباريه وبه نظرة اشارة الى قول الشاعر
* وقالوا به من أعين الجن نظرة * والمناظرة المباحثة والمباراة في النظر واستحضار
كل ما يراه ببصيرته والنظر البحث وهو أعم من القياس لأن كل قياس نظر وليس كل
نظر قياسا (نعج) النعجة الأنثى من الضأن والبقر الوحش والشاة الجبلي وجمعها نعاج
قال ان هذا أخي له تسع وتسعون نعجة ولي نعجة واحدة ونعج الرجل اذا أكل لحم ضأن فأتخم
منه وأنعج الرجل سمنت نعاجه والنعج الابيضاض وأرض ناعجة سهلة (نعس)
النعاس النوم القليل قال اذ يغشيكم النعاس أمنة نعاسا وقيل النعاس ههنا عبارة عن
السكون والهدو واشارة الى قول النبي صلى الله عليه وسلم طوبى لكل عبد نومة (نعق)
نعق الراعي بصوته قال تعالى كمثل الذي ينعق بما لا يسمع الا دعاء ونداء (نعل)
النعل معروفة قال فاخلع نعليك وبه شبه نعل الفرس ونعل السيف وفرس منعل في أسفل
رسغه بياض على شعره ورجل ناعل ومنعل ويعبر به عن الغني كما يعبر بالحافي عن الفقير
(نعم) النعمة الحالة الحسنة وبناء النعمة بناء الحالة التي يكون عليها الانسان كالجلسة

والركبة

والركبة والنعمة التنعم وبناؤها بناء المرة من الفعل كالضربة والشتمة والنعمة للجنس
تقال للقليل والكثير قال وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم
وأتممت عليكم نعمتي فانقلبوا بنعمة من الله الى غير ذلك من الآيات والانعام ايصال
الاحسان الى الغير ولا يقال الا اذا كان الموصل اليه من جنس الناطقين فانه لا يقال أنعم
فلان على فرسه قال تعالى أنعمت عليهم واذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه والنعماء
بازاء الضراء قال ولئن أذقناه نعماء بعد ضراء مسته والنعمى نقيض البؤسى قال ان هو الا عبد
أنعمنا عليه والنعيم النعمة الكثيرة قال في جنات النعيم وقال جنات النعيم وتنعم تناول ما فيه
النعمة وطيب العيش يقال نعمه تنعيما فتنعم أي جعله في نعمة أي لين عيش وخصب قال
فأكرمه ونعمه وطعام ناعم وجارية ناعمة والنعم مختص بالابل وجمعه أنعام وتسميته
بذلك لكون الابل عندهم أعظم نعمة لكن الأنعام تقال للابل والبقر والغنم ولا يقال
لها أنعام حتى يكون في جملتها الابل قال وجعل لكم من الفلك والأنعام ما تركبون ومن
الأنعام حمولة وفرشا وقوله فاختلط به نبات الأرض مما يأكل الناس والأنعام فالأنعام ههنا
عام في الابل وغيرها والنعامى الريح الجنوب الناعمة الهبوب والنعامة سميت تشبيها بالنعم في
الخلقة والنعامة المظلة في الجبل وعلى رأس البئر تشبيها بالنعامة في الهيئة من البعد والنعائم
من منازل القمر تشبيها بالنعامة وقول الشاعر * وابن النعامة عند ذلك مركبي * فقد
قيل أراد رجله وجعلها ابن النعامة تشبيها بها في السرعة وقيل النعامة باطن القدم وما أرى
قال ذلك من قال الا من قولهم ابن النعامة وقولهم تنعم فلان اذا مشى مشيا خفيفا فمن النعمة
ونعم كلمة تستعمل في المدح بازاء بئس في الذم قال نعم العبد انه أواب فنعم أجر العاملين نعم
المولى ونعم النصير والأرض فرشناها فنعم الماهدون ان تبدوا الصدقات فنعما هي وتقول
ان فعلت كذا فبها ونعمت أي نعمت الخصلة هي وغسلته غسلا نعما يقال فعل كذا وأنعم
أي زاد وأصله من الانعام ونعم الله بك عينا ونعم كلمة للايجاب من لفظ النعمة تقول نعم
ونعمة عين ونعمى عين ونعام عين ويصح أن يكون من لفظ أنعم منه أي ألين وأسهل

(نغض) الانغاض تحريك الرأس نحو الغير كالمتعجب منه قال فسينغضون اليك رؤسهم يقال نغض نغضانا اذا حرك رأسه ونغض أسنانه في ارتجاف والنغض الظليم الذي ينغض رأسه كثيرا والنغض غضروف الكتف (نفث) النفث قذف الريق القليل وهو أقل من التفل ونفث الراقي والساحر أن ينفث في عقده قال ومن شر النفاثات في العقد ومنه الحية تنفث السم وقيل لو سألته نفاثة سواك ما أعطاك أي ما بقي في أسنانك فنفثت به ودم نفيث نفثه الجرح وفي المثل لابد للمصدور ان ينفث (نفح) نفح الريح ينفح نفحا وله نفحة طيبة أي هبوب من الخير وقد يستعار ذلك للشر قال ولئن مستهم نفحة من عذاب ربك ونفحت الدابة رمت بحافرها ونفحه بالسيف ضربه به والنفوح من النوق التي يخرج لبنها من غير حلب وقوس نفوح بعيدة الدفع للسهم وأنفحة الجدي معروفة (نفخ) النفخ نفخ الريح في الشيء قال يوم ينفخ في الصور ونفخ في الصور ثم نفخ فيه أخرى وذلك نحو قوله فاذا نقر في الناقور ومنه نفخ الروح في النشأة الأولى قال ونفخت فيه من روحي يقال انتفخ بطنه ومنه استعير انتفخ النهار اذا ارتفع ونفخة الربيع حين أعشب ورجل منفوخ أي سمين (نفد) النفاد الفناء قال ان هذا لرزقنا ما له من نفاد يقال نفد ينفد قال قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربي ما نفدت كلمات الله وأنفدوا فني زادهم وخصم منافد اذا خاصم لينفد حجة صاحبه يقال نافدته فنفدته (نفذ) نفذ السهم في الرمية نفوذا ونفاذا والمثقب في الخشب اذا خرق الى الجهة الأخرى ونفذ فلان في الأمر نفاذا وأنفذته قال ان استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والأرض فانفذوا لا تنفذون الا بسلطان ونفذت الأمر تنفيذا والجيش في غزوه وفي الحديث نفذوا جيش أسامة والمنفذ الممر النافذ (نفر) النفر الانزعاج عن الشيء والى الشيء كالفزع الى الشيء وعن الشيء يقال نفر عن الشيء نفورا قال ما زادهم الا نفورا وما يزيدهم الا نفورا ونفر الى الحرب ينفر وينفر نفرا ومنه يوم النفر قال انفروا خفافا وثقالا الا تنفروا يعذبكم عذابا أليما ما لكم اذا قيل لكم انفروا في سبيل الله وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من

كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ سمي الاسْتِنْفَارُ حَثُّ القومِ على النَّفَرِ الى الحرب والاسْتِنْفَارُ حَمْلُ القومِ على ان يَنْفِرُوا اى من الحرب والاسْتِنْفَارُ ايضا طَلَبُ النِّفَارِ وقوله كَأَنَّهُمْ حُمُرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ قُرِئَ بفتح الفاء وكسرِها فاذا كُسِرَ الفاء فمعناه نافرةٌ واذا فتح فمعناه مُنَفَّرَةٌ والنَّفَرُ والنَّفِيرُ والنَّفْرَةُ عِدَّةُ رجالٍ يُمْكِنُهُمُ النَّفْرُ والمُنَافَرَةُ المحاكمةُ فى المُفَاخَرَةِ وقد أُنْفِرَ فلانٌ اذا فُضِّلَ فى المُنَافَرَةِ وتقولُ العربُ نُفِّرَ فلانٌ اذا سُمِّيَ باسمٍ يَزْعُمُونَ انَّ الشيطانَ يَنْفِرُ عنه قال أعرابيٌ قيل لأبي لمّا وُلِدْتُ نَفِّرْ عنه فسمّانى قُنْفُذًا وكنّانى أبا العداءِ ونَفَرَ الجِلْدُ وَرِمَ قال أبو عُبَيْدَةَ هو من نِفَارِ الشيءِ عن الشيءِ اى تَبَاعُدِهِ عنه وتجافيه

(نفس) النَّفْسُ الرُّوحُ فى قوله أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ قال وَاعْلَمُوا أَنَّ اللهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ وقوله تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ وقوله وَيُحَذِّرُكُمُ اللهُ نَفْسَهُ فنفسُهُ ذاتُه وهذا وان كان قد حَصَلَ من حيثُ اللفظُ مضافٌ ومضافٌ اليه يقتضي المُغَايَرَةَ واثباتَ شيئينِ من حيثُ العبارةُ فلا شيءَ من حيثُ المعنى سواه تعالى عن الاثنويةِ من كلِّ وجهٍ وقال بعضُ الناسِ انّ اضافةَ النفسِ اليه تعالى اضافةُ المِلْكِ ويعني بنفسِه نفوسَنا الأمّارةَ بالسوءِ وأضاف اليه على سبيلِ المِلْكِ والمُنَافَسَةُ مُجَاهَدَةُ النفسِ للتشبهِ بالأفاضلِ واللحوقِ بهم من غير ادخالِ ضررٍ على غيرِه قال وفى ذلك فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ وهذا كقوله سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ والنَّفَسُ الريحُ الداخلُ والخارجُ فى البدنِ من الفمِ والمَنْخَرِ وهو كالغذاءِ للنفسِ وبانقطاعِه بُطْلانُها ويقالُ للفَرَجِ نَفَسٌ ومنه ما رُوِيَ انى لأجدُ نَفَسَ ربِّكم من قِبَلِ اليمنِ وقولُه عليه السلامُ لا تَسُبُّوا الريحَ فانها من نَفَسِ الرحمنِ اى مما يُفَرَّجُ بها الكَرْبُ يقالُ اللهمّ نَفِّسْ عنّى اى فَرِّجْ عنّى وتَنَفَّسَتِ الريحُ اذا هبّتْ طيبةً قال الشاعر

فانّ الصبا ريحٌ اذا ما تنفّستْ * على نفسِ محزونٍ تجلّتْ همومُها

والنِّفَاسُ ولادةُ المرأةِ تقولُ هى نُفَسَاءُ وجمعُها نِفَاسٌ وصبيٌّ مَنْفُوسٌ وتَنَفُّسُ النهارِ عبارةٌ عن توسّعِه قال والصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ ونَفُسْتُ بكذا ضَنَنْتُ نفسي به وشيءٌ نفيسٌ ومنفوسٌ به ومُنْفِسٌ

(نفش) النَّفْشُ نَشْرُ الصوفِ قال كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ ونَفْشُ الغنمِ انتشارُها والنَّفْشُ

بالفتح الغنم المنتشرة قال تعالى اذ نفشت فيه غنم القوم والابل النوافش المترددة ليلاً فى المرعى بلا راع (نفع) النفع ما يستعان به فى الوصول الى الخيرات وما يتوصل به الى الخير فهو خير فالنفع خير وضده الضر قال تعالى ولا يملكون لأنفسهم ضراً ولا نفعاً وقال قل لا أملك لنفسى نفعاً ولا ضراً وقال لن تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم ولا تنفع الشفاعة ولا ينفعكم نصحى الى غير ذلك من الآيات (نفق) نفق الشئ مضى ونفد ينفق اما بالبيع نحو نفق البيع نفاقاً ومنه نفاق الايم ونفق القوم اذا نفق سوقهم واما بالموت نحو نفقت الدابة نفوقاً واما بالفناء نحو نفقت الدراهم تنفق وانفقتها والانفاق قد يكون فى المال وفى غيره وقد يكون واجباً وتطوعاً قال وأنفقوا فى سبيل الله وأنفقوا مما رزقناكم وقال لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وما تنفقوا من شئ فان الله به عليم وما أنفقتم من شئ فهو يخلفه لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح الى غير ذلك من الآيات وقوله قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربى اذاً لأمسكتم خشية الانفاق اى خشية الاقتار يقال أنفق فلان اذا أنفق ماله فافتقر فالانفاق ههنا كالاملاق فى قوله ولا تقتلوا أولادكم خشية املاق والنفقة اسم لما ينفق قال وما أنفقتم من نفقة ولا ينفقون نفقة والنفق الطريق النافذ والسرب فى الارض النافذ فيه قال فان استطعت ان تبتغى نفقاً فى الارض ومنه نافقاء اليربوع وقد نافق اليربوع ونفق ومنه النفاق وهو الدخول فى الشرع من باب والخروج عنه من باب وعلى ذلك نبه بقوله ان المنافقين هم الفاسقون اى الخارجون من الشرع وجعل الله المنافقين شراً من الكافرين فقال ان المنافقين فى الدرك الاسفل من النار ونيفق السراويل معروف (نفل) النفل قيل هو الغنيمة بعينها لكن اختلفت العبارة عنه لاختلاف الاعتبار فانه اذا اعتبر بكونه مظفوراً به يقال له غنيمة واذا اعتبر بكونه منحة من الله ابتداء من غير وجوب يقال له نفل ومنهم من فرق بينهما من حيث العموم والخصوص فقال الغنيمة ما حصل مستغنماً بتعب كان أو غير تعب وباستحقاق كان أو غير استحقاق وقبل الظفر كان أو بعده والنفل ما يحصل للانسان قبل القسمة من جملة الغنيمة وقيل هو ما يحصل

للمسلمين بغير قتال وهو الفئ وقيل هو ما يفصل من المتاع ونحوه بعد ما تقسم الغنائم وعلى ذلك حمل قوله يسئلونك عن الانفال الآية وأصل ذلك من النفل أى الزيادة على الواجب ويقال له النافلة قال تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك وعلى هذا قوله ووهبنا له اسحاق ويعقوب نافلة وهو ولد الولد ويقال نفلته كذا أى أعطيته نفلا ونفله السلطان أعطاه سلب قتيله نفلا أى تفضلا وتبرعا والنوفل الكثير العطاء وانتفلت من كذا انتقيت منه ﴿نقب﴾ النقب فى الحائط والجلد كالثقب فى الخشب يقال نقب البيطار سرة الدابة بالمنقب وهو الذى ينقب به والمنقب المكان الذى ينقب ونقب الحائط ونقب القوم ساروا قال فنقبوا فى البلاد هل من محيص وكلب نقيب نقبت غلصمته ليضعف صوته والنقبة أول الجرب يبدو وجمعها نقب والناقبة قرحة والنقبة ثوب كالازار سمى بذلك لنقبة تجعل فيها تكة والمنقبة طريق منفذ فى الجبال واستعير لفعل الكريم اما لكونه تأثيرا له أو لكونه منهجا فى رفعه والنقيب الباحث عن القوم وعن أحوالهم وجمعه نقباء قال وبعثنا منهم أثنى عشر نقيبا ﴿نقذ﴾ الانقاذ التخليص من ورطة قال وكنتم على شفا حفرة من النار فانقذكم منها والنقذ ما انقذته وفرس نقيذ مأخوذ من قوم آخرين كأنه أنقذ منهم وجمعه نقائذ ﴿نقر﴾ النقر قرع الشئ المفضى الى النقب والمنقار ما ينقر به كمنقار الطائر والحديدة التى ينقر بها الرحى وعبر به عن البحث فقيل نقرت عن الامر واستعير للاغتياب فقيل نقرته وقالت امرأة لزوجها مر بى على بنى نظر ولا تمر بى على بنات نقر أى على الرجال الذين ينظرون الى لا على النساء اللواتى يغتبننى والنقرة وقبة يبقى فيها ماء السيل ونقرة القفا وقبته والنقير وقبة فى ظهر النواة ويضرب به المثل فى الشئ الطفيف قال تعالى ولا يظلمون نقيرا والنقير أيضا خشب ينقر وينبذ فيه وهو كريم النقير أى كريم اذا نقر عنه أى بحث والناقور الصور قال فاذا نقر فى الناقور ونقرت الرجل اذا صوت له بلسانك وذلك بان تلصق لسانك بنقرة حنكك ونقرت الرجل اذا خصصته بالدعوة كأنك نقرت له بلسانك مشيرا اليه ويقال لتلك الدعوة النقرى ﴿نقص﴾ النقص الخسران فى الحظ والنقصان المصدر ونقصته فهو منقوص

قال ونقص من الاموال والانفس وقال وانا لموفوهم نصيبهم غير منقوص ثم لم ينقصو كم شيأ

(نقض) النقض انتثار العقد من البناء والحبل والعقد وهو ضد الابرام يقال نقضت البناء والحبل والعقد وقد انتقض انتقاضا والنقض المنقوض وذلك في الشعر اكثر والنقض كذلك وذلك في البناء اكثر ومنه قيل للبعير المهزول نقض ومنتقض الارض من الكمأة نقض ومن نقض الحبل والعقد استعير نقض العهد قال الذين ينقضون عهدهم الذين ينقضون عهد الله ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها ومنه المناقضة في الكلام وفي الشعر كنقائض جرير والفرزدق والنقيضان من الكلام مالا يصح احدهما مع الآخر نحو هو كذا وليس بكذا في شئ واحد وحال واحدة ومنه انتقضت القرحة وانقضت الدجاجة صوتت عند وقت البيض وحقيقة الانتقاض ليس الصوت انما هو انتقاضها في نفسها لكي يكون منها الصوت في ذلك الوقت فعبر عن الصوت به وقوله الذى انقض ظهرك اى كسره حتى صار له نقيض والانقاض صوت لزجر القعود قال الشاعر

* أعلمتها الانقاض بعد القرقره * ونقيض المفاصل صوتها

(نقم) نقمت الشئ ونقمته اذا نكرته اما باللسان واما بالعقوبة قال تعالى وما نقموا الا أن أغناهم الله وما نقموا منهم الا أن يؤمنوا بالله هل تنقمون منا الآية والنقمة العقوبة قال فانتقمنا منهم فأغرقناهم في اليم فانتقمنا من الذين أجرموا فانتقمنا منهم فانظر كيف كان عاقبة المكذبين

(نكب) نكب عن كذا أى مال قال تعالى عن الصراط لناكبون والمنكب مجتمع ما بين العضد والكتف وجمعه مناكب ومنه استعير للارض قال فامشوا في مناكبها واستعارة المنكب لها كاستعارة الظهر لها في قوله ما ترك على ظهرها من دابة ومنكب القوم رأس العرفاء مستعار من الجارحة استعارة الرأس للرئيس واليد للناصر ولفلان النكابة في قومه كقولهم النقابة والانكب المائل المنكب ومن الابل الذى يمشى في شق والنكب داء يأخذ في المنكب والنكباء ريح ناكبة عن المهب

ونكبته حوادث الدهر أي هبت عليه هبوب النكباء ﴿نكث﴾ النكث نكث الأكسية والغزل قريب من النقض واستعير لنقض العهد قال تعالى وان نكثوا ايمانهم اذاهم ينكثون والنكث كالنقض والنكيثة كالنقيضة وكل خصلة ينكث فيها القوم يقال لها نكيثة قال الشاعر * متى يك أمر للنكيثة أشهد * ﴿نكح﴾ أصل النكاح للعقد ثم استعير للجماع ومحال أن يكون في الأصل للجماع ثم استعير للعقد لأن أسماء الجماع كلها كنايات لاستقباحهم ذكره كاستقباح تعاطيه ومحال ان يستعير من لا يقصد فحشا اسم ما يستفظعونه لما يستحسنونه قال تعالى وأنكحوا الأيامى اذا نكحتم المؤمنات فانكحوهن باذن أهلهن الى غير ذلك من الآيات ﴿نكد﴾ النكد كل شيء خرج الى طالبه بتعسر يقال رجل نكد ونكد وناقة نكداء طفيفة الدر صعبة الحلب قال والذي خبث لا يخرج الا نكدا ﴿نكر﴾ الانكار ضد العرفان يقال أنكرت كذا ونكرت وأصله أن يرد على القلب ما لا يتصوره وذلك ضرب من الجهل قال فلما رآى أيديهم لا تصل اليه نكرهم فدخلوا عليه فعرفهم وهم له منكرون وقد يستعمل ذلك فيما ينكر باللسان وسبب الانكار باللسان هو الانكار بالقلب لكن ربما ينكر اللسان الشيء وصورته في القلب حاصلة ويكون في ذلك كاذبا وعلى ذلك قوله تعالى يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها فهم له منكرون فأي آيات الله تنكرون والمنكر كل فعل تحكم العقول الصحيحة بقبحه أو تتوقف في استقباحه واستحسانه العقول فتحكم بقبحه الشريعة والى ذلك قصد بقوله والآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه وينهون عن المنكر وتأتون في ناديكم المنكر وتنكير الشيء من حيث المعنى جعله بحيث لا يعرف قال نكروا لها عرشها وتعريفه جعله بحيث يعرف واستعمال ذلك في عبارة النحويين هو ان يجعل الاسم على صيغة مخصوصة ونكرت على فلان وأنكرت اذا فعلت به فعلا يردعه قال فكيف كان نكير أي انكاري والنكر الدهاء والأمر الصعب

الذى لا يعرف وقد نكر نكارة قال يوم يدع الداع الى شئ نكر وفى الحديث اذا وضع الميت فى القبر أتاه ملكان منكر ونكير واستعيرت المناكرة للمحاربة (نكس) النكس قلب الشئ على رأسه ومنه نكس الولد اذا خرج رجله قبل رأسه قال ثم نكسوا على رؤسهم والنكس فى المرض أن يعود فى مرضه بعد افاقته ومن النكس فى العمر قال ومن نعمره ننكسه فى الخلق وذلك مثل قوله ومنكم من يرد الى أرذل العمر وقرئ ننكسه قال الأخفش لا يكاد يقال نكسته بالتشديد الا لما يقلب فيجعل رأسه أسفله والنكس السهم الذى انكسر فوقه فجعل أعلاه أسفله فيكون رديئا ولرداءته يشبه به الرجل الدنئ (نكص) النكوص الاحجام عن الشئ قال نكص على عقبيه (نكف) يقال نكفت من كذا واستنكفت منه أنفت قال لن يستنكف المسيح أن يكون عبدا لله فأما الذين استنكفوا وأصله من نكفت الشئ نحيته ومن النكف وهو تنحية الدمع عن الخد بالاصبع وبحر لا ينكف أى لا ينزح والانتكاف الخروج من أرض الى أرض (نكل) يقال نكل عن الشئ ضعف وعجز ونكلته قيدته والنكل قيد الدابة وحديدة اللجام لكونهما مانعين والجمع الأنكال قال ان لدينا أنكالا وجحيما ونكلت به اذا فعلت به ما ينكل به غيره واسم ذلك الفعل نكال قال فجعلناه نكالا لما بين يديها وما خلفها وقال جزاء بما كسبا نكالا من الله وفى الحديث ان الله يحب النكل على النكل أى الرجل القوى على الفرس القوى (نم) النم اظهار الحديث بالوشاية والنميمة الوشاية ورجل نمام قال تعالى هماز مشاء بنميم وأصل النميمة الهمس والحركة الخفيفة ومنه أسكت الله نامته أى ما ينم عليه من حركته والنمام نبت ينم عليه رائحته والنمنمة خطوط متقاربة وذلك لقلة الحركة من كاتبها فى كتابته (نمل) قال تعالى قالت نملة يا أيها النمل وطعام منمول فيه النمل والنملة قرحة تخرج بالجنب تشبيها بالنمل فى الهيئة وشق فى الحافر ومنه فرس نمل القوائم خفيفها ويستعار النمل للنميمة تصورا لدبيبه فيقال

هو نَمِلٌ وذو نَمْلَةٍ ونَمَّالٌ أي نَمَّامٌ وتَنَمَّلَ القومُ تفرّقوا للجمع تفرّقَ النملِ ولذلك يقال هو أجمع
من نملة والأنملة طرف الأصابع وجمعه أنامل (نهج) النَّهْجُ الطريق الواضح ونَهَجَ
الأمرُ وأنْهَجَ وضح ومَنْهَجُ الطريقِ ومِنْهاجُه قال لكلٍّ جعلنا منكم شرعةً ومنهاجا ومنه قولهم
نَهَجَ الثوبُ وأنْهَجَ بانَ فيه أثرُ البِلَى وقد أنهجه البِلَى (نهر) النَّهْرُ مجرى الماء الفائض
وجمعه أنهارٌ قال وفجّرنا خلالهما نهرا والتى فى الأرض رواسىَ أن تميد بكم وأنهارا
وسُبُلا وجعل الله تعالى ذلك مثلا لما يدرّ من فيضه وفضله فى الجنة على الناس قال إنّ المتقين
فى جنات ونهر ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهارا جنات تجرى من تحتها الأنهار والنَّهْرُ
السعةُ تشبيها بنهر الماء ومنه أنْهَرْتُ الدمَ أى أسلته اسالةً وأنْهَرَ الماءُ جرى ونَهْرٌ نَهِرٌ كثير الماء
قال أبو ذؤيب

أقامتْ به فابتنتْ خيمةً * على قصبٍ وفُراتٍ نَهِرٍ

والنهارُ الوقتُ الذى ينتشر فيه الضوءُ وهو فى الشرع ما بين طلوع الفجر الى وقت غروب الشمس
وفى الأصل ما بين طلوع الشمس الى غروبها قال وهو الذى جعل الليل والنهار خلفةً وقال أتاها أمرنا
ليلا أو نهارا وقابل به البيات فى قوله قل أرأيتم إن أتاكم عذابه بياتا أو نهارا ورجلٌ نَهِرٌ صاحبُ
نهارٍ والنهارُ فرخُ الحبارى والمَنْهَرَةُ فضاءٌ بين البيوت كالموضع الذى تُلقى فيه الكناسةُ والنَّهْرُ
والانتهارُ الزجرُ بمغالظةٍ يقال نَهَرَه وانتهره قال فلا تقل لهما أفٍّ ولا تنهرهما وأما السائل
فلا تنهر (نهى) النَّهْىُ الزجرُ عن الشئ قال أرأيت الذى ينهى عبدا اذا صلّى وهو من
حيث المعنى لا فرق بين أن يكون بالقول أو بغيره وما كان بالقول فلا فرق بين أن يكون
بلفظة افعلْ نحو اجتنبْ كذا أو بلفظة لا تفعلْ ومن حيث اللفظ هو قولهم لا تفعلْ كذا
فاذا قيل لا تفعلْ كذا فنهىٌ من حيث اللفظ والمعنى جميعا نحو ولا تقربا هذه الشجرة ولهذا
قال ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة وقوله وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن
الهوى فانه لم يعن أن يقول لنفسه لا تفعلْ كذا بل أراد قمعها عن شهوتها ودفعها عما نزعتْ
اليه وهمّتْ به وكذا النهىُ عن المنكر يكون تارةً باليد وتارةً باللسان وتارةً بالقلب قال

أتيانا أن قصد ما يجب أداؤها وقوله إن الله يأمر إلى قوله وينهى عن الفحشاء أي يحث على فعل الخير ويزجر عن الشر وذلك بعضه بالعقل الذي ركبه فينا وبعضه بالشرع الذي شرعه لنا والانتهاء الانزجار عما نهى عنه قال تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف وقال لئن لم تنته لأرجمنك واهجرني مليا وقال لئن لم تنته يا نوح لتكونن من المرجومين فهل أنتم منتهون فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف أي بلغ به نهايته والانهاء في الأصل ابلاغ النهي ثم صار متعارفا في كل ابلاغ فقيل أنهيت الى فلان خبر كذا أي بلغت اليه النهاية وناهيك من رجل كقولك حسبك ومعناه أنه غاية فيما تطلبه وينهاك عن تطلب غيره وناقة نهية تناهت سمنا والنهية العقل الناهي عن القبائح جمعها نهى قال ان في ذلك لآيات لأولي النهى وتنهية الوادي حيث ينتهي اليه السيل ونهاء النهار ارتفاعه وطلب الحاجة حتى نهي عنها أي انتهى عن طلبها ظفر بها أو لم يظفر

(نوب) النوب رجوع الشيء مرة بعد أخرى يقال ناب نوبا ونوبة وسمي النحل نوبا لرجوعها الى مقارها ونابته نائبة أي حادثة من شأنها أن تنوب دائبا والانابة الى الله تعالى الرجوع اليه بالتوبة واخلاص العمل قال وخر راكعا وأناب واليك أنبنا وأنيبوا الى ربكم منيبين اليه وفلان ينتاب فلانا أي يقصده مرة بعد أخرى

(نوح) نوح اسم نبي والنوح مصدر ناح أي صاح بعويل يقال ناحت الحمامة نوحا وأصل النوح اجتماع النساء في المناحة وهو من التناوح أي التقابل يقال جبلان يتناوحان وريحان يتناوحان وهذه الريح نيحة تلك أي مقابلتها والنوائح النساء والمنوح المجلس

(نور) النور الضوء المنتشر الذي يعين على الابصار وذلك ضربان دنيوي وأخروي فالدنيوي ضربان ضرب معقول بعين البصيرة وهو ما انتشر من الأمور الالهية كنور العقل ونور القرآن ومحسوس بعين البصر وهو ما انتشر من الأجسام النيرة كالقمرين والنجوم والنيرات فمن النور الالهي قوله تعالى قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين وقال وجعلنا له نورا يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها وقال ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا وقال أفمن شرح الله

صدورها للإسلام فهو على نور من ربه وقال نورا يمشي به في الناس ومن المحسوس الذي بعين البصر نحو قوله هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وتخصيص الشمس بالضوء والقمر بالنور من حيث أن الضوء أخص من النور قال وقمرا منيرا أي ذا نور ومما هو عام فيهما قوله وجعل الظلمات والنور وقوله ويجعل لكم نورا تمشون به وأشرقت الأرض بنور ربها ومن النور الأخروي قوله يسعى نورهم بين أيديهم والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم يقولون ربنا أتمم لنا نورنا انظرونا نقتبس من نوركم فالتمسوا نورا ويقال أنار الله كذا ونوره وسمى الله تعالى نفسه نورا من حيث أنه هو المنور قال الله نور السموات والأرض وتسميته تعالى بذلك لمبالغة فعله والنار تقال للهيب الذي يبدو للحاسة قال أفرأيتم النار التي تورون وقال مثلهم كمثل الذي استوقد نارا وللحرارة المجردة ولنار جهنم المذكورة في قوله النار وعدها الله الذين كفروا وقودها الناس والحجارة نار الله الموقدة وقد ذكر ذلك في غير موضع ولنار الحرب المذكورة في قوله كلما أوقدوا نارا للحرب وقال بعضهم النار والنور من أصل واحد وكثيرا ما يتلازمان لكن النار متاع للمقوين في الدنيا والنور متاع لهم في الآخرة ولأجل ذلك استعمل في النور الاقتباس فقال نقتبس من نوركم وتنورت نارا أبصرتها والمنارة مفعلة من النور أو من النار كمنارة السراج أو ما يؤذن عليه ومنار الأرض أعلامها والنوار النفور من الريبة وقد نارت المرأة تنور نورا ونوارا ونور الشجر ونواره تشبيها بالنور والنور ما يتخذ للوشم يقال نورت المرأة يدها وتسميته بذلك لكونه مظهرا لنور العضو

(نوس) الناس قيل أصله أناس فحذف فاؤه لما أدخل عليه الألف واللام وقيل قلب من نسي وأصله إنسيان على إفعلان وقيل أصله من ناس ينوس إذا اضطرب ونست الإبل سقتها وقيل ذو نواس ملك كان ينوس على ظهره ذؤابة فسمي بذلك وتصغيره على هذا نويس قال قل أعوذ برب الناس والناس قد يذكر ويراد به الفضلاء دون من يتناوله اسم الناس تجوزا وذلك إذا اعتبر معنى الإنسانية وهو وجود الفضل والذكر وسائر الأخلاق الحميدة والمعاني المختصة به فإن كل

شيء عدم فعله المختص به لا يكاد يستحق اسمه كاليد فانها اذا عدمت فعلها الخاص بها فالطلاق اليد عليها كاطلاقها على يد السرير ورجله فقوله آمنوا كما آمن الناس أى كما يفعل من وجد فيه معنى الانسانية ولم يقصد بالانسان عينا واحدا بل قصد المعنى وكذا قوله أم يحسدون الناس أى من وجد فيه معنى الانسانية أى انسان كان وربما قصد به النوع كما هو وعلى هذا قوله أم يحسدون الناس (نوش) النوش التناول قال الشاعر

* تنوش البرير حيث طاب اهتصارها * البرير ثمر الطلح والاهتصار الامالة يقال هصرت الغصن اذا أملته وتناوش القوم كذا تناولوه قال وأنى لهم التناوش أى كيف يتناولون الايمان من مكان بعيد ولم يكونوا يتناولونه عن قريب فى حين الاختيار والانتفاع بالايمان اشارة الى قوله يوم لا ينفع نفسا ايمانها الآية ومن همز فاما أنه أبدل من الواو همزة نحو أقتت فى وقتت وأدؤر فى أدور واما أن يكون من النأش وهو الطلب (نوص) ناص الى كذا التجأ اليه وناص عنه ارتد ينوص نوصا والمناص الملجأ قال ولات حين مناص (نيل) النيل ما يناله الانسان بيده نلته أناله نيلا قال لن تنالوا البر ولا ينالون من عدو نيلا لم ينالوا خيرا والنول التناول يقال نلت كذا أنول نولا وأنلته أوليته وذلك مثل عطوت كذا تناولت وأعطيته أنلته ونلت أصله نولت على فعلت ثم نقل الى فلت ويقال ما كان نولك أن تفعل كذا أى ما فيه نوال صلاحك قال الشاعر * جزعت وليس ذلك بالنوال * قيل معناه بصواب وحقيقة النوال ما يناله الانسان من الصلة وتحقيقه ليس ذلك مما تنال منه مرادا وقال تعالى لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم (نوم) النوم فسر على أوجه كلها صحيح بنظرات مختلفة قيل هو استرخاء أعصاب الدماغ برطوبات البخار الصاعد اليه وقيل هو أن يتوفى الله النفس من غير موت قال الله يتوفى الانفس الآية وقيل النوم موت خفيف والموت نوم ثقيل ورجل نؤوم ونومة كثير النوم والمنام النوم قال ومن آياته منامكم بالليل وجعلنا نومكم سباتا لا تأخذه سنة ولا نوم والنومة أيضا خامل الذكر واستنام فلان الى كذا اطمأن اليه والمنامة الثوب الذى ينام فيه

ونامت السوق كسدت ونام الثوب أخلق أوخلق معًا واستعمال النوم فيهما على التشبيه

(نون) النون الحرف المعروف قال تعالى ن والقلم والنون الحوت العظيم وسمى يونس ذا النون فى قوله وذا النون لأن النون كان قد التقمه وسمى سيف الحرث بن ظالم ذا النون

(ناء) يقال ناء بجانبه ينوء وينأ قال أبو عبيدة ناء مثل ناع أى نهض وأناته أنهضته قال لتنوء بالعصبة وقرئ ناء مثل ناع أى نهض به عبارة عن التكبر كقولك شمخ بأنفه وازور جانبه

(نأى) قال أبو عمرو نأى مثل نعى أعرض وقال أبو عبيدة تباعد ينأى وانتأى افتعل منه والمنتأى الموضع البعيد ومنه النؤى لحفيرة حول الخباء تباعد الماء عنه وقرئ ناء بجانبه أى تباعد به والنية تكون مصدرًا واسمًا من نويت وهى توجه القلب نحو العمل وليس من ذلك بشئ

(باب الواو)

(وبل) الوبل والوابل المطر الثقيل القطار قال تعالى فأصابه وابل كمثل جنة بربوة أصابها وابل ولمراعاة الثقل قيل للأمر الذى يخاف ضرره وبال قال تعالى فذاقوا وبال أمرهم ويقال طعام وبيل وكلأ وبيل يخاف وباله قال فأخذناه أخذًا وبيلًا

(وبر) الوبر معروف وجمعه أوبار قال ومن أصوافها وأوبارها وقيل سكان الوبر لمن بيوتهم من الوبر وبنات أوبر للكمء الصغار التى عليها مثل الوبر ووبرت الأرنب غطت بالوبر الذى على زمعاتها أثرها ووبر الرجل فى منزله أقام فيه تشبيهًا بالوبر الملقى نحو تلبد بمكان كذا ثبت فيه ثبوت اللبد ووبار قيل أرض كانت لعاد

(وبق) وبق اذا تثبط فهلك وبقا وموبقا قال وجعلنا بينهم موبقا وأوبقه كذا قال أو يوبقهن بما كسبوا

(وتن) الوتين عرق يسقى الكبد واذا انقطع مات صاحبه قال ثم لقطعنا منه الوتين والموتون المقطوع الوتين والمواتنة أن يقرب منه قربًا كقرب الوتين وكأنه أشار الى نحو مادل عليه قوله تعالى ونحن أقرب اليه من حبل الوريد واستوتن الابل اذا غلظ وتينها من السمن

(وتد) الوتد والوتد وقد وتدته أتده وتدًا قال والجبال أوتادًا وكيفية كون الجبال أوتادًا يختص بما بعد هذا الباب وقد يسكن التاء ويدغم فى الدال فيصير ودًا والوتدان من الأذن تشبيهًا بالوتد للنتو فيهما

(وتر)

﴿وتر﴾ الوَتْرُ فى العَدَدِ خلافُ الشَّفْعِ وقد تقدَّمَ الكلامُ فيه فى قوله والشَّفْعِ والوَتْرِ وأوتَرَ فى الصلاةِ والوِتْرُ والوَتْرُ والتِّرَةُ الذَّحْلُ وقد وتَرْتُه اذا أصبتَه بمكروه قال ولَن يَتِرَكُم أعمالَكُم والتَّواتُرُ تتابُعُ الشئ وِترًا وفُرادَى وجاؤا تَترَى ثم أرسلنا رُسُلَنا تَترَى ولاوتيرةَ فى كذا ولاغَميرَةَ ولاغيرُ والوَتيرةُ السَّجيَّةُ من التَّواتُرِ وقيل للحَلْقَةِ التى يُتَعلَّمُ عليها الرَّمْىُ الوَتيرةُ وكذلك للأرضِ المُنْقادَةِ والوَتيرةُ الحاجِزُ بينَ المُنْخَرَيْنِ ﴿وثق﴾ وثِقتُ به أثِقُ ثِقةً سَكَنتُ اليه واعتمَدتُ عليه وأوثقتُه شدَدْتُه والوَثاقُ والوِثاقُ اسمانِ لما يُوثَقُ به الشئُ والوُثْقَى تأنيثُ الأوثَقِ قال تعالى ولايُوثِقُ وَثاقَه أحدٌ حتى اذا أثخَنتُموهم فشُدُّوا الوَثاقَ والميثاقُ عَقْدٌ مؤكَّدٌ بيمينٍ وعَهْدٍ قال واذ أخذَ اللهُ ميثاقَ النَّبيِّينَ واذ أخذنا من النَّبيِّينَ ميثاقَهم وأخذنا منهم ميثاقًا غليظًا والمَوْثِقُ الاسمُ منه قال حتى تُؤتونِ مَوْثِقًا من اللهِ الى قوله مَوْثِقَهُم والوُثْقَى قريبةٌ من المَوْثِقِ قال فقدِ استمسَكَ بالعُروةِ الوُثْقَى وقالوا رجلٌ ثِقةٌ وقومٌ ثِقةٌ ويُستعارُ للمَوْثوقِ به وناقةٌ مُوثَقَةُ الخَلْقِ مُحكَمَتُه ﴿وثن﴾ الوَثَنُ واحدُ الأوثانِ وهو حجارةٌ كانت تُعبَدُ قال إنَّما اتَّخذتُم من دونِ اللهِ أوثانًا وقيلَ أوثنتُ فلانًا أجزلتُ عطيَّتَه وأوثنتُ من كذا أكثرتُ منه ﴿وجب﴾ الوُجوبُ الثُّبوتُ والواجبُ يُقالُ على أوجُهٍ الأوَّلُ فى مُقابَلَةِ المُمكنِ وهو الحاصلُ الذى اذا قُدِّرَ كونُه مرتفعًا حصلَ منه مُحالٌ نحوُ وُجودِ الواحدِ معَ وُجودِ الاثنينِ فانه مُحالٌ أن يرتفعَ الواحدُ معَ حصولِ الاثنينِ الثانى يُقالُ فى الذى اذا لم يُفعَلْ يُستحَقُّ به اللَّومُ وذلك ضربانِ واجبٌ من جهةِ العقلِ كوُجوبِ معرفةِ الوَحدانيَّةِ ومعرفةِ النُّبوَّةِ وواجبٌ من جهةِ الشرعِ كوُجوبِ العباداتِ المُوظَّفةِ ووجبتِ الشمسُ اذا غابتْ كقولهم سقَطتْ ووقَعتْ ومنه قولُه تعالى فاذا وجبتْ جُنوبُها ووجبَ القلبُ وجيبًا كلُّ ذلك اعتبارٌ بتصوُّرِ الوقوعِ فيه ويقالُ فى كلِّه أوجبَ وعبَّرَ بالمُوجِباتِ عن الكبائرِ التى أوجبَ اللهُ عليها النارَ وقال بعضُهم الواجبُ يقالُ على وجهينِ أحدُهما أن يُرادَ به اللازمُ الوُجوبُ فانه لا يصحُّ أن لا يكونَ موجودًا كقولنا فى اللهِ جلَّ جلالُه واجبٌ وُجودُه والثانى الواجبُ بمعنى أنَّ حقَّه أن يُوجَدَ وقولُ الفقهاءِ الواجبُ ما اذا لم يفعلْه يستحقُّ العقابَ

وذلك وصف له بشيء عارض له لا بصفة لازمة له و يجري مجرى من يقول الانسان الذي اذا مشى مشى برجلين منتصب القامة (وجد) الوجود اضرب وجود باحدى الحواس الخمس نحو وجدت زيدا و وجدت طعمه و وجدت صوته و وجدت خشونته و وجود بقوة الشهوة نحو وجدت الشبع و وجود بقوة الغضب كوجود الحزن والسخط و وجود بالعقل او بواسطة العقل كمعرفة الله تعالى ومعرفة النبوة وما ينسب الى الله تعالى من الوجود فبمعنى العلم المجرد اذ كان الله منزها عن الوصف بالجوارح والآلات نحو وما وجدنا لاكثرهم من عهد وان وجدنا اكثرهم لفاسقين وكذلك المعدوم يقال على هذه الاوجه فاما وجود الله تعالى للاشياء فبوجه اعلى من كل هذا و يعبر عن التمكن من الشيء بالوجود نحو اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم اي حيث رأيتموهم وقوله فوجد فيها رجلين اي تمكن منهما وكانا يقتتلان وقوله وجدت امرأة الى قوله يسجدون للشمس فوجود بالبصر والبصيرة فقد كان منه مشاهدة بالبصر واعتبار لحالها بالبصيرة ولولا ذلك لم يكن له ان يحكم بقوله وجدتها وقومها الآية وقوله فلم تجدوا ماء فمعناه فلم تقدروا على الماء وقوله من وجدكم اي تمكنكم وقدر غناكم و يعبر عن الغنى بالوجدان والجدة وقد حكي فيه الوجد والوجد والوجد و يعبر عن الحزن والحب بالوجد وعن الغضب بالموجدة وعن الضالة بالوجود وقال بعضهم الموجودات ثلاثة اضرب موجود لا مبدأ له ولا منتهى وليس ذلك الا البارى تعالى وموجود له مبدأ ومنتهى كالناس فى النشأة الاولى وكالجواهر الدنيوية وموجود له مبدأ وليس له منتهى كالناس فى النشأة الآخرة (وجس) الوجس الصوت الخفي والتوجس التسمع والايجاس وجود ذلك فى النفس قال فاوجس منهم خيفة فالوجس قالوا هو حالة تحصل من النفس بعد الهاجس لان الهاجس مبتدأ التفكير ثم يكون الواجس الخاطر (وجل) الوجل استشعار الخوف يقال وجل يوجل وجلا فهو وجل قال انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم انا منكم وجلون قالوا لا توجل وقلوبهم وجلة (وجه) اصل الوجه الجارحة قال فاغسلوا وجوهكم وايديكم وتغشى

وجوههم النار ولما كان الوجه أول ما يستقبلك وأشرف ما في ظاهر البدن استعمل في مستقبل كل شئ وفي أشرفه ومبدئه فقيل وجه كذا ووجه النهار وربما عبر عن الذات بالوجه في قول الله ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام قيل ذاته وقيل أراد بالوجه ههنا التوجه الى الله تعالى بالاعمال الصالحة وقال فأينما تولوا فثم وجه الله كل شئ هالك الا وجهه يريدون وجه الله إنما نطعمكم لوجه الله قيل ان الوجه في كل هذا ذاته ويعنى بذلك كل شئ هالك الا هو وكذا في أخواته وروى انه قيل ذلك لابي عبد الله بن الرضا فقال سبحان الله لقد قالوا قولا عظيما انما عنى الوجه الذى يؤتى منه ومعناه كل شئ من أعمال العباد هالك وباطل الا ما أريد به الله وعلى هذا الآيات الاخر وعلى هذا قوله يريدون وجهه يريدون وجه الله وقوله وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد فقد قيل أراد به الجارحة واستعارها كقولك فعلت كذا بيدى وقيل أراد بالاقامة تحرى الاستقامة وبالوجه التوجه والمعنى أخلصوا العبادة لله في الصلاة وعلى هذا النحو وقوله فان حاجوك فقل أسلمت وجهى لله وقوله ومن يسلم وجهه الى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى ومن أحسن دينا ممن أسلم وجهه لله وقوله فأقم وجهك للدين حنيفا فالوجه في كل هذا كما تقدم أو على الاستعارة للمذهب والطريق وفلان وجه القوم كقولهم عينهم ورأسهم ونحو ذلك وقال وما لاحد عنده من نعمة تجزى الا ابتغاء وجه ربه الاعلى وقوله آمنوا بالذى أنزل على الذين آمنوا وجه النهار أى صدر النهار ويقال واجهت فلانا جعلت وجهى تلقاء وجهه ويقال للقصد وجه وللمقصد جهة ووجهة وهى حيثما نتوجه للشئ قال ولكل وجهة هو موليها اشارة الى الشريعة كقوله شرعة وقال بعضهم الجاه مقلوب عن الوجه لكن الوجه يقال في العضو والحظوة والجاه لا يقال الا في الحظوة ووجهت الشئ أرسلته في جهة واحدة فتوجه وفلان وجيه ذو جاه قال وجيها في الدنيا والآخرة وأحمق ما يتوجه به كناية عن الجهل بالتفرط وأحمق ما يتوجه بفتح الياء وحذف به عنه أى لا يستقيم في أمر من الامور لحمقه والتوجيه في الشعر الحرف الذى بين ألف التاسيس وحرف الروى

(وجف) الوجيفُ سرعةُ السيرِ وأوجفتُ البعيرَ أسرعتُه قال فما أوجفتم عليه من خيلٍ ولا ركابٍ وقيل أدلّ وأملّ وأوجفَ فأعجفَ أي حملَ الفرسَ على الاسراع فهزله بذلك قال قلوبٌ يومئذٍ واجفةٌ أي مضطربةٌ كقولك طائرةٌ وخافقةٌ ونحو ذلك من الاستعارات لها (وحد) الوحدةُ الانفرادُ والواحدُ في الحقيقةِ هو الشيءُ الذي لا جزءَ له البتةَ ثم يطلقُ على كلِّ موجودٍ حتى أنه ما من عددٍ الا ويصحُّ أن يوصفَ به فيقالُ عشرةٌ واحدةٌ ومائةٌ واحدةٌ وألفٌ واحدٌ فالواحدُ لفظٌ مشتركٌ يستعملُ على ستةِ أوجهٍ الأولُ ما كان واحداً في الجنس أو في النوعِ كقولنا الانسانُ والفرسُ واحدٌ في الجنسِ وزيدٌ وعمرٌو واحدٌ في النوعِ الثاني ما كان واحداً بالاتصالِ اما من حيث الخلقةُ كقولك شخصٌ واحدٌ واما من حيث الصناعةُ كقولك حرفةٌ واحدةٌ الثالثُ ما كان واحداً العدمِ نظيرِه اما في الخلقةِ كقولك الشمسُ واحدةٌ واما في دعوى الفضيلةِ كقولك فلانٌ واحدُ دهرِه وكقولك نسيجُ وحدِه الرابعُ ما كان واحداً الامتناعِ التجزي فيه اما لصغرِه كالهباء واما لصلابتِه كالالماس الخامسُ للمبدأ اما المبدأ العددِ كقولك واحدٌ اثنان واما المبدأ الخطِّ كقولك النقطةُ الواحدةُ والوحدةُ في كلها عارضةٌ واذا وصفَ اللهُ تعالى بالواحدِ فمعناه هو الذي لا يصحُّ عليه التجزي ولا التكثرُ ولصعوبةِ هذه الوحدةِ قال تعالى واذا ذكرَ اللهُ وحدَه اشمأزت قلوبُ الذين لا يؤمنون بالآخرةِ والوحدُ المفردُ ويوصفُ به غيرُ الله كقول الشاعر على مستأنسٍ وحدٍ وأحدٌ مطلقاً لا يوصفُ به غيرُ الله تعالى وقد تقدم فيما مضى ويقالُ فلانٌ لا واحدَ له كقولك هو نسيجُ وحدِه وفي الذمِّ يقالُ هو عُيَيرُ وحدِه وجحيشُ وحدِه واذا أريد ذمٌّ أقلُّ من ذلك قيل رجيلُ وحدِه (وحش) الوحشُ خلافُ الانسِ وتسمى الحيواناتُ التي لا أنسَ لها بالانسِ وحشاً وجمعه وحوشٌ قال واذا الوحوشُ حشرت والمكانُ الذي لا أنسَ فيه وحشٌ يقالُ لقيتُه بوحشِ إصمتَ أي ببلدٍ قفرٍ وباتَ فلانٌ وحشاً اذا لم يكن في جوفِه طعامٌ وجمعه أوحاشٌ وأرضٌ موحشةٌ من الوحشِ ويسمى المنسوبُ الى المكانِ الوحشِ وحشياً وعبرَ بالوحشيِّ عن الجانبِ الذي يضادُّ الانسيَّ والانسيُّ هو ما يقبلُ منهما على الانسانِ وعلى هذا وحشيُّ القوسِ

وانية (وحى) أصل الوحى الاشارة السريعة ولتضمن السرعة قيل أمر وحي وذلك
يكون بالكلام على سبيل الرمز والتعريض وقد يكون بصوت مجرد عن التركيب وباشارة
ببعض الجوارح وبالكتابة وقد حمل على ذلك قوله تعالى عن زكريا فخرج على قومه من
المحراب فأوحى اليهم أن سبحوا بكرة وعشيا فقد قيل رمز وقيل اعتبار وقيل كتب وعلى
هذه الوجوه قوله وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن يوحي بعضهم
الى بعض زخرف القول غرورا وقوله وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم فذلك
بالوسواس المشار اليه بقوله من شر الوسواس الخناس وبقوله عليه السلام وان للشيطان لمة الخبر
ويقال للكلمة الالهية التي تلقى الى انبيائه وأوليائه وحي وذلك أضرب حسبما دل عليه قوله
وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا الى قوله باذنه ما يشاء وذلك إما برسول مشاهد ترى ذاته
ويسمع كلامه كتبليغ جبريل عليه السلام للنبي في صورة معينة وإما بسماع كلام من غير
معاينة كسماع موسى كلام الله وإما بالقاء في الروع كما ذكر عليه السلام ان روح
القدس نفث في روعي وإما بالهام نحو وأوحينا الى أم موسى أن أرضعيه وإما بتسخير نحو قوله
وأوحى ربك الى النحل أو بمنام كما قال عليه السلام انقطع الوحي وبقيت المبشرات رؤيا
المؤمن فالالهام والتسخير والمنام دل عليه قوله الا وحيا وسماع الكلام معاينة دل عليه
قوله أو من وراء حجاب وتبليغ جبريل في صورة معينة دل عليه قوله أو يرسل رسولا فيوحي
وقوله ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو قال أوحي الي ولم يوح اليه شيء فذلك لمن يدعي شيئا
من أنواع ما ذكرناه من الوحي أي نوع ادعاه من غير أن حصل له وقوله وما أرسلنا من قبلك
من رسول الا نوحي اليه الآية فهذا الوحي هو عام في جميع أنواعه وذلك أن معرفة وحدانية
الله تعالى ومعرفة وجوب عبادته ليست مقصورة على الوحي المختص بأولي العزم من الرسل
بل يعرف ذلك بالعقل والالهام كما يعرف بالسمع فاذا القصد من الآية تنبيه أنه من المحال
أن يكون رسول لا يعرف وحدانية الله ووجوب عبادته وقوله تعالى واذ أوحيت الى الحواريين
فذلك وحي بوساطة عيسى عليه السلام وقوله وأوحينا اليهم فعل الخيرات فذلك وحي الى الأمم

بواسطة الأنبياء ومن الوحي المختص بالنبي عليه السلام أتبع ما أوحي اليك من ربك أن أتبع الا ما يوحى الي قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الي وقوله وأوحينا الى موسى وأخيه فوحيه الى موسى بواسطة جبريل ووحيه تعالى الى هرون بواسطة جبريل وموسى وقوله اذ يوحي ربك الى الملائكة اني معكم فذلك وحي اليهم بواسطة اللوح والقلم فيما قيل وقوله وأوحى في كل سماء أمرها فان كان الوحي الى أهل السماء فقط فالموحى اليهم محذوف ذكره كأنه قال أوحى الى الملائكة لأن أهل السماء هم الملائكة ويكون كقوله اذ يوحي ربك الى الملائكة وان كان الموحى اليه هي السموات فذلك تسخير عند من يجعل السماء غير حي ونطق عند من جعله حيا وقوله بأن ربك أوحى لها فقريب من الأول وقوله ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضى اليك وحيه فحث على التثبت في السماع وعلى ترك الاستعجال في تلقيه وتلقنه (ودد) الود محبة الشيء وتمني كونه ويستعمل في كل واحد من المعنيين على أن التمني يتضمن معنى الود لأن التمني هو تشهي حصول ما توده وقوله وجعل بينكم مودة ورحمة وقوله سيجعل لهم الرحمن ودا فاشارة الى ما أوقع بينهم من الألفة المذكورة في قوله لو أنفقت ما في الأرض جميعا ما ألفت الآية وفي المودة التي تقتضي المحبة المجردة في قوله قل لا أسألكم عليه أجرا الا المودة في القربى وقوله وهو الغفور الودود ان ربي رحيم ودود فالودود يتضمن ما دخل في قوله فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه وتقدم معنى محبة الله لعباده ومحبة العباد له قال بعضهم مودة الله لعباده هي مراعاته لهم روي ان الله تعالى قال لموسى أنا لا أغفل عن الصغير لصغره ولا عن الكبير لكبره وأنا الودود الشكور فيصح ان يكون معنى سيجعل لهم الرحمن ودا معنى قوله فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه ومن المودة التي تقتضي معنى التمني ودت طائفة من أهل الكتاب لو يضلونكم وقال ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين وقال ودوا ما عنتم ود كثير من أهل الكتاب وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم ودوا لو تكفرون كما كفروا يود المجرم لو يفتدي من عذاب يومئذ ببنيه وقوله لا تجد قوما يؤمنون بالله

واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله فنهى عن موالاة الكفار وعن مظاهرتهم كقوله يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم الى قوله بالمودة أي بأسباب المحبة من النصيحة ونحوها كأن لم يكن بينكم وبينه مودة وفلان وديد فلان مواده، والود صنم سمى بذلك إما لمودتهم له أو لاعتقادهم أن بينه وبين البارى مودة تعالى الله عن القبائح والود الوتد وأصله يصح أن يكون وتد فأدغم وأن يكون لتعلق ما يشد به أو لثبوته فى مكانه فتصور منه معنى المودة والملازمة (ودع) الدعة الخفض يقال ودعت كذا أدعه ودعا نحو تركته وادعا وقال بعض العلماء لا يستعمل ماضيه واسم فاعله وانما يقال يدع ودع وقد قرئ ما ودعك ربك وقال الشاعر

ليت شعرى عن خليلى ما الذى * غاله فى الحب حتى ودعه

والتودع ترك النفس عن المجاهدة وفلان متدع ومتودع وفى دعة اذا كان فى خفض عيش وأصله من الترك أى بحيث ترك السعى لطلب معاشه لعناء والتوديع أصله من الدعة وهو أن تدعو للمسافر بأن يتحمل الله عنه كآبة السفر وأن يبلغه الدعة كما أن التسليم دعاء له بالسلامة فصار ذلك متعارفا فى تشييع المسافر وتركه وعبر عن الترك به فى قوله ما ودعك ربك كقولك ودعت فلانا نحو خليته ويكنى بالمودع عن الميت ومنه قيل استودعتك غير مودع ومنه قول الشاعر * ودعت نفسى ساعة التوديع * (ودق) الودق قيل ما يكون من خلال المطر كأنه غبار وقد يعبر به عن المطر قال فترى الودق يخرج من خلاله ويقال لما يبدو فى الهواء عند شدة الحر وديقة وقيل ودقت الدابة واستودقت وأتان وديق وودوق اذا أظهرت رطوبة عند ارادة الفحل والمودق المكان الذى يحصل فيه الودق وقول الشاعر * تعفى بذيل المرط اذ جئت مودقى * تعفى أى تزيل الأثر والمرط لباس النساء فاستعارة وتشبيه لأثر موطئ القدم بأثر موطئ المطر (وادى) قال انك بالوادى المقدس أصل الوادى الموضع الذى يسيل فيه الماء ومنه سمى المفرج بين الجبلين واديا وجمعه أودية نحو ناد وأندية وناج وأنجية ويستعار

الوادى الطريقة كالمذهب والاسلوب فيقال فلان فى وادغير واديك قال ألم تر أنهم فى كل واد يهيمون فانه يعنى أساليب الكلام من المدح والهجاء والجدل والغزل وغير ذلك من الانواع قال الشاعر

اذا ماقطعنا واديا من حديثنا * الى غيره زدنا الاحاديث واديا

وقال عليه السلام لو كان لابن آدم واديان من ذهب لابتغى اليهما ثالثا وقال تعالى فسالت أودية بقدرها اى بقدر مياهها ويقال ودى يدى وكنى بالودى عن ماء الفحل عند الملاعبة وبعد البول فيقال فيه أودى نحو امذى وأمنى ويقال ودى وأودى ومنى وأمنى والودى صغار الفسيل اعتبارا بسيلانه فى الطول وأوداه أهلكه كأنه أسال دمه ووديت القتيل أعطيت ديته ويقال لما يعطى فى الدم دية قال تعالى فدية مسلمة الى أهله (وذر) يقال فلان يذر الشئ أى يقذفه لقلة اعتداده به ولم يستعمل ماضيه قال تعالى قالوا أجئتنا لنعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا ويذرك وآلهتك فذرهم وما يفترون وذروا ما بقى من الربا الى أمثاله وتخصيصه فى قوله ويذرون أزواجا ولم يقل يتركون ويخلفون فانه يذكر فيما بعد هذا الكتاب ان شاء الله والوذرة قطعة من اللحم وتسميتها بذلك لقلة الاعتداد بها نحو قولهم فيما لا يعتد به هو لحم على وضم (ورث) الوراثة والارث انتقال قنية اليك عن غيرك من غير عقد ولا ما يجرى مجرى العقد وسمى بذلك المنتقل عن الميت فيقال للقنية الموروثة ميراث وارث وتراث أصله وراث فقلبت الواو ألفا وتاء قال ويأكلون التراث وقال عليه السلام اثبتوا على مشاعركم فانكم على ارث أبيكم اى أصله وبقيته قال الشاعر

فينظر فى صحف كالربا * ط فيهن ارث كتاب محى

ويقال ورثت مالا عن زيد وورثت زيدا قال وورث سليمان داود وورثه أبواه وعلى الوارث مثل ذلك ويقال أورثنى الميت كذا وقال وان كان رجل يورث كلالة وأورثنى الله كذا قال وأورثناها بنى اسرائيل وأورثناها قوما آخرين وأورثكم أرضهم وأورثنا القوم الآية

وقال يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها ويقال لكل من حصل له شيء
من غير تعب قد ورث كذا ويقال لمن خُوِّل شيئا مهنئا أُورث قال تعالى وتلك الجنة
التي أورثتموها أولئك هم الوارثون الذين يرثون وقوله ويرث من آل يعقوب فإنه يعني
وراثة النبوة والعلم والفضيلة دون المال فالمال لا قدر له عند الأنبياء حتى يتنافسوا فيه
بل قلما يقتنون المال ويملكونه ألا ترى أنه قال عليه السلام إنا معاشر الأنبياء لا نورث
ما تركناه صدقة نصب على الاختصاص فقد قيل ما تركناه هو العلم وهو صدقة تشترك
فيها الأمة وما روي عنه عليه السلام من قوله العلماء ورثة الأنبياء فإشارة إلى ما ورثوه
من العلم واستعمل لفظ الورثة لكون ذلك بغير ثمن ولا منة وقال لعلي رضي الله عنه أنت
أخي ووارثي قال وما أرثك قال ما ورثت الأنبياء قبلي كتاب الله وسنتي ووصف الله تعالى
نفسه بأنه الوارث من حيث أن الأشياء كلها صائرة إلى الله تعالى قال الله تعالى ولله ميراث
السموات والأرض وقال ونحن الوارثون وكونه تعالى وارثا لما روي أنه ينادي لمن الملك
اليوم فيقال لله الواحد القهار ويقال ورثت علما من فلان أي استفدت منه قال تعالى
ورثوا الكتاب أورثوا الكتاب من بعدهم ثم أورثنا الكتاب يرثها عبادي الصالحون فإن
الوراثة الحقيقية هي أن يحصل للإنسان شيء لا يكون عليه فيه تبعة ولا عليه محاسبة وعباد
الله الصالحون لا يتناولون شيئا من الدنيا إلا بقدر ما يجب وفي وقت ما يجب وعلى الوجه الذي
يجب ومن تناول الدنيا على هذا الوجه لا يحاسب عليها ولا يعاقب بل يكون ذلك له عفوا صفوا
كما روي أنه من حاسب نفسه في الدنيا لم يحاسبه الله في الآخرة

(ورد)

الورود أصله
قصد الماء ثم يستعمل في غيره يقال وردت الماء أرد ورودا فأنا وارد والماء مورود وقد
أوردت الإبل الماء قال ولما ورد ماء مدين والورد الماء المرشح للورود والورد خلاف
الصدر والورد يوم الحمى إذا وردت واستعمل في النار على سبيل الفظاعة قال فأوردهم النار
وبئس الورد المورود إلى جهنم وردا أنتم لها واردون ما وردوها والوارد الذي يتقدم القوم
فيسقي لهم قال فأرسلوا واردهم أي ساقيهم من الماء المورود ويقال لكل من يرد الماء وارد

وقوله وان منكم الا واردها فقد قيل منه وردت ماء كذا اذا حضرته وان لم تشرع فيه
وقيل بل يقتضي ذلك الشروع ولكن من كان من أولياء الله والصالحين لا يؤثر فيهم بل
يكون حاله فيها كحال ابراهيم عليه السلام حيث قال قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على ابراهيم
والكلام في هذا الفصل انما هو لغير هذا النحو الذي نحن بصدده الآن ويعبر عن المحموم
بالمورود وعن اتيان الحمى بالورد وشعر وارد قد ورد العجز أو المتن والوريد عرق يتصل
بالكبد والقلب وفيه مجاري الدم والروح قال ونحن أقرب اليه من حبل الوريد أي من
روحه والورد قيل هو من الوارد وهو الذي يتقدم الى الماء وتسميته بذلك لكونه أول ما يرد
من ثمار السنة ويقال لنور كل شجر ورد ويقال ورد الشجر خرج نوره وشبه به لون الفرس
فقيل فرس ورد وقيل في صفة السماء اذا احمرت احمرارا كالورد امارة للقيامة قال فكانت وردة
كالدهان (ورق) ورق الشجر جمعه أوراق الواحدة ورقة قال تعالى وما تسقط من ورقة
الا يعلمها وورقت الشجرة أخذت ورقها والوارقة الشجرة الخضراء الورق الحسنة وعام أورق
لا مطر له وأورق فلان اذا أخفق ولم ينل الحاجة كأنه صار ذا ورق بلا ثمر الا ترى انه عبر عن
المال بالثمر في قوله وكان له ثمر قال ابن عباس رضي الله عنه هو المال وباعتبار لونه في حال
نضارته قيل بعير أورق اذا صار على لونه وبعير أورق لونه لون الرماد وحمامة ورقاء وعبر به
عن المال الكثير تشبيها في الكثرة بالورق كما عبر عنه بالثرى وكما شبه بالتراب وبالسيل
كما يقال له مال كالتراب والسيل والثرى قال الشاعر * واغفر خطاياي وثمر ورقي *
والورق بالكسر الدراهم قال فابعثوا أحدكم بورقكم هذه وقرئ بورقكم وبورقكم
ويقال ورق وورق وورق نحو كبد وكبد وكبد (وري) يقال واريت كذا اذا سترته قال
تعالى قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم وتوارى استتر قال حتى توارت بالحجاب وروي
ان النبي عليه السلام كان اذا أراد غزوا ورى بغيره وذلك اذا ستر خبرا وأظهر غيره والورى
قال الخليل الورى الأنام الذين على وجه الأرض في الوقت ليس من مضى ولا من يتناسل
بعدهم فكأنهم الذين يسترون الأرض بأشخاصهم ووراء اذا قيل وراء زيد كذا فانه

يقال لمن خلفه نحو قوله ومن وراء اسحق يعقوب أو جعوا وراءكم فليكونوا من ورائكم ويقال لما كان قدامه نحو وكان وراءهم ملك وقوله أو من وراء جدر فان ذلك يقال في أي جانب من الجدار فهو وراءه باعتبار الذي في الجانب الآخر وقوله وراء ظهوركم أي جانبه وه بعد موتكم وذلك تبكيت لهم في أن لم يتوصلوا بمالهم الى اكتساب ثواب الله تعالى به وقوله فنبذوه وراء ظهورهم فتبكيت لهم أي لم يعملوا به ولم يتدبروا آياته وقوله فمن ابتغى وراء ذلك أي من ابتغى أكثر مما بيناه وشرعناه من تعرض لمن يحرم التعرض له فقد تعدى طوره وخرق ستره ويكفرون بما وراءه اقتضى معنى ما بعده يقال ورى الزند يرى وريا اذا خرجت ناره وأصله أن تخرج النار من وراء المقدح كأنما تدور كمونها فيه كما قال * ككمون النار في حجره * يقال ورى يرى مثل ولي يلي قال أفرأيتم النار التي تورون ويقال فلان وارى الزند اذا كان منجحا وكابي الزند اذا كان مخفقا واللحم الوارى السمين والوراء ولد الولد وقولهم وراءك للاغراء ومعناه تأخر يقال وراءك أوسع لك نصب بفعل مضمر أي ائت وقيل تقديره يكن أوسع لك أي تنح وائت مكانا أوسع لك والتوراة الكتاب الذي ورثوه عن موسى وقد قيل هو فوعلة ولم يجعل تفعلة لقلة وجود ذلك والتاء بدل من الواو نحو تيقور لأن أصله ويقور التاء بدل من الواو من الوقار وقد تقدم (وزر) الوزر الملجأ الذي يلتجأ اليه من الجبل قال كلا لا وزر الى ربك والوزر الثقل تشبيها بوزر الجبل ويعبر بذلك عن الاثم كما يعبر عنه بالثقل قال ليحملوا أوزارهم كاملة الآية كقوله وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم وحمل وزر الغير في الحقيقة هو على نحو ما أشار اليه صلى الله عليه وسلم بقوله من سن سنة حسنة كان له أجرها وأجر من عمل بها من غير أن ينقص من أجره شيء ومن سن سنة سيئة كان له وزرها ووزر من عمل بها أي مثل وزر من عمل بها وقوله ولا تزر وازرة وزر أخرى أي لا يحمل وزره من حيث يتعرى المحمول عنه وقوله ووضعنا عنك وزرك أي ما كنت فيه من أمر الجاهلية فأعفيت بما خصصت به عن تعاطي ما كان عليه قومك والوزير المتحمل ثقل أميره وشغله والوزارة على بناء الصناعة وأوزار الحرب واحدها وزر

آلتها من السلاح والموازرة المعاونة يقال وازرت فلانا موازرة أعنته على أمره قال واجعل لي
وزيرا من أهلي ولكنا حملنا أوزارا من زينة القوم **(وزع)** يقال وزعته عن كذا
كففته عنه قال وحشر لسليمان الى قوله فهم يوزعون فقوله يوزعون اشارة الى انهم مع
كثرتهم وتفاوتهم لم يكونوا مهملين ومبعدين كما يكون الجيش الكثير المتأذى بمعرتهم بل
كانوا مسوسين ومقموعين وقيل في قوله يوزعون أي حبس أولهم على آخرهم وقوله ويوم
نحشر الى قوله فهم يوزعون فهذا وزع على سبيل العقوبة كقوله ولهم مقامع من حديد وقيل
لابد للسلطان من وزعة وقيل الوزوع الولوع بالشيء يقال أوزع الله فلانا اذا ألهمه الشكر
وقيل هو من أوزع بالشيء اذا أولع به كأن الله تعالى يوزعه بشكره ورجل وزوع وقوله
رب أوزعني أن أشكر نعمتك قيل معناه ألهمني وتحقيقه أولعني ذلك واجعلني بحيث أزع
نفسي عن الكفران **(وزن)** الوزن معرفة قدر الشيء يقال وزنته وزنا وزنة
والمتعارف في الوزن عند العامة ما يقدر بالقسط والقبان وقوله وزنوا بالقسطاس المستقيم
وأقيموا الوزن بالقسط اشارة الى مراعاة المعدلة في جميع ما يتحراه الانسان من الأفعال
والأقوال وقوله وأنبتنا فيها من كل شيء موزون فقد قيل هو المعادن كالفضة والذهب
وقيل بل ذلك اشارة الى كل ما أوجده الله تعالى وأنه خلقه باعتدال كما قال انا كل شيء خلقناه
بقدر وقوله والوزن يومئذ الحق فاشارة الى العدل في محاسبة الناس كما قال ونضع الموازين
القسط ليوم القيمة وذكر في مواضع الميزان بلفظ الواحد اعتبارا بالمحاسب وفي مواضع
بالجمع اعتبارا بالمحاسبين ويقال وزنت لفلان ووزنته كذا قال واذا كالوهم أو وزنوهم
يخسرون ويقال قام ميزان النهار اذا انتصف **(وسوس)** الوسوسة الخطرة الرديئة وأصله
من الوسواس وهو صوت الحلي والهمس الخفي قال فوسوس اليه الشيطان وقال من شر
الوسواس ويقال لهمس الصائد وسواس **(وسط)** وسط الشيء ماله طرفان متساويا
القدر ويقال ذلك في الكمية المتصلة كالجسم الواحد اذا قلت وسطه صلب وضربت
وسط رأسه بفتح السين ووسط بالسكون يقال في الكمية المنفصلة كشيء يفصل بين

جسمين نحو وسط القوم كذا والوسط تارة يقال فيما له طرفان مذمومان يقال هذا أوسطهم حسبا اذا كان في واسطة قومه وأرفعهم محلا وكالجود الذي هو بين البخل والسرف فيستعمل استعمال القصد المصون عن الافراط والتفريط فيمدح به نحو السواء والعدل والنصفة نحو وكذلك جعلناكم أمة وسطا وعلى ذلك قال أوسطهم وتارة يقال فيما له طرف محمود وطرف مذموم كالخير والشر ويكنى به عن الرذل نحو قولهم فلان وسط من الرجال تنبيها أنه قد خرج من حد الخير وقوله حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى فمن قال الظهر فاعتبار بالنهار ومن قال المغرب فلكونها بين الركعتين وبين الاربع اللتين بني عليهما عدد الركعات ومن قال الصبح فلكونها بين صلاة الليل والنهار قال ولهذا قال أقم الصلاة لدلوك الشمس الآية أي صلاته وتخصيصها بالذكر لكثرة الكسل عنها اذ قد يحتاج الى القيام اليها من لذيذ النوم ولهذا زيد في أذانه الصلاة خير من النوم ومن قال صلاة العصر فقد روي ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم فلكون وقتها في أثناء الاشغال لعامة الناس بخلاف سائر الصلوات التي لها فراغ إما قبلها وإما بعدها ولذلك توعد النبي صلى الله عليه وسلم عليها فقال من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله

(وسع) السعة تقال في الامكنة وفي الحال وفي الفعل كالقدرة والجود ونحو ذلك ففي المكان نحو قوله ان أرضي واسعة ألم تكن أرض الله واسعة وفي الحال قوله تعالى لينفق ذو سعة من سعته وقوله على الموسع قدره والوسع من القدرة ما يفضل عن قدر المكلف قال لا يكلف الله نفسا الا وسعها تنبيها انه يكلف عبده دون ما ينوء به قدرته وقيل معناه يكلفه ما يثمر له السعة أي جنة عرضها السموات والارض كما قال يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقوله وسع كل شيء علما فوصف له نحو أحاط بكل شيء علما وقوله والله واسع عليم وكان الله واسعا حكيما فعبارة عن سعة قدرته وعلمه ورحمته وافضاله كقوله وسع ربي كل شيء علما ورحمتي وسعت كل شيء وقوله وانا لموسعون فاشارة الى نحو قوله الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى ووسع الشيء اتسع والوسع الجدة والطاقة ويقال ينفق على قدر وسعه وأوسع فلان اذا كان له الغنى وصار ذا سعة

وفرسٌ وَساعُ الخطوِ شديدُ العَدْوِ ﴿وسق﴾ الوَسْقُ جمعُ المتفرّقِ يقالُ وَسَقْتُ الشيءَ
اذا جمعته وسُمّي قدرٌ معلومٌ من الحِمْلِ كحِمْلِ البعيرِ وَسْقاً وقيل هو ستّون صاعاً وأوسقتُ البعيرَ
حمّلته حِمْلَه وناقةٌ واسقٌ ونوقٌ مواسيقُ اذا حملت ووسقتُ الحنطةَ جعلتها وَسْقاً ووسقت
العينُ الماءَ حملته ويقولون لا أفعله ما وسقت عيني الماءَ وقوله والليلِ وما وسق قيل وما جمع
من الظلام وقيل عبارةٌ عن طوارقِ الليلِ ووسقتُ الشيءَ جمعته والوسيقةُ الابلُ المجموعةُ
كالرُّفقةِ من الناسِ والاتّساقُ الاجتماعُ والاطّرادُ قال الله تعالى والقمرِ اذا اتّسق ﴿وسل﴾
الوسيلةُ التوصّلُ الى الشيءِ برغبةٍ وهي أخصّ من الوصيلةِ لتضمّنها لمعنى الرغبةِ قال تعالى
وابتغوا اليه الوسيلةَ وحقيقةُ الوسيلةِ الى الله تعالى مراعاةُ سبيله بالعلمِ والعبادةِ وتحرّي مكارمِ
الشريعةِ وهي كالقربةِ والواسلُ الراغبُ الى الله تعالى ويقالُ إنّ التوسّلَ في غيرِ هذا السرقةُ
يقالُ أخذ فلانٌ ابلَ فلانٍ توسّلاً أي سرقةً ﴿وسم﴾ الوسمُ التأثيرُ والسمةُ الأثرُ يقالُ
وسمتُ الشيءَ وسماً اذا أثّرتَ فيه بسمةٍ قال تعالى سيماهم في وجوههم من أثرِ السجودِ وقال
تعرفُهم بسيماهم وقوله انّ في ذلك لآياتٍ للمتوسّمين أي للمعتبرين العارفين المتعظين
وهذا التوسّمُ هو الذي سمّاه قومٌ الزكانةَ وقومٌ الفراسةَ وقومٌ الفطنةَ قال عليه السلام اتّقوا فراسةَ
المؤمنِ فانه ينظرُ بنورِ الله وقال سنسمه على الخرطوم أي نعلّمه بعلامةٍ يُعرفُ بها كقوله
تعرفُ في وجوههم نضرةَ النعيمِ والوسميّ ما يسمُ من المطرِ الأوّلِ بالنباتِ وتوسّمتُ تعرّفتُ
بالسمةِ ويقالُ ذلك اذا طلبتَ الوسميَّ وفلانٌ وسيمُ الوجهِ حسنُه وهو ذو وسامةٍ عبارةٌ عن الجمالِ
وفلانةٌ ذاتُ ميسمٍ اذا كان عليها أثرُ الجمالِ وفلانٌ موسومٌ بالخيرِ وقومٌ وسامٌ وموسمُ الحاجِّ
معلمُهم الذي يجتمعون فيه والجمعُ المواسمُ ووسّموا شهدوا الموسمَ كقولهم عرّفوا وحصّبوا
وعيّدوا اذا شهدوا عرفةَ والمحصّبَ وهو الموضعُ الذي يُرمى فيه الحصباءُ ﴿وسن﴾ الوسنُ
والسنةُ الغفلةُ والغفوةُ قال لا تأخذه سنةٌ ولا نومٌ ورجلٌ وسنانُ وتوسّنها غشيها نائمةً وقيل
وسنَ وأسنَ اذا غُشي عليه من ريحِ البئرِ وأرى أنّ وسنَ يقالُ لتصوّرِ النومِ منه لا لتصوّرِ
الغشيانِ ﴿وسى﴾ موسى من جعله عربياً فمنقولٌ عن موسى الحديدِ يقالُ أوسيتُ

رأسه حلقته (وشى) وشيت الشئ وشيا جعلت فيه أثرا يخالف معظم لونه واستعمل الوشى فى الكلام تشبيها بالمنسوج والشية فعلة من الوشى قال مسلمة لاشية فيها وثور موشى القوائم والواشى يكنى به عن النمام ووشى فلان كلامه عبارة عن الكذب نحو موهه وزيفه (وصب) الوصب السقم اللازم وقد وصب فلان فهو وصب وأوصبه كذا فهو يتوصب نحو يتوجع قال ولهم عذاب واصب وله الدين واصبا فتوعد لمن اتخذ الهين وتنبيه أن جزاء من فعل ذلك عذاب لازم شديد ويكون الدين ههنا الطاعة ومعنى الواصب الدائم أى حق الانسان أن يطيعه دائما فى جميع أحواله كما وصف به الملائكة حيث قال لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ويقال وصب وصوبا دام ووصب الدين وجب ومفازة واصبة بعيدة لا غاية لها (وصد) الوصيدة حجرة تجعل للمال فى الجبل يقال أوصدت الباب وآصدته أى أطبقته وأحكمته وقال عليهم نار موصدة وقرئ بالهمز مطبقة والوصيد المتقارب الاصول (وصف) الوصف ذكر الشئ بحليته ونعته والصفة الحالة التى عليها الشئ من حليته ونعته كالزنة التى هى قدر الشئ والوصف قد يكون حقا وباطلا قال ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب تنبيها على كون ما يذكرونه كذبا وقوله عز وجل رب العزة عما يصفون تنبيه على أن أكثر صفاته ليس على حسب ما يعتقده كثير من الناس لم يتصور عنه تمثيل وتشبيه وأنه يتعالى عما يقول الكفار ولهذا قال عز وجل وله المثل الاعلى ويقال اتصف الشئ فى عين الناظر احتمل الوصف ووصف البعير وصوفا اذا أجاد السير والوصيف الخادم والوصيفة الخادمة يقال وصف الجارية (وصل) الاتصال اتحاد الاشياء بعضها ببعض كاتحاد طرفى الدائرة ويضاد الانفصال ويستعمل الوصل فى الاعيان وفى المعانى يقال وصلت فلانا قال الله تعالى ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل فقوله الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق أى ينتسبون يقال فلان متصل بفلان اذا كان بينهما نسبة أو مصاهرة وقوله عز وجل ولقد وصلنا لهم القول أى أكثرنا لهم القول موصولا بعضه ببعض وموصل البعير كل موضعين حصل بينهما وصلة نحو ما بين العجز والفخذ وقوله

ولا وصيلة وهو ان أحدهم كان اذا ولدت له شاته ذكرا وانثى قالوا وصلت أخاها فلا يذبحون
أخاها من أجلها وقيل الوصيلة العمارة والخصب والوصيلة الأرض الواسعة ويقال هذا وصل
هذا أي صلته ﴿وصى﴾ الوصية التقدم الى الغير بما يعمل به مقترنا بوعظ من قولهم
أرض واصية متصلة النبات ويقال أوصاه ووصاه قال ووصى بها ابراهيم بنيه ويعقوب وقرئ
وأوصى قال الله عز وجل ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب ووصينا الانسان من بعد وصية
يوصي بها حين الوصية اثنان ووصى أنشأ فضله وتواصى القوم اذا أوصى بعضهم الى بعض قال
وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر أتواصوا به بل هم قوم طاغون ﴿وضع﴾ الوضع أعم من
الحط ومنه الموضع قال يحرفون الكلم عن مواضعه ويقال ذلك في الحمل والحمل ويقال
وضعت الحمل فهو موضوع قال وأكواب موضوعة والأرض وضعها للأنام فهذا الوضع
عبارة عن الايجاد والخلق ووضعت المرأة الحمل وضعا قال فلما وضعتها قالت رب اني وضعتها
أنثى والله أعلم بما وضعت فأما الوضع والتضع فان تحمل في آخر طهرها في مقبل الحيض
ووضع البيت بناؤه قال الله تعالى ان أول بيت وضع للناس ووضع الكتاب هو ابراز أعمال العباد
نحو قوله ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا ووضعت الدابة تضع في سيرها أسرعت
ودابة حسنة الموضوع وأوضعتها حملتها على الاسراع قال الله عز وجل ولأوضعوا خلالكم
والوضع في السير استعارة كقولهم ألقى باعه وثقله ونحو ذلك والوضيعة الحطيطة من رأس
المال وقد وضع الرجل في تجارته يوضع اذا خسر ورجل وضيع بين الضعة في مقابلة رفيع
بين الرفعة ﴿وضن﴾ الوضن نسج الدرع ويستعار لكل نسج محكم قال على سرر
موضونة ومنه الوضين وهو حزام الرحل وجمعه وضن ﴿وطر﴾ الوطر النهمة والحاجة
المهمة قال الله عز وجل فلما قضى زيد منها وطرا ﴿وطأ﴾ وطؤ الشيء فهو وطيء بين
الوطاءة والطاءة والطئة والوطاء ما توطأت به ووطأت له بفراشه ووطأته برجلي أطؤه وطأ ووطاءة
ووطأة وتوطأته قال الله تعالى ان ناشئة الليل هي أشد وطأ وقرئ وطاء وفي الحديث اللهم
اشدد وطأتك على مضر أي ذللهم ووطئ امرأته كناية عن الجماع صار كالتصريح للعرف

[illegible] الرجل برجله موطئ صاحبه قال الله عز وجل انما
النسىء الى قوله ليواطئوا عدة ما حرم الله (وعد) الوعد يكون فى الخير والشر يقال
وعدته بنفع وضر وعدا وموعدا وميعادا والوعيد فى الشر خاصة يقال منه أوعدته ويقال
واعدته وتواعدنا قال الله عز وجل ان الله وعدكم وعد الحق أفمن وعدناه وعدا حسنا
وعدكم الله مغانم وعد الله الذين آمنوا الى غير ذلك ومن الوعد بالشر ويستعجلونك بالعذاب
ولن يخلف الله وعده وكانوا انما يستعجلونه بالعذاب وذلك وعيد قال قل أفأنبئكم بشر من
ذلكم النار وعدها الله الذين كفروا وان موعدهم الصبح فأتنا بما تعدنا واما نرينك بعض
الذى نعدهم فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله الشيطان يعدكم الفقر ومما يتضمن
الأمرين قول الله عز وجل الا ان وعد الله حق فهذا وعد بالقيامة وجزاء العباد ان خيرا فخير
وان شرا فشر والموعد والميعاد يكونان مصدرا واسما قال فاجعل بيننا وبينك موعدا
بل زعمتم أن لن نجعل لكم موعدا موعدكم يوم الزينة بل الساعة موعدهم قل لكم ميعاد
يوم ولو تواعدتم لاختلفتم فى الميعاد ان وعد الله حق أى البعث انما توعدون لآت بل
لهم موعد لن يجدوا من دونه موئلا ومن المواعدة قوله ولكن لا تواعدوهن سرا وواعدنا
موسى ثلاثين ليلة واذ واعدنا موسى أربعين ليلة وأربعين وثلاثين مفعول لا ظرف أى انقضاء
ثلاثين وأربعين وعلى هذا قوله وواعدناكم جانب الطور الأيمن واليوم الموعود اشارة الى
القيامة كقوله عز وجل ميقات يوم معلوم ومن الايعاد قوله ولا تقعدوا بكل صراط توعدون
وتصدون عن سبيل الله وقال ذلك لمن خاف مقامى وخاف وعيد فذكر بالقرآن من يخاف
وعيد لا تختصموا لدى وقد قدمت اليكم بالوعيد ورأيت أرضهم واعدة اذا رجى خيرها من
النبت ويوم واعد حرا وبردا ووعيد الفحل هديره وقوله عز وجل وعد الله الذين آمنوا الى قوله
ليستخلفنهم وقوله ليستخلفنهم تفسير لوعد كما أن قوله عز وجل للذكر مثل حظ الأنثيين
تفسير الوصية وقوله واذ يعدكم الله احدى الطائفتين أنها لكم فقوله أنها لكم بدل من قوله
احدى الطائفتين تقديره وعدكم الله أن احدى الطائفتين لكم إما طائفة العير وإما

[illegible] على [illegible] أو [illegible] الأصح [illegible]

مفعولين الثاني منهما [illegible] الأمر [illegible] كما وان أفعل كما [illegible] فقوله أربعين ليلة لا يجوز أن يكون المفعول الثاني من واعدنا موسى أربعين لأن الوعد لم يقع في الاربعين بل انقضاء الاربعين وتمامها لا يصح الكلام الا بهذا (وعظ) الوعظ زجر مقترن بتخويف وقال الخليل هو التذكير بالخير فيما يرق له القلب والعظة والموعظة الاسم قال تعالى يعظكم لعلكم تذكرون قل انما أعظكم ذلكم توعظون قد جاءتكم موعظة من ربكم وجاءك في هذه الحق وموعظة وذكرى وهدى وموعظة للمتقين وكتبنا له في الالواح من كل شيء موعظة وتفصيلا فاعرض عنهم وعظهم (وعى) الوعي حفظ الحديث ونحوه يقال وعيته في نفسه قال تعالى لنجعلها لكم تذكرة وتعيها أذن واعية والايعاء حفظ الامتعة في الوعاء قال وجمع فأوعى قال الشاعر

* والشر أخبث ما أوعيت من زاد * وقال فبدأ بأوعيتهم قبل وعاء أخيه ثم استخرجها من وعاء أخيه ولا وعي عن كذا أي لا تماسك للنفس دونه ومنه مالي عنه وعي أي بد ووعى الجرح يعي وعيا جمع المدة ووعى العظم اشتد وجمع القوة والواعية الصارخة وسمعت وعى القوم أي صراخهم (وفد) يقال وفد القوم تفد وفادة وهم وفد ووفود وهم الذين يقدمون على الملوك مستنجزين الحوائج ومنه الوافد من الابل وهو السابق لغيره قال يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا (وفر) الوفر المال التام يقال وفرت كذا تممته وكملته أفره وفرا ووفورا وفرة ووفرته على التكثير قال فان جهنم جزاؤكم جزاء موفورا ووفرت عرضه اذا لم تنقصه وأرض في نبتها وفرة اذا كان تاما ورأيت فلانا ذا وفارة أي تام المروءة والعقل والوافر ضرب من الشعر (وفض) الايفاض الاسراع وأصله أن يعدو من عليه الوفضة وهي الكنانة تتخشخش عليه وجمعها الوفاض قال كأنهم الى نصب يوفضون أي يسرعون وقيل الاوفاض الفرق من الناس المستعجلة يقال لقيته على أوفاض أي على عجلة الواحد وفض (وفق) الوفق المطابقة بين الشيئين قال جزاء وفاقا يقال وافقت فلانا

ووافقتُ الأمرَ صادفته والاتفاق مطابقة فعل الانسان القدرَ ويقال ذلك في الخير والشرّ يقال اتفق لفلان خيرٌ واتفق له شرٌّ والتوفيق نحوه لكنه يختص في التعارف بالخير دون الشر قال تعالى وما توفيقي الا بالله ويقال أتانا لتيفاق الهلال وميفاقه أي حين اتفق اهلاله **(وفى)** الوافي الذي بلغ التمام يقال درهم وافٍ وكيلٌ وافٍ وأوفيت الكيل والوزن قال تعالى وأوفوا الكيل اذا كلتم ووفى بعهده يفي وفاءً وأوفى اذا تمّم العهد ولم ينقض حفظه واشتقاق ضده وهو الغدر يدل على ذلك وهو الترك والقرآن جاء بأوفى قال تعالى وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم بلى من أوفى بعهده واتقى والموفون بعهدهم اذا عاهدوا يوفون بالنذر ومن أوفى بعهده من الله وقوله وابراهيم الذي وفّى فتوفيته انه بذل المجهود في جميع ما طولب به مما أشار اليه في قوله ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم من بذل ماله بالانفاق في طاعته وبذل ولده الذي هو أعز من نفسه للقربان والى ما نبه عليه بقوله وفّى أشار بقوله تعالى واذ ابتلى ابراهيم ربه بكلمات فأتمهن وتوفية الشيء بذله وافيا واستيفاؤه تناوله وافيا قال تعالى ووفيت كل نفس ما كسبت وقال وانما توفون أجوركم ثم توفى كل نفس انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها وما تنفقوا من شيء في سبيل الله يوف اليكم فوفاه حسابه وقد عبر عن الموت والنوم بالتوفي قال تعالى الله يتوفى الأنفس حين موتها وهو الذي يتوفاكم بالليل قل يتوفاكم ملك الموت الله الذي خلقكم ثم يتوفاكم الذين تتوفاهم الملائكة توفته رسلنا أو نتوفينك وتوفنا مع الابرار وتوفنا مسلمين توفني مسلما يا عيسى اني متوفيك ورافعك اليّ وقد قيل توفي رفعة واختصاص لا توفي موت قال ابن عباس توفي موت لانه أماته ثم أحياه **(وقب)** الوقب كالنقرة في الشيء ووقب اذا دخل في وقب ومنه وقبت الشمس غابت قال ومن شر غاسق اذا وقب تغيبه والوقيب صوت قنب الدابة وقنبه وقبه **(وقت)** الوقت نهاية الزمان المفروض للعمل ولهذا لا يكاد يقال الا مقدراً نحو قولهم وقت كذا جعلت له وقتا قال ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا واذا الرسل أقتت والميقات الوقت المضروب

للشيء والوعد الذي جعل له وقت قال عز وجل ان يوم الفصل ميقاتهم ان يوم الفصل كان ميقاتا
الى ميقات يوم معلوم وقد يقال الميقات للمكان الذي يجعل وقتا للشيء كميقات الحج

(وقد) يقال وقدت النار تقد وقودا ووقدا والوقود يقال للحطب المجعول للوقود ولما
حصل من اللهب قال وقودها الناس والحجارة أولئك هم وقود النار النار ذات الوقود
واستوقدت النار اذا ترشحت لايقادها وأوقدتها قال مثلهم كمثل الذي استوقد نارا ومما
توقدون عليه في النار فأوقد لي يا هامان نار الله الموقدة ومنه وقدة الصيف أشد حرا واتقد
فلان غضبا ويستعار وقد واتقد للحرب كاستعارة النار والاشتعال ونحو ذلك لها قال تعالى
كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله وقد يستعار ذلك للتلألؤ فيقال اتقد الجوهر والذهب

(وقذ) قال والموقوذة أي المقتولة بالضرب

(وقر) الوقر الثقل في الأذن
يقال وقرت أذنه تقر وتوقر قال أبو زيد وقرت توقر فهي موقورة قال وفي آذاننا وقر وفي
آذانهم وقرا والوقر الحمل للحمار وللبغل كالوسق للبعير وقد أوقرته ونخلة موقرة وموقرة
والوقار السكون والحلم يقال هو وقور ووقار ومتوقر قال ما لكم لا ترجون لله وقارا وفلان
ذو وقرة وقوله وقرن في بيوتكن قيل هو من الوقار وقال بعضهم هو من قولهم وقرت أقر وقرا
أي جلست والوقير القطيع العظيم من الضأن كأن فيها وقارا لكثرتها وبطء سيرها

(وقع)
الوقوع ثبوت الشيء وسقوطه يقال وقع الطائر وقوعا والواقعة لا تقال إلا في الشدة والمكروه
وأكثر ما جاء في القرآن من لفظ وقع جاء في العذاب والشدائد نحو اذا وقعت الواقعة ليس
لوقعتها كاذبة وقال سأل سائل بعذاب واقع فيومئذ وقعت الواقعة ووقوع القول حصول
متضمنه قال تعالى ووقع القول عليهم بما ظلموا أي وجب العذاب الذي وعدوا لظلمهم
فقال عز وجل واذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة من الأرض أي اذا ظهرت أمارات القيامة
التي تقدم القول فيها قال تعالى قد وقع عليكم من ربكم رجس وغضب وقال أثم اذا ما وقع
آمنتم به وقال فقد وقع أجره على الله واستعمال لفظة الوقوع ههنا تأكيد للوجوب
كاستعمال قوله تعالى وكان حقا علينا نصر المؤمنين كذلك حقا علينا ننجي المؤمنين وقوله

عز وجل فقعوا له ساجدين فعبارة عن مبادرتهم الى السجود ووقع المطر نحو سقط ومواقع
الغيث مساقطه والمواقعة في الحرب ويكنى بالمواقعة عن الجماع والايقاع يقال في الاسقاط
وفي شن الحرب ويكنى عن الحرب بالوقعة ووقع الحديد صوته يقال وقعت الحديدة
أقعها وقعا اذا حددتها بالميقعة وكل سقوط شديد يعبر عنه بذلك وعنه استعير الوقيعة في
الانسان والحافر الوقع الشديد الاثر ويقال للمكان الذي يستقر الماء فيه الوقيعة والجمع
الوقائع والموضع الذي يستقر فيه الطير موقع والتوقيع أثر الدبر بظهر البعير وأثر الكتابة
في الكتاب ومنه استعير التوقيع في القصص (وقف) يقال وقفت القوم أقفهم وقفا
ووقفوا هم وقوفا قال وقفوهم انهم مسؤولون ومنه استعير وقفت الدار اذا سبلتها والوقف سوار
من عاج وحمار موقف بأرساغه مثل الوقف من البياض كقولهم فرس محجل اذا كان به
مثل الحجل وموقف الانسان حيث يقف والمواقفة أن يقف كل واحد أمره على ما يقفه عليه صاحبه
والوقيفة الوحشية التي يلجئها الصائد الى أن تقف حتى تصاد (وقى) الوقاية حفظ الشيء
مما يؤذيه ويضره يقال وقيت الشيء أقيه وقاية ووقاء قال فوقاهم الله ووقاهم عذاب السعير
وما لهم من الله من واق ما لك من ولي ولا واق قوا أنفسكم وأهليكم نارا والتقوى جعل
النفس في وقاية مما يخاف هذا تحقيقه ثم يسمى الخوف تارة تقوى والتقوى خوفا حسب
تسمية مقتضى الشيء بمقتضيه والمقتضي بمقتضاه وصار التقوى في تعارف الشرع حفظ
النفس عما يؤثم وذلك بترك المحظور ويتم ذلك بترك بعض المباحات لما روي الحلال بين
والحرام بين ومن رتع حول الحمى فحقيق أن يقع فيه قال الله تعالى فمن اتقى وأصلح
فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ان الله مع الذين اتقوا وسيق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمرا
ولجعل التقوى منازل قال واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله واتقوا ربكم ومن يخش الله ويتقه
واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام اتقوا الله حق تقاته ولتخصيص كل واحد من هذه
الالفاظ له ما بعد هذا الكتاب ويقال اتقى فلان بكذا اذا جعله وقاية لنفسه وقوله أفمن يتقي
بوجهه سوء العذاب يوم القيامة تنبيه على شدة ما ينالهم وان أجدر شيء يتقون به من العذاب

يوم القيامة هو وجوههم فصار ذلك كقوله وتغشى وجوههم النار يوم يسحبون في النار على وجوههم (وكد) وكدت القول والفعل واكدته احكمته قال تعالى ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها والسير الذي يشد به القربوس يسمى التاكيد ويقال توكيد والوكاد حبل يشد به البقر عند الحلب قال الخليل اكدت في عقد الايمان اجود ووكدت في القول اجود تقول اذا عقدت أكدت واذا حلفت وكدت ووكد وكده اذا قصد قصده وتخلق بخلقه (وكز) الوكز الطعن والدفع والضرب بجميع الكف قال تعالى فوكزه موسى (وكل) التوكيل أن تعتمد على غيرك وتجعله نائبا عنك والوكيل فعيل بمعنى المفعول قال تعالى وكفى بالله وكيلا اى اكتف به أن يتولى أمرك ويتوكل لك وعلى هذا حسبنا الله ونعم الوكيل وما أنت عليهم بوكيل اى بموكل عليهم وحافظ لهم كقوله لست عليهم بمسيطر الا من تولى فعلى هذا قوله تعالى قل لست عليكم بوكيل وقوله أرايت من اتخذ الهه هواه أفأنت تكون عليه وكيلا أمن يكون عليهم وكيلا اى من يتوكل عنهم والتوكل يقال على وجهين يقال توكلت لفلان بمعنى توليت له ويقال وكلته فتوكل لي وتوكلت عليه بمعنى اعتمدته قال عز وجل فليتوكل المؤمنون ومن يتوكل على الله فهو حسبه ربنا عليك توكلنا وعلى الله فتوكلوا وتوكل على الله وكفى بالله وكيلا وتوكل عليه وتوكل على الحي الذي لا يموت وواكل فلان اذا ضيع أمره متكلا على غيره وتواكل القوم اذا اتكل كل على الآخر ورجل وكلة تكلة اذا اعتمد غيره في أمره والوكال في الدابة أن لا تمشي الا بمشي غيره وربما فسر الوكيل بالكفيل والوكيل أعم لان كل كفيل وكيل وليس كل وكيل كفيلا (ولج) الولوج الدخول في مضيق قال حتى يلج الجمل في سم الخياط وقوله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل فتنبيه على ما ركب الله عز وجل عليه العالم من زيادة الليل في النهار وزيادة النهار في الليل وذلك بحسب مطالع الشمس ومغاربها والوليجة كل ما يتخذه الانسان معتمدا عليه وليس من

أهله من قولهم فلان وليجة فى القوم اذا لحق بهم وليس منهم انسانا كان أو غيره قال ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة وذلك مثل قوله يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء ورجل خرجة ولجة كثير الخروج والولوج

(وكأ) الوكاء رباط الشئ وقد يجعل الوكاء اسما لما يجعل فيه الشئ فيشد به ومنه أوكأت فلانا جعلت له متكأ وتوكأ على العصا اعتمد بها وتشدد بها قال تعالى هى عصاى أتوكأ عليها وفى الحديث كان يوكى بين الصفا والمروة قال معناه يملأ ما بينهما سعيا كما يوكى السقاء بعد الملء ويقال أوكيت السقاء ولا يقال أوكأت

(ولد) الولد المولود ويقال للواحد والجمع والصغير والكبير قال الله تعالى فان لم يكن له ولد أنى يكون له ولد ويقال للمتبنى ولد قال أو نتخذه ولدا وقال ووالد وما ولد قال ابو الحسن الولد الابن والابنة والولد هم الاهل والولد ويقال ولد فلان قال تعالى والسلام على يوم ولدت وسلام عليه يوم ولد والاب يقال له والد والام والدة ويقال لهما والدان قال رب اغفر لى ولوالدى والوليد يقال لمن قرب عهده بالولادة وان كان فى الاصل يصح لمن قرب عهده أو بعد كما يقال لمن قرب عهده بالاجتناء جنى فاذا كبر الولد سقط عنه هذا الاسم وجمعه ولدان قال يوما يجعل الولدان شيبا والوليدة مختصة بالاماء فى عامة كلامهم واللدة مختصة بالترب يقال فلان لدة فلان وتربه ونقصانه الواو لان أصله ولدة وتولد الشئ من الشئ حصوله عنه بسبب من الاسباب وجمع الولد أولاد قال انما أموالكم وأولادكم فتنة ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فجعل كلهم فتنة وبعضهم عدوا وقيل الولد جمع ولد نحو أسد وأسد ويجوز أن يكون واحدا نحو بخل وبخل وعرب وعرب وروى ولدك من دمى عقبيك وقرئ من لم يزده ماله وولده

(ولق) الولق الاسراع ويقال ولق الرجل يلق كذب وقرئ اذ تلقونه بألسنتكم اى تسرعون الكذب من قولهم جاءت الابل تلق والاولق من فيه جنون وهوج ورجل مألوق ومؤلق وناقة ولقى سريعة والوليقة طعام يتخذ من السمن والولق أخف الطعن

(وهب) الهبة أن تجعل ملكك لغيرك بغير عوض يقال وهبته هبة وموهبة وموهبا قال تعالى ووهبنا له

إسحق الحمد لله الذي وهب لي على الكبر إسمعيل وإسحق إنما أنا رسول ربك لأهب لك غلاماً زكياً فنسب الملك الى نفسه الهبة لما كان سبباً في إيصاله اليها وقد قرئ ليهب لك فنسب الى الله تعالى فهذا على الحقيقة والأول على التوسع وقال تعالى فوهب لي ربي حكماً ووهبنا لداود سليمان ووهبنا له أهله ووهبنا له من رحمتنا أخاه هرون نبياً فهب لي من لدنك ولياً يرثني ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين هب لنا من لدنك رحمة هب لي ملكاً لا ينبغي لأحد من بعدي ويوصف الله تعالى بالواهب والوهاب بمعنى أنه يعطي كلا على قدر استحقاقه وقوله ان وهبت نفسها والاتهاب قبول الهبة وفي الحديث لقد هممت أن لا أتهب الا من قرشي أو أنصاري أو ثقفي (وهج) الوهج حصول الضوء والحر من النار والوهجان كذلك وقوله وجعلنا سراجاً وهاجاً أي مضيأ وقد وهجت النار توهج ووهج يهج ويوهج وتوهج الجوهر تلألأ (ولى) الولاء والتوالي أن يحصل شيأن فصاعداً حصولاً ليس بينهما ما ليس منهما ويستعار ذلك للقرب من حيث المكان ومن حيث النسبة ومن حيث الدين ومن حيث الصداقة والنصرة والاعتقاد والولاية النصرة والولاية تولي الأمر وقيل الولاية والولاية نحو الدلالة والدلالة وحقيقته تولي الأمر والولي والمولى يستعملان في ذلك كل واحد منهما يقال في معنى الفاعل أي الموالي وفي معنى المفعول أي الموالى يقال للمؤمن هو ولي الله عز وجل ولم يرد مولاه وقد يقال الله تعالى ولي المؤمنين ومولاهم فمن الأول قال الله تعالى الله ولي الذين آمنوا ان وليي الله والله ولي المؤمنين ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا نعم المولى ونعم النصير واعتصموا بالله هو مولاكم فنعم المولى ومن الثاني قال عز وجل قل يا أيها الذين هادوا ان زعمتم أنكم أولياء لله من دون الناس وان تظاهرا عليه فان الله هو مولاه ثم ردوا الى الله مولاهم الحق والوالي الذي في قوله وما لهم من دونه من وال بمعنى الولي ونفى الله تعالى الولاية بين المؤمنين والكافرين في غير آية فقال يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود الى قوله ومن يتولهم منكم فانه منهم لا تتخذوا آباءكم وإخوانكم أولياء ولا تتبعوا من دونه أولياء ما لكم من ولايتهم من شئ يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء ترى كثيراً

منهم يتولون الذين كفروا الى قوله ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل اليه ما اتخذوهم
أولياء وجعل بين الكافرين والشياطين موالاة في الدنيا ونفى بينهم الموالاة في الآخرة قال
الله تعالى في الموالاة بينهم في الدنيا والمنافقون والمنافقات بعضهم أولياء بعض وقال انهم
اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله انا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون فقاتلوا
أولياء الشيطان فكما جعل بينهم وبين الشيطان موالاة جعل للشيطان في الدنيا عليهم سلطانا
فقال انما سلطانه على الذين يتولونه ونفى الموالاة بينهم في الآخرة فقال في موالاة الكفار
بعضهم بعضا يوم لا يغني مولى عن مولى شيأ ويوم القيامة يكفر بعضكم ببعض قال الذين حق
عليهم القول ربنا هؤلاء الذين أغوينا الآية وقولهم تولى اذا عدي بنفسه اقتضى معنى الولاية
وحصوله في أقرب المواضع منه يقال وليت سمعي كذا ووليت عيني كذا ووليت وجهي
كذا أقبلت به عليه قال الله عز وجل فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام
وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره واذا عدي بعن لفظا أو تقديرا اقتضى معنى الاعراض وترك
قربه فمن الأول قوله ومن يتولهم منكم فانه منهم ومن يتول الله ورسوله ومن الثاني قوله فان
تولوا فان الله عليم بالمفسدين الا من تولى وكفر فان تولوا فقولوا اشهدوا وان تتولوا يستبدل
قوما غيركم فان توليتم فانما على رسولنا البلاغ المبين وان تولوا فاعلموا ان الله مولاكم فمن
تولى بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون والتولي قد يكون بالجسم وقد يكون بترك الاصغاء
والائتمار قال الله عز وجل ولا تولوا عنه وأنتم تسمعون أي لا تفعلوا ما فعل الموصوفون
بقوله واستغشوا ثيابهم وأصروا واستكبروا استكبارا ولا ترتسموا قول من ذكر عنهم وقال
الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه ويقال ولاه دبره اذا انهزم وقال تعالى وان
يقاتلوكم يولوكم الأدبار ومن يولهم يومئذ دبره وقوله هب لي من لدنك وليا أي
ابنا يكون من أوليائك وقوله خفت الموالي من ورائي قيل ابن العم وقيل مواليه وقوله ولم يكن
له ولي من الذل فيه نفي الولي بقوله عز وجل من الذل اذ كان صالحو عباده هم أولياء الله كما
تقدم لكن موالاتهم ليستولي هو تعالى بهم وقوله ومن يضلل فلن تجد له وليا والولي المطر

الذي له الوصي والمولى يقال للمعتِق والمعتَق والحليف وابن العم والجار وكل من ولي أمر الآخر فهو وليه ويقال فلان أولى بكذا أي أحرى قال تعالى النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه فالله أولى بهما وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض وقيل أولى لك فأولى من هذا معناه العقاب أولى لك وبك وقيل هذا فعل المتعدي بمعنى القرب وقيل معناه انزجر ويقال ولي الشيء الشيء وأوليت الشيء شيئاً آخر أي جعلته يليه والولاء في العتق هو ما يورث به ونهي عن بيع الولاء وعن هبته والموالاة بين الشيئين المتابعة

(وهن) الوهن ضعف من حيث الخَلق أو الخُلق قال رب إني وهن العظم مني فما وهنوا لما أصابهم وهناً على وهن أي كلما عظم في بطنها زادها ضعفاً على ضعف ولا تهنوا في ابتغاء القوم ولا تهنوا ولا تحزنوا ذلك أن الله موهن كيد الكافرين (وهى) الوهي شق في الأديم والثوب ونحوهما ومنه يقال وهت عزالي السحاب بمائها قال وانشقت السماء فهي يومئذ واهية وكل شيء استرخى رباطه فقد وهى (وى) وى كلمة تذكر للتحسر والتندم والتعجب تقول وي لعبد الله قال تعالى وي كأن الله يبسط الرزق لمن يشاء ويكأنه لا يفلح الكافرون وقيل وي لزيد وقيل ويك كان ويلك فحذف منه اللام (ويل) قال الأصمعي ويل قبح وقد يستعمل على التحسر وويس استصغار وويح ترحم ومن قال ويل واد في جهنم فإنه لم يرد أن ويلاً في اللغة هو موضوع لهذا وإنما أراد من قال الله تعالى ذلك فيه فقد استحق مقراً من النار وثبت ذلك له فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون وويل للكافرين ويل لكل أفاك أثيم فويل للذين كفروا فويل للذين ظلموا ويل للمطففين ويل لكل همزة يا ويلنا من بعثنا يا ويلنا إنا كنا ظالمين يا ويلنا إنا كنا طاغين

(باب الهاء)

(هبط) الهبوط الانحدار على سبيل القهر كهبوط الحجر والهَبوط بالفتح المنحدر يقال هبطت أنا وهبطت غيري يكون اللازم والمتعدي على لفظ واحد قال وإن منها لما يهبط من خشية الله يقال هبطت وهبطته هبطاً وإذا استعمل في الإنسان الهبوط فعلى سبيل الاستخفاف بخلاف الإنزال فإن الإنزال ذكره تعالى في الأشياء

نبه تعالى على شرفها كإنزال الملائكة والقرآن والمطر وغير ذلك والهبوط ذكر حيث
نبه على الغض نحو وقلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو وقال فاهبط منها فما يكون لك أن تتكبر
فيها اهبطوا مصرا فإن لكم ما سألتم وليس فى قوله فإن لكم ما سألتم تعظيم وتشريف ألا ترى
أنه تعالى قال وضربت عليهم الذلة والمسكنة وباؤا بغضب من الله وقال جل ذكره قلنا اهبطوا
منها جميعا ويقال هبط المرض لحم العليل حطه عنه والهبيط الضامر من النوق وغيرها إذا كان
ضمرها من سوء غذاء وقلة تفقد (هبا) هبا الغبار يهبو ثار وسطع والهبوة كالغبرة
والهباء دقاق التراب وما نبت فى الهواء فلا يبدو إلا فى أثناء ضوء الشمس فى الكوة قال
تعالى فجعلناه هباء منثورا فكانت هباء منبثا (هجد) الهجود النوم والهاجد
النائم وهجدته فتهجد أزلت هجوده نحو مرضته ومعناه أيقظته فتيقظ وقوله ومن الليل
فتهجد به أى تيقظ بالقرآن وذلك حث على إقامة الصلاة فى الليل المذكور فى قوله قم الليل
إلا قليلا نصفه والمتهجد المصلى ليلا وأهجد البعير ألقى جرانه على الأرض متحريا للهجود
(هجر) الهجر والهجران مفارقة الإنسان غيره إما بالبدن أو باللسان أو بالقلب
قال تعالى واهجروهن فى المضاجع كناية عن عدم قربهن وقوله تعالى إن قومى اتخذوا
هذا القرآن مهجورا فهذا هجر بالقلب أو بالقلب واللسان وقوله واهجرهم هجرا جميلا يحتمل
الثلاثة ومدعو إلى أن يتحرى أى الثلاثة إن أمكنه مع تحرى المجاملة وكذا قوله تعالى
واهجرنى مليا وقوله تعالى والرجز فاهجر فحث على المفارقة بالوجوه كلها والمهاجرة فى
الأصل مصارمة الغير ومتاركته من قوله عز وجل والذين هاجروا وجاهدوا وقوله للفقراء
المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم وقوله ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله
فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا فى سبيل الله فالظاهر منه الخروج من دار الكفر
إلى دار الإيمان كمن هاجر من مكة إلى المدينة وقيل مقتضى ذلك هجران الشهوات
والأخلاق الذميمة والخطايا وتركها ورفضها وقوله إنى مهاجر إلى ربى أى تارك لقومى
وذاهب إليه وقوله ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها وكذا المجاهدة تقتضى مع العدى

مجاهدة النفس كما روي في الخبر رجعتم من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر وهو مجاهدة النفس وروي هاجروا ولا تهجّروا اي كونوا من المهاجرين ولا تتشبهوا بهم في القول دون الفعل والهُجْر الكلام القبيح المهجور لقبحه وفي الحديث ولا تقولوا هُجْراً وأهجر فلان اذا أتى بهُجْر من الكلام عن قصد وهَجَر المريض اذا أتى ذلك من غير قصد وقرئ مستكبرين به سامراً تُهْجِرون وقد يشبّه المبالغ في الهَجْر بالمُهْجِر فيقال أهجر اذا قصد ذلك قال الشاعر

كماجدة الاعراق قال ابن ضرّة * عليها كلاماً جار فيه وأهجرا

ورماه بهاجرات كلامه اي فضائح كلامه وقوله فلان هِجّيراه كذا اذا أولع بذكره وهذى بهذيان المريض المُهْجِر ولا يكاد يستعمل الهِجّير الا في العادة الذميمة اللهم الا ان يستعمله في ضده من لا يراعي مورد هذه الكلمة عن العرب والهَجير والهاجرة الساعة التي يمتنع فيها من السير كالحرّ كأنها هجرت الناس وهُجِرت لذلك والهِجار حبل يشدّ به الفحل فيصير سبباً لهجرانه الابل وجعل على بناء العقال والزمام وفحل مهجور اي مشدود به وهجار القوس وترها وذلك تشبيه بهجار الفحل (هجع) الهُجوع النوم ليلاً قال كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون وذلك يصح ان يكون معناه كان هجوعهم قليلاً من اوقات الليل ويجوز أن يكون معناه لم يكونوا يهجعون والقليل يعبّر به عن النفي والمشارف لنفيه لقلته ولقيته بعد هَجْعة اي بعد نومة وقولهم رجل هُجَع كقولك نُوَم للمستنيم الى كل شئ (هدد) الهدّ هدم له وقع وسقوط شئ ثقيل والهَدّة صوت وقعه قال وتنشق الارض وتخر الجبال هدّاً وهددت البقرة اذا أوقعتها للذبح والهِدّ المهدود كالذِّبح للمذبوح ويعبّر به عن الضعيف والجبان وقيل مررت برجل هَدّك من رجل كقولك حسبك وتحقيقه يهدّك ويزعجك وجود مثله وهددت فلاناً وتهددته اذا زعزعته بالوعيد والهدهدة تحريك الصبي لينام والهُدهُد طائر معروف قال تعالى مالي لا أرى الهدهد وجمعه هداهد والهُداهد بالضم واحد قال الشاعر

كهدّا هدّ كثيراً [illegible] * [illegible]

(هدم) الهدم إسقاط البناء يقال هدمته هدماً والهدَم ما يُهدم ومنه استعير دم هَدَم
أي هدر والهِدم بالكسر كذلك لكن اختص بالثوب البالي وجمعه أهدام وهدّمت البناء
على التكثير قال تعالى لَهُدِّمَتْ صَوامِعُ (هدى) الهداية دلالة بلطف ومنه الهدية
وهوادي الوحش أي متقدماتها الهادية لغيرها وخُصّ ما كان دلالة بهديت وما كان إعطا
بأهديت نحو أهديت الهدية وهديت الى البيت ان قيل كيف جعلت الهداية دلا
بلطف وقد قال الله تعالى فاهدوهم الى صراط الجحيم ويهديه الى عذاب السعير قيل ذلك
استعمل فيه استعمال اللفظ على التهكم مبالغة في المعنى كقوله فبشرهم بعذاب
أليم وقول الشاعر * تحية بينهم ضرب وجيع * وهداية الله تعالى للانسان على أربعة
أوجه الأول الهداية التي عمّ بجنسها كلّ مكلّف من العقل والفطنة والمعارف الضرورية
التي أعمّ منها كلّ شيء بقدر فيه حسب احتماله كما قال ربنا الذي أعطى كلّ شيء خلقه
هدى الثاني الهداية التي جعل للناس بدعائه اياهم على ألسنة الأنبياء وانزال القرآن ونحو ذلك
وهو المقصود بقوله تعالى وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا الثالث التوفيق الذي يختص
به من اهتدى وهو المعني بقوله تعالى والذين اهتدوا زادهم هدى وقوله ومن يؤمن بالله
يهد قلبه وقوله ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم وقوله والذين جاهدوا
فينا لنهدينهم سبلنا ويزيد الله الذين اهتدوا هدى فهدى الله الذين آمنوا والله يهدي من
يشاء الى صراط مستقيم الرابع الهداية في الآخرة الى الجنة المعني بقوله سيهديهم ويصلح
بالهم ونزعنا ما في صدورهم من غلّ الى قوله الحمد لله الذي هدانا لهذا وهذه الهدايات الأربع
مترتبة فان من لم تحصل له الأولى لا تحصل له الثانية بل لا يصح تكليفه ومن لم تحصل له الثانية
لا تحصل له الثالثة والرابعة ومن حصل له الرابع فقد حصل له الثلاث التي قبلها ومن حصل
الثالث فقد حصل له اللذان قبله ثم ينعكس فقد تحصل الأولى ولا يحصل له الثاني ولا يحصل
الثالث والانسان لا يقدر أن يهدي أحداً الا بالدعاء وتعريف الطرق دون سائر أنواع الهدايات

والى الاول اشار بقوله وانك لتهدي الى صراط مستقيم يهدون بامرنا ولكل قوم هاد اي داع
والى سائر الهدايات اشار بقوله تعالى انك لا تهدي من احببت وكل هداية ذكر الله عز وجل
انه منع الظالمين والكافرين من الهداية فهي الثالث التوفيق الذي يختص به المهتدون
والرابع التي هي الثواب في الآخرة وادخال الجنة نحو قوله عز وجل كيف يهدي الله قوما
الى قوله والله لا يهدي القوم الظالمين وكقوله ذلك بانهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة
وان الله لا يهدي القوم الكافرين وكل هداية نفاها الله عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن البشر
وذكر انهم غير قادرين عليها فهي ما عدا المختص من الدعاء وتعريف الطريق وذلك كاعطاء
العقل والتوفيق وادخال الجنة كقوله عز ذكره ليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من
يشاء ولو شاء الله لجمعهم على الهدى وما انت بهادي العمي عن ضلالتهم ان تحرص على هداهم
فان الله لا يهدي من يضل ومن يضلل الله فما له من هاد ومن يهد الله فما له من مضل انك
لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء والى هذا المعنى اشار بقوله تعالى افانت تكره
الناس حتى يكونوا مؤمنين وقوله من يهد الله فهو المهتد اي طالب الهدى ومتحريه
هو الذي يوفقه ويهديه الى طريق الجنة لا من ضاده فيتحرى طريق الضلال والكفر كقوله
والله لا يهدي القوم الكافرين وفي اخرى الظالمين وقوله ان الله لا يهدي من هو كاذب كفار
الكاذب الكفار هو الذي لا يقبل هدايته فان ذلك راجع الى هذا وان لم يكن لفظه موضوعا
لذلك ومن لم يقبل هدايته لم يهده كقولك من لم يقبل هديتي لم اهد له ومن لم يقبل عطيتي
لم اعطه ومن رغب عني لم ارغب فيه وعلى هذا النحو والله لا يهدي القوم الظالمين وفي اخرى
الفاسقين وقوله افمن يهدي الى الحق احق ان يتبع امن لا يهدي الا ان يهدى وقد قرئ يهدي
الا ان يهدى اي لا يهدي غيره ولكن يهدى اي لا يعلم شيئا ولا يعرف اي لا هداية له ولو هدي
ايضا لم يهتد لانها موات من حجارة ونحوها وظاهر اللفظ انه اذا هدي اهتدى لاخراج الكلام
انها امثالكم كما قال تعالى ان الذين تدعون من دون الله عباد امثالكم وانما هي اموات
وقال في موضع آخر ويعبدون من دون الله ما لا يملك لهم رزقا من السموات والارض شيئا

لا يستطيعون وقوله عز وجل انا هديناه السبيل وهديناه النجدين وهديناهما الصراط
المستقيم فذلك اشارة الى ما عرف من طريق الخير والشر وطريق الثواب والعقاب بالعقل والشرع
كذا قوله فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي
من يشاء ومن يؤمن بالله يهد قلبه فهو اشارة الى التوفيق الملقى في الروع فيما يتحراه الانسان
واياه عنى بقوله عز وجل والذين اهتدوا زادهم هدى وعدى الهداية في مواضع بنفسه وفي
مواضع باللام وفي مواضع بالى قال تعالى ومن يعتصم بالله فقد هدي الى صراط مستقيم
فاجتبيناهم وهديناهم الى صراط مستقيم وقال أفمن يهدي الى الحق أحق أن يتبع وقال
هل لك الى أن تزكى وأهديك الى ربك فتخشى وما عدي بنفسه نحو ولهديناهم صراطا
مستقيما وهديناهما الصراط المستقيم اهدنا الصراط المستقيم أتريدون أن تهدوا من
أضل الله ولا ليهديهم طريقا أفأنت تهدي العمي ويهديهم اليه صراطا مستقيما ولما كانت
الهداية والتعليم يقتضي شيئين تعريفا من المعرف وتعرفا من المعرف وبهما تم الهداية
والتعليم فانه متى حصل البذل من الهادي والمعلم ولم يحصل القبول صح أن يقال لم يهد ولم
يعلم اعتبارا بعدم القبول وصح أن يقال هدى وعلم اعتبارا ببذله فاذا كان كذلك صح أن
يقال ان الله تعالى لم يهد الكافرين والفاسقين من حيث انه لم يحصل القبول الذي هو تمام
الهداية والتعليم وصح أن يقال هداهم وعلمهم من حيث انه حصل البذل الذي هو مبدأ
الهداية فعلى الاعتبار بالاول يصح أن يحمل قوله تعالى والله لا يهدي القوم الظالمين
والكافرين وعلى الثاني قوله عز وجل وأما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى
والاولى حيث لم يحصل القبول المفيد فيقال هداه الله فلم يهتد كقوله وأما ثمود الآية وقوله
لله المشرق والمغرب يهدي من يشاء الى قوله وانها لكبيرة الا على الذين هدى الله فهم الذين
قبلوا هداه واهتدوا به وقوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم ولهديناهم صراطا مستقيما
فقد قيل عني به الهداية العامة التي هي العقل وسنة الانبياء وأمرنا أن نقول ذلك بألسنتنا وان
كان قد فعل ليعطينا بذلك ثوابا كما أمرنا أن نقول اللهم صل على محمد وان كان قد صلى عليه

بقوله ان الله وملائكته يصلون على النبي وقيل ان ذلك دعاء بحفظنا عن استغواء الغواة
واستهواء الشهوات وقيل هو سؤال التوفيق الموعود به في قوله والذين اهتدوا زادهم هدى
وقيل سؤال للهداية الى الجنة في الآخرة وقوله عز وجل وان كانت لكبيرة الا على الذين
هدى الله فانه يعني به من هداه بالتوفيق المذكور في قوله عز وجل والذين اهتدوا زادهم
هدى والهدى والهداية في موضوع اللغة واحد لكن قد خص الله عز وجل لفظة الهدى
بما تولاه واعطاه واختص هو به دون ما هو الى الانسان نحو هدى للمتقين أولئك على هدى من
ربهم وهدى للناس فاما يأتينكم مني هدى فمن تبع هداي قل ان هدى الله هو الهدى
وهدى وموعظة للمتقين ولو شاء الله لجمعهم على الهدى ان تحرص على هداهم فان الله لا يهدي
من يضل أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى والاهتداء يختص بما يتحراه الانسان على
طريق الاختيار اما في الامور الدنيوية او الاخروية قال تعالى وهو الذي جعل لكم
النجوم لتهتدوا بها وقال الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة
ولا يهتدون سبيلا ويقال ذلك لطلب الهداية نحو واذ آتينا موسى الكتاب والفرقان
لعلكم تهتدون وقال فلا تخشوهم واخشوني ولأتم نعمتي عليكم ولعلكم تهتدون فان
اسلموا فقد اهتدوا فان آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا ويقال المهتدي لمن يقتدي
بعالم نحو أولو كان آباؤهم لا يعلمون شيأ ولا يهتدون تنبيها انهم لا يعلمون بانفسهم
ولا يقتدون بعالم وقوله فمن اهتدى فانما يهتدي لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها فان
الاهتداء ههنا يتناول وجوه الاهتداء من طلب الهداية ومن الاقتداء ومن تحريها وكذا
قوله وزين لهم الشيطان اعمالهم فصدهم عن السبيل فهم لا يهتدون وقوله واني لغفار لمن
تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى فمعناه ثم أدام طلب الهداية ولم يفتر عن تحريه ولم يرجع
الى المعصية وقوله الذين اذا اصابتهم مصيبة الى قوله أولئك هم المهتدون أي الذين تحروا
هدايته وقبلوها وعملوا بها وقال مخبرا عنهم وقالوا يا أيه الساحر ادع لنا ربك بما عهد عندك
اننا لمهتدون والهدى يختص بما يهدى الى البيت قال الاخفش والواحدة هدية قال

ويقال للأنثى هَدْي كأنه مصدر وصف به قال الله تعالى فإن أُحصرتم فما استيسر من الهَدْي هَدْياً بالغ الكعبة والهَدْي والقلائد والهَدْيَ معكوفاً والهديّة مختصة باللطف الذي يُهدي بعضنا إلى بعض قال تعالى وإني مرسلة إليهم بهدية بل أنتم بهديتكم تفرحون والمِهْدَى الطبق الذي يُهدى عليه والمِهداء من يُكثر إهداء الهدية قال الشاعر

* وإنك مِهداء الخنا نطف الحشا * والهَدِيّ يقال في الهَدْي وفي العروس يقال هَدَيْتُ العروس إلى زوجها وما أحسن هَدْيةَ فلان وهَدْيَه أي طريقته وفلان يُهادى بين اثنين إذا مشى بينهما معتمداً عليهما وتهادت المرأة إذا مشت مشي الهَدْي (هرع) يقال هَرَعَ وأَهْرَعَ ساقه سوقاً بعنف وتخويف قال الله تعالى وجاءه قومه يُهرعون إليه وهَرِعَ برمحه فتهرّع إذا أشرعه سريعاً والهَرِعُ السريع المشي والبكاء قيل والهريع والهرعة القملة الصغيرة (هرت) قال تعالى وما أُنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت قيل هما الملكان وقال بعض المفسرين هما اسما شيطانين من الإنس أو الجن وجعلهما نصباً بدلاً من قوله تعالى ولكن الشياطين بدل البعض من الكل كقولك القوم قالوا إن كذا زيد وعمرو والهَرْت سعة الشدق يقال فرس هَرِيتُ الشدق وأصله من هَرَتَ ثوبه إذا مزقه ويقال الهريت المرأة المفضاة (هرن) هرون اسم أعجمي ولم يرد في شيء من كلام العرب (هزز) الهَزّ التحريك الشديد يقال هززت الرمح فاهتز وهززت فلاناً للعطاء قال تعالى وهزي إليك بجذع النخلة فلما رآها تهتز واهتز النبات إذا تحرك لنضارته قال تعالى فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت واهتز الكوكب في انقضاضه وسيف هزهاز وماء هُزهُز ورجل هُزهز خفيف (هزل) قال إنه لقول فصل وما هو بالهزل الهزل كل كلام لا تحصيل له ولا ريع تشبيهاً بالهزال (هزؤ) الهُزْء مزح في خفية وقد يقال لما هو كالمزح فما قصد به المزح قوله اتخذوها هزواً ولعباً وإذا علم من آياتنا شيئاً اتخذها هزواً وإذا رأوك إن يتخذونك إلا هزواً وإذا رآك الذين كفروا إن يتخذونك إلا هزواً أتتخذنا هزواً ولا تتخذوا آيات الله هزواً فقد عظم تبكيتهم ونبه على

خفيه

خبثهم من حيث انهم تمسّكوا بما سنّه الشرع بها والوقوف على صحتها ايّاهم يهزؤن بها يقال هزئت به واستهزأت والاستهزاء ارتياد الهزؤ وان كان قد يعبّر به عن تعاطى الهزؤ كالاستجابة فى كونها ارتياداً للاجابة وان كان قد يجرى مجرى الاجابة قال قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن ما يأتيهم من رسول الا كانوا به يستهزؤن اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها ولقد استهزئ برسل من قبلك والاستهزاء من الله فى الحقيقة لا يصح كما لا يصح من الله اللهو واللعب تعالى الله عنه وقوله الله يستهزئ بهم ويمدهم فى طغيانهم يعمهون أى يجازيهم جزاء الهزؤ ومعناه أنه أمهلهم مدة ثم أخذهم مفاقصة فسمى امهاله اياهم استهزاء من حيث انهم اغتروا به اغترارهم بالهزؤ فيكون ذلك كالاستدراج من حيث لا يعلمون أولانهم استهزؤا فعرف ذلك منهم فصار كأنه يهزأ بهم كما قيل من خدعك وفطنت له ولم تعرفه فاحترزت منه فقد خدعته وقد روى أن المستهزئين فى الدنيا يفتح لهم باب من الجنة فيسرعون نحوه فاذا انتهوا اليه سدّ عليهم فذلك قوله فاليوم الذين آمنوا من الكفار يضحكون وعلى هذه الوجوه قوله عز وجل سخر الله منهم ولهم عذاب أليم (هزم) أصل الهزم غمز الشئ اليابس حتى ينحطم كهزم الشن وهزم القثاء والبطيخ ومنه الهزيمة لانه كما يعبر عنه بذلك يعبر عنه بالحطم والكسر قال تعالى فهزموهم باذن الله جند ما هنالك مهزوم من الاحزاب وأصابته هازمة الدهر أى كاسرة كقولهم فاقرة وهزم الرعد تكسر صوته والمهزام عود يجعل الصبيان فى رأسه نارا فيلعبون به كأنهم يهزمون به الصبيان ويقولون للرجل الطبع هزم واهتزم (هشش) الهش يقارب الهز فى التحريك ويقع على الشئ اللين كهش الورق أى خبطه بالعصا قال تعالى وأهش بها على غنمى وهش الرغيف فى التنور يهش وناقة هشوش لينة غزيرة اللبن وفرس هشوش ضد الصلود والصلود الذى لا يكاد يعرق ورجل هش الوجه طلق المحيا وقد هششت وهش للمعروف يهش وفلان ذو هشاش (هشم) الهشم كسر الشئ الرخو

كالنبات قال تعالى فأصبح هشيما تذروه الرياح فكانوا كهشيم المحتظر يقال هشم عظمه ومنه هشمت الخبز قال الشاعر

عمرو العلا هشم الثريد لقومه * ورجال مكة مسنتون عجاف

والهاشمة الشجة تهشم عظم الرأس واهتشم كل ما في ضرع الناقة اذا احتلب ويقال تهشم فلان على فلان تعطف (هضم) الهضم شدخ ما فيه رخاوة يقال هضمته فانهضم وذلك كالقصبة المهضومة التي يزمر بها ومزمار مهضم قال ونخل طلعها هضيم أي داخل بعضه في بعض كأنما شدخ والهاضوم ما يهضم الطعام وبطن هضوم وكشح مهضم وامرأة هضيمة الكشحين واستعير الهضم للظلم قال تعالى فلا يخاف ظلما ولا هضما (هطع) هطع الرجل ببصره اذا صوبه وبعير مهطع اذا صوب عنقه قال مهطعين مقنعي رؤسهم لا يرتد اليهم طرفهم مهطعين الى الداع (هلل) الهلال القمر في أول ليلة والثانية ثم يقال له القمر ولا يقال له هلال وجمعه أهلة قال الله تعالى يسئلونك عن الأهلة قل هي مواقيت للناس والحج وقد كانوا سألوه عن علة تهلله وتغيره وشبه به في الهيئة السنان الذي يصاد به وله شعبتان كرمي الهلال وضرب من الحيات والماء المستدير القليل في أسفل الركي وطرف الرحا فيقال لكل واحد منهما هلال وأهل الهلال رؤى واستهل طلب رؤيته ثم قد يعبر عن الاهلال بالاستهلال نحو الاجابة والاستجابة والاهلال رفع الصوت عند رؤية الهلال ثم استعمل لكل صوت وبه شبه اهلال الصبي وقوله وما أهل به لغير الله أي ما ذكر عليه غير اسم الله وهو ما كان يذبح لأجل الأصنام وقيل الاهلال والتهلل أن تقول لا إله الا الله ومن هذه الجملة ركبت هذه اللفظة كقولهم التبسمل والبسملة والتحولق والحوقلة اذا قال بسم الله الرحمن الرحيم ولا حول ولا قوة الا بالله ومنه الاهلال بالحج وتهلل السحاب ببرقه تلألأ ويشبه في ذلك بالهلال وثوب مهلل سخيف النسج ومنه شعر مهلهل (هل) هل حرف استخبار اما على سبيل الاستفهام وذلك لا يكون من الله عز وجل قال تعالى قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا واما على التقرير تنبيها أو تبكيتا أو نفيا نحو هل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا وقوله هل

تعلم له سميا فارجع البصر هل ترى من فطور كل ذلك تنبيه على النفي وقوله تعالى هل ينظرون الا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة هل ينظرون الا أن تأتيهم الملائكة هل ينظرون الا الساعة هل يجزون الا ما كانوا يعملون هل هذا الا بشر مثلكم قيل ذلك تنبيه على قدرة الله وتخويف من سطوته

(هلك) الهلاك على ثلاثة أوجه افتقاد الشيء عنك وهو عند غيرك موجود كقوله تعالى هلك عني سلطانيه وهلاك الشيء باستحالة وفساد كقوله ويهلك الحرث والنسل ويقال هلك الطعام والثالث الموت كقوله ان امرؤ هلك وقال تعالى مخبرا عن الكفار وما يهلكنا الا الدهر ولم يذكر الله الموت بلفظ الهلاك حيث لم يقصد الذم الا في هذا الموضع وفي قوله ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات فما زلتم في شك مما جاءكم به حتى اذا هلك قلتم لن يبعث الله من بعده رسولا وذلك لفائدة يختص ذكرها بما بعد هذا الكتاب والرابع بطلان الشيء من العالم وعدمه رأسا وذلك المسمى فناء المشار اليه بقوله كل شيء هالك الا وجهه ويقال للعذاب والخوف والفقر الهلاك وعلى هذا قوله وما يهلكون الا أنفسهم وما يشعرون وكم أهلكنا قبلهم من قرن وكم من قرية أهلكناها وكأين من قرية أهلكناها أفتهلكنا بما فعل المبطلون أتهلكنا بما فعل السفهاء منا وقوله فهل يهلك الا القوم الفاسقون هو الهلاك الاكبر الذي دل النبي صلى الله عليه وسلم بقوله لا شر كشر بعده النار وقوله تعالى ما شهدنا مهلك أهله والهلك بالضم الاهلاك والتهلكة ما يؤدي الى الهلاك قال تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة وامرأة هلوك كأنها تتهالك في مشيها كما قال الشاعر

مريضات أوبات التهادي كأنما * تخاف على أحشائها أن تقطعا

وكني بالهلوك عن الفاجرة لتمايلها والهالكي كان حدادا من قبيلة هالك فسمي كل حداد هالكيا والهلك الشيء الهالك

(هلم) هلم دعاء الى الشيء وفيه قولان أحدهما أن أصله ها لم من قولهم لممت الشيء أي أصلحته فحذف ألفها فقيل هلم وقيل أصله هل أم كأنه قيل هل لك في كذا أمه أي قصده فركبا قال عز وجل والقائلين لاخوانهم هلم الينا

فمنهم من تركه على حاله فى التثنية والجمع وبه ورد القرآن ومنهم من قال هلما وهلمى وهلممن (همم) الهم الحزن الذى يذيب الانسان يقال هممت أ والهم ما هممت به فى نفسك وهو الاصل ولذا قال الشاعر

وهمك ما لم تمضه لك منصب * قال الله تعالى اذ هم قوم أن يبسطوا ولقد همت به وهم بها اذ همت طائفتان منكم لهمت طائفة منهم وهموا بما لم ينالوا وهموا باخراج الرسول وهمت كل أمة برسولهم وأهمنى كذا أى حملنى على أن أهم به قال الله تعالى وطائفة قد أهمتهم أنفسهم ويقال هذا رجل همك من رجل وهمتك من رجل كما تقول ناهيك والهوام حشرات الارض ورجل هم وامرأة همة أى كبير قد همه العمر أى أذابه (همد) يقال همدت النار طفئت ومنه أرض هامدة لا نبات فيها ونبات هامد يابس قال تعالى وترى الارض هامدة والاهماد الاقامة بالمكان كأنه صار ذا همد وقيل أهمد في السرعة فان يكن ذلك صحيحا فهو كالاشكاء فى كونه تارة لازالة الشكوى وتارة لاثبات الشكوى (همر) الهمر صب الدمع والماء يقال همره فانهمر قال تعالى ففتحنا أبواب السماء بماء منهمر وهمر ما فى الضرع حلبه كله وهمر الرجل فى الكلام وفلان يهامر الشئ أى يجرفه ومنه همر له من ماله أعطاه والهميرة العجوز (همز) الهمز كالعصر يقال همزت الشئ فى كفى ومنه الهمز فى الحرف وهمز الانسان اغتيابه قال تعالى هماز مشاء بنميم يقال رجل هامز وهماز وهمزة قال تعالى ويل لكل همزة لمزة وقال الشاعر

* وان اغتيب فانت الهامز اللمزه * وقال تعالى وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين (همس) الهمس الصوت الخفى وهمس الاقدام أخفى ما يكون من صوتها قال تعالى فلا تسمع الا همسا (هنا) هنا يقع اشارة الى الزمان والمكان القريب والمكان أملك به يقال هنا وهناك وهنالك كقولك ذا وذاك وذلك قال الله تعالى جند ما هنالك انا ههنا قاعدون هنالك تبلو كل نفس ما أسلفت هنالك ابتلى المؤمنون هنالك الولاية لله

ك (هن) هن كناية عن الفرج وغيره مما يستقبح ذكره وفي فلان هنات
و هو على هذا ما روي سيكون هنات قال تعالى انا ههنا قاعدون (هنا)
لا يلحق فيه مشقة ولا يعقب وخامة واصله في الطعام يقال هنيء الطعام فهو هنيء
بال فكلوه هنيئا مريئا كلوا واشربوا هنيئا بما اسلفتم كلوا واشربوا هنيئا بما كنتم
الهناء ضرب من القطران يقال هنأت الابل فهي مهنوءة (هود) الهود
افق ومنه التهويد وهو مشي كالدبيب وصار الهود في التعارف التوبة قال
اليك اي تبنا قال بعضهم يهود في الاصل من قولهم هدنا اليك وكان اسم
بعد نسخ شريعتهم لازما لهم وان لم يكن فيه معنى المدح كما ان النصارى في
له من انصاري الى الله ثم صار لازما لهم بعد نسخ شريعتهم ويقال هاد فلان
مة اليهود في الذين قال الله عز وجل ان الذين آمنوا والذين هادوا والاسم العلم
رمنه معنى ما يتعاطاه المسمى به اي المنسوب اليه ثم يشتق منه نحو قولهم
فلان وتطفل اذا فعل فعل فرعون في الجور وفعل طفيل في اتيان الدعوات من غير
دعاء وتهود في مشيه اذا مشى مشيا رفيقا تشبيها باليهود في حركتهم عند القراءة وكذا هود
الرائض الدابة سيرها برفق وهود في الاصل جمع هائد اي تائب وهو اسم نبي عليه السلام
(هار) يقال هار البناء وتهور اذا سقط نحو انهار قال على شفا جرف هار فانهار به
في نار جهنم وقرئ هار يقال بئر هائر وهار وهار ومهار ويقال انهار فلان اذا سقط من مكان
عال ورجل هار وهائر ضعيف في امره تشبيها بالبئر الهائر وتهور الليل اشتد ظلامه وتهور
الشتاء ذهب اكثره وقيل تهير وقيل تهيره فهذا من الياء ولو كان من الواو لقيل تهوره
(هيت) هيت قريب من هلم وقرئ هيت لك اي تهيأت لك ويقال هيت به وتهيت
اذا قالت هيت لك قال الله تعالى وقالت هيت لك (هات) يقال هات وهاتيا وهاتوا قال تعالى

قل هاتوا برهانكم قال الفراء ليس فى كلامهم هاتيت وإنما ذلك فى ألسن الحيرة قال ولا يقال
لا تهات وقال الخليل المهاتاة والهتاء مصدر هات (هيهات) هيهات كلمة تستعمل
لتبعيد الشئ يقال هيهات هيهات وهيهاتا ومنه قوله عز وجل هيهات هيهات لما توعدون
قال الزجاج البعد لما توعدون وقال غيره غلط الزجاج واستهواه اللام فإن تقديره بعد الأمر وذلك
والوعد لما توعدون أى لأجله وفى ذلك لغات هيهات وهيهاتَ وهيهاتا وهيها وقال بعضهم
هيهات بالكسر جمع هيهات بالفتح (هاج) يقال هاج البقل يهيج اصفر [illegible]
عز وجل ثم يهيج فتراه مصفرا وأهيجت الأرض صار فيها كذلك وهاج [illegible]
هيجا وهياجا وهيجت الشر والحرب والهيجاء الحرب وقد يقصر وهيجت البعير أثرته [illegible]
يقال رجل هيمان وهائم شديد العطش وهام على وجهه ذهب وجمعه هيم قال [illegible] ولا يقال
الهيم والهيام داء يأخذ الإبل من العطش ويضرب به المثل فيمن اشتد به [illegible] للناس واجح
ألم تر أنهم فى كل واد يهيمون أى فى كل نوع من الكلام يغلون فى المدح [illegible] ولمشعنان فيقال
الأنواع المختلفات ومنه الهائم على وجهه المخالف للقصد الذاهب على وجهه وهام [illegible]
الأرض واشتد عشقه وعطش والهيم الإبل العطاش وكذلك الرمال تبتلع الماء والهيام
من الرمل اليابس كأن به عطشا (هان) الهوان على وجهين أحدهما تذلل الإنسان فى نفسه
لما لا يلحق به غضاضة فيمدح به نحو قوله وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا ونحو
ما روى عن النبى صلى الله عليه وسلم المؤمن هين لين الثانى أن يكون من جهة متسلط مستخف
به فيذم به وعلى الثانى قوله تعالى فاليوم تجزون عذاب الهون فأخذتهم صاعقة العذاب
الهون وللكافرين عذاب مهين ولهم عذاب مهين فأولئك لهم عذاب مهين ومن يهن الله
فما له من مكرم ويقال هان الأمر على فلان سهل قال الله تعالى هو على هين وهو أهون
عليه وتحسبونه هينا والهاون فاعول من الهون ولا يقال هاون لأنه ليس فى كلامهم

(هوى) الهوى ميل النفس الى الشهوة ويقال ذلك للنفس المائلة الى الشهوة وقيل سمى

بذلك لانه يهوى بصاحبه فى الدنيا الى كل داهية وفى الآخرة الى الهاوية والهوى

سقوط من علو الى سفل وقوله عز وجل فأمه هاوية قيل هو مثل قولهم هوت أمه أى ثكلت

وقيل معناه مقره النار والهاوية هى النار وقيل وأفئدتهم هواء أى خالية كقوله وأصبح

فؤاد أم موسى فارغا وقد عظم الله تعالى ذم اتباع الهوى فقال تعالى أفرأيت من اتخذ الهه

هواه واتبع هواه وقوله ولئن اتبعت أهواءهم فانما قاله بلفظ الجمع تنبيها على

أن لكل واحد هوى غير هوى الآخر ثم هوى كل واحد لا يتناهى فاذا اتباع أهوائهم نهاية

الضلالة والحيرة وقال عز وجل ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون كالذى استهوته الشياطين أى

حملته على اتباع الهوى ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا قل لا أتبع أهواءكم قد ضللت ولا تتبع

أهواءهم وقل آمنت بما أنزل الله ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله والهوى ذهاب

فى انحدار والهوى ذهاب فى ارتفاع قال الشاعر * يهوى مخارمها هوى الأجدل * والهواء

ما بين الأرض والسماء وقد حمل على ذلك قوله وأفئدتهم هواء اذ هى بمنزلة الهواء فى الخلاء

ورأيتهم يتهاوون فى المهواة أى يتساقطون بعضهم فى أثر بعض وأهواه أى رفعه فى الهواء

وأسقطه قال تعالى والمؤتفكة أهوى (هيأ) الهيئة الحالة التى يكون عليها الشئ

محسوسة كانت أو معقولة لكن فى المحسوس أكثر قال تعالى أنى أخلق لكم من الطين

كهيئة الطير باذنى والمهاياة ما يتهيأ القوم له فيتراضون عليه على وجه التخمين قال تعالى

وهيئ لنا من أمرنا رشدا ويهيئ لكم من أمركم مرفقا وقيل هياك أن تفعل كذا بمعنى

اياك قال الشاعر * هياك هياك وحنواء العنق * (ها) ها للتنبيه فى قولهم هذا وهذه

وقد ركب مع ذا وذه وأولاء حتى صار معها بمنزلة حرف منها وها فى قوله تعالى ها أنتم استفهام

قال تعالى ها أنتم هؤلاء حاججتم ها أنتم أولاء تحبونهم هؤلاء جادلتم ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم

لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء وهو ما كلمة في معنى الاخذ وهو نقيض هات اي اعط يقال هاؤ ثم عظمه وهاؤموا وفيه لغة أخرى هاء ها آ وهاؤ اوهاى وهأن نحو خفن وقيل هاك ثم يثني ويجمع ويؤنث قال تعالى هاؤم اقرؤا كتابيه وقيل هذه أسماء الافعال يقال نحو خاف يخاف وقيل هاى بها اني مثل نادى ينادى وقيل أهاء نحو أخال (باب يقال تهشم

(يبس) يبس الشئ ييبس واليبس يابس النبات وهو ما كان فيه رطوبة فذهب وذلك واليبس المكان يكون فيه ماء فيذهب قال تعالى فاضرب لهم طريقا في البحر يبسا والايبسان ما لا لحم عليه من الساقين الى الكعبين (يتم) اليتم انقطاع الصبي عن أبيه قبل بلوغه وفي سائر الحيوانات من قبل أمه قال تعالى ألم يجدك يتيما فآوى ويتيما وأسيرا وجمعه يتامى وآتوا اليتامى أموالهم ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما ويسئلونك عن اليتامى وكل منفرد يتيم يقال درة يتيمة تنبيها على أنه انقطع مادتها ولا يقال منها وقيل بيت يتيم تشبيها بالدرة اليتيمة (يد) اليد الجارحة أصله يدي لقولهم في جمعه أيدي ويدي وأفعل في جمع فعل أكثر نحو أفلس وأكلب وقيل يدي نحو عبد وعبيد وقد جاء في جمع فعل نحو أزمن وأجبل قال تعالى اذهم قوم أن يبسطوا اليكم أيديهم فكف أيديهم عنكم أم لهم أيد يبطشون بها وقولهم يديان على أن أصله يدي على وزن فعل ويديته ضربت يده واستعير اليد للنعمة فقيل يديت اليه أي أسديت اليه وتجمع على أياد وقيل يدي قال الشاعر * فان له عندي يديا وأنعما * وللحوز والملك مرة يقال هذا في يد فلان اي في حوزه وملكه قال الا أن يعفون أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح وقولهم وقع في يدي عدل وللقوة مرة يقال لفلان يد على كذا ومالي بكذا يد ومالي به يدان قال الشاعر

فاعمد لما تعلو فمالك بالذي * لا تستطيع من الامور يدان

وشبه الدهر فجعل له يد في قولهم يد الدهر ويد المسند وكذلك الريح في قول الشاعر

سال زمامها * لماله من القوة ومنه قيل أنا يدك و يقال وضع يده في كذا
هو يده مطلقة عبارة عن إيتاء النعيم و يد مغلولة عبارة عن امساكها وعلى ذلك
ليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان و يقال
ن كذا أي خليت وقوله عز وجل اذ أيدتك بروح القدس أي قويت يدك
يهم مما كتبت أيديهم فنسبته الى أيديهم تنبيه على أنهم اختلقوه وذلك كنسبة
اههم في قوله عز وجل ذلك قولهم بأفواههم تنبيها على اختلاقهم وقوله أم لهم
بها وقوله أولي الأيدي والأبصار اشارة الى القوة الموجودة لهم وقوله واذكر
ذا الأيد أي القوة وقوله حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون أي يعطون
ن مقابلة نعمة عليهم في مقارتهم وموضع قوله عن يد في الاعراب حال وقيل
بأن أيديكم فوق أيديهم أي يلتزمون الذل وخذ كذا أثر ذي يدين و يقال
تويت أي وليه وناصره و يقال لأولياء الله هم أيدي الله وعلى هذا الوجه قال عز وجل ان
يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم فاذا يده عليه السلام يد الله واذا كان
فوق أيديهم فيد الله فوق أيديهم و يؤيد ذلك ما روي لا يزال العبد يتقرب الي بالنوافل حتى
حبه فاذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به و بصره الذي يبصر به و يده التي يبطش بها وقوله
تعالى مما عملت أيدينا وقوله لما خلقت بيدي فعبارة عن توليه لخلقه باختراعه الذي ليس
الا له عز وجل وخص لفظ اليد ليتصور لنا المعنى اذ هو أجل الجوارح التي يتولى بها الفعل
فيما بيننا ليتصور لنا اختصاص المعنى لا لنتصور منه تشبيها وقيل معناه بنعمتي التي رشحتها
لهم والباء فيه ليس كالباء في قولهم قطعته بالسكين بل هو كقولهم خرج بسيفه أي معه سيفه
معناه خلقته ومعه نعمتاي الدنيوية والأخروية اللتان اذا رعاهما بلغ بهما السعادة الكبرى
وقوله يد الله فوق أيديهم أي نصرته ونعمته وقوته و يقال رجل يدي وامرأة يدية أي صناع وأما

قوله تعالى ولما سقط في أيديهم أي ندموا يقال سقط في يده وأسقط عبارة عن المتحسر بقلب كفيه كما قال عز وجل فأصبح يقلب كفيه على ما أنفق فيها وقوله فردوا أيديهم في أفواههم أي كفوا عما أمروا بقبوله من الحق يقال رد يده في فمه أي أمسك ولم يجب وقيل ردوا أيدي الأنبياء في أفواههم أي قالوا ضعوا أناملكم على أفواهكم واسكتوا وقيل ردوا أيديهم في أفواههم بتكذيبهم وذلك

(يسر) اليسر ضد العسر قال تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر سيجعل الله بعد عسر يسرا وسنقول له من أمرنا يسرا فالجارية يسرا وتيسر كذا واستيسر أي تسهل قال فإن أحصرتم فما استيسر من الهدى فاقرؤا ما تيسر منه أي تسهل وتهيأ ومنه أيسرت المرأة وتيسرت في كذا أي سهلته وهيأته قال تعالى ولقد يسرنا القرآن للذكر فإنما يسرناه بلسانك واليسرى السهل وقوله فسنيسره لليسرى فسنيسره للعسرى فهذا وإن كان قد أعاره لفظ التيسير فهو على حسب ما قال عز وجل فبشرهم بعذاب أليم واليسير والميسور السهل قال تعالى فقل لهم قولا ميسورا واليسير يقال في الشيء القليل فعلى الأول يحمل قوله يضاعف لها العذاب ضعفين وكان ذلك على الله يسيرا وقوله إن ذلك على الله يسير وعلى الثاني يحمل قوله وما تلبثوا بها إلا يسيرا والميسرة واليسار عبارة عن الغنى قال تعالى فنظرة إلى ميسرة واليسار أخت اليمين وقيل اليسار بالكسر واليسرات القوائم الخفاف ومن اليسر الميسر

(يأس) اليأس انتفاء الطمع يقال يئس واستيأس مثل عجب واستعجب وسخر واستسخر قال تعالى فلما استيأسوا منه خلصوا نجيا حتى إذا استيأس الرسل قد يئسوا من الآخرة كما يئس الكفار إنه ليئوس كفور وقوله أفلم ييأس الذين آمنوا قيل معناه أفلم يعلموا ولم يرد أن اليأس موضوع في كلامهم للعلم وإنما قصد أن يأس الذين آمنوا من ذلك يقتضي أن يحصل بعد العلم بانتفاء ذلك فإذا ثبوت يأسهم يقتضي ثبوت حصول علمهم

(يقين) اليقين من صفة العلم

ة والدراية وأخواتها يقال علم يقين ولا يقال معرفة يقين وهو سكون الفهم مع
وقال علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين وبينها فروق مذكورة في غير
يقال استيقن وأيقن قال تعالى ان نظن الا ظنا وما نحن بمستيقنين وفي الارض
ت لقوم يوقنون وقوله عز وجل وما قتلوه يقينا أي ما قتلوه قتلا تيقنوه بل
تخمينا ووهما (اليم) اليم البحر قال تعالى فالقيه في اليم ويممت كذا
سدته قال تعالى فتيمموا صعيدا طيبا وتيممته برمحي قصدته دون غيره
أصغر من الورشان ويمامة اسم امرأة وبها سميت مدينة اليمامة (يمن)
ه الجارحة واستعماله في وصف الله تعالى في قوله والسموات مطويات بيمينه
استعمال اليد فيه وتخصيص اليمين في هذا المكان والارض بالقبضة حيث قال
والارض جميعا قبضته يوم القيامة يختص بما بعد هذا الكتاب وقوله انكم
تونتا عن اليمين أي عن الناحية التي كان منها الحق فتصرفونا عنها وقوله
ذنا منه باليمين أي منعناه ودفعناه فعبر عن ذلك الاخذ باليمين كقولك خذ بيمين
لان عن تعاطي الهجاء وقيل معناه بأشرف جوارحه وأشرف أحواله وقوله جل
ذكره وأصحاب اليمين أي أصحاب السعادات والميامن وذلك على حسب تعارف
الناس في العبارة عن الميامن باليمين وعن المشائم بالشمال واستعير اليمين للتيمن
والسعادة وعلى ذلك فأما ان كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين وعلى
هذا حمل

اذا ما راية رفعت لمجد * تلقاها عرابة باليمين

واليمين في الحلف مستعار من اليد اعتبارا بما يفعله المعاهد والمحالف وغيره قال تعالى
أم لكم أيمان علينا بالغة الى يوم القيامة وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يؤاخذكم الله

باللغو في أيمانكم وان نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم انهم لا أيمان لهم وقوله
الله فاضافته اليه عز وجل هو اذا كان الحالف به ومولى اليمين هو من بينك وبين
وقولهم ملك يميني أنفذ وأبلغ من قولهم في يدي ولهذا قال تعالى مما ملكت أيمانكم
وقوله صلى الله عليه وسلم الحجر الاسود يمين الله أي به يتوصل الى السعادة المقرب بها وذلك
اليمين تتول اليمن يقال هو ميمون النقيبة اي مبارك والميمنة ناحية اليمنى

(ينع) ينعت الثمرة تينع ينعا وينعا وأينعت ايناعا وهي يانعة ومونعة قال
تمره اذا أثمر وينعه وقرأ ابن أبي اسحق وينعه وهو جمع يانع وهو المدرك البالغ

(يوم) اليوم يعبر به عن وقت طلوع الشمس الى غروبها وقد يعبر به عن مدة من الزمان أي مدة
كانت قال تعالى ان الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله
وقوله عز وجل وذكرهم بأيام الله فاضافة الايام الى الله تعالى تشريف لامرها لما أفاض
الله عليهم من نعمه فيها وقوله عز وجل قل أئنكم لتكفرون بالذي خلق
الارض في يومين الآية فالكلام في تحقيقه يختص بغير هذا الكتاب
ويركب يوم مع اذ فيقال يومئذ نحو قوله عز وجل فذلك يومئذ يوم عسير
وربما يعرب ويبني واذا بني فللاضافة الى اذ (يس) يس قيل
معناه يا انسان والصحيح أن يس هو من حروف
التهجي كسائر أوائل السور (ياء) يا حرف
نداء ويستعمل في البعيد واذا استعمل
في الله نحو يا رب فتنبيه للداعي
انه بعيد من عون
الله وتوفيقه

(يقول راجى غفران المساوى مصححه محمد الزهرى الغمراوى)

اللهم كرمت الانسان وجعلت من أكبر أسباب اكرامه نطق اللسان وخصصت بماحة والالسن وحليت لغتهم بكل معنى رائق حسن وأنزلت كتابك الجامع زين على طبق لسانهم فعظم بذلك شأن لغتهم بين العالمين ونسألك الصلاة والتسليم عقد النبيين وانسان عين أهل الصفوة نبيك محمد الأمين وعلى آله من ه قصبات السبق فى مضمار الهداية وأصحابه الذين نالوا من انواره ما استضاؤا به ية (أما بعد) فقد تم بحمده تعالى طبع كتاب مفردات القرآن للامام ه الله وأثابه رضاه وهو كتاب خدم به القرآن الكريم أكبر خدمه ونفع به علوم القرآن من هذه الأمة فبذل غاية وسعه فى تفسير كلماته العزيزة وشرح مراد باحسن عبارة وجيزة مع استكمال معانيها اللغوية واستطراد أصل المعنى ى تتبين القواعد الاشتقاقية فجاء بجزية قل ان تعثر على بعضها فى الاسفار العربية فى الدواوين الأدبية هذا مع التعرض للمعانى القرآنية القريبة ومحاسن مواقعها القريبة وبالجملة فهو كتاب عظيم وقعه كبير قدره كثير نفعه وقد غاية الوسع فى تصحيحه وتقويم عوجه واصلاح تحريفه وقابلنا النسخة المطبوعة على عدة نسخ بالكتبخانة الخديويه وتحرينا أصوبها بعد مراجعة مظانها من الكتب اللغوية وضبطنا ألفاظه جريا على المألوف فى الاسفار الأدبية فجاء بغوذج تنشرح منه كل نفس ذكية (وذلك بالمطبعة الميمنية بمصر المحروسة المحمية) بجوار سيدى أحمد الدردير قريبا من الجامع الازهر المنير وذلك فى شهر ذى القعدة سنة ١٣٢٤ هجريه على صاحبها أفضل الصلاة وأذكى التحية

آمين



(ترجمة صاحب المفردات ملتقطة من كشف الظنون وغيره)

هو الامام أبو القاسم الحسين بن محمد بن الفضل المعروف بالراغب الاصفهانى كان في
المائة الخامسة قال الامام فخر الدين الرازى فى تأسيس التقديس فى الاصول ان[ه من]
أئمة السنة وقرنه بالغزالى وله كتاب فى التفسير لم يكمل ومنه أخذ الامام البيضاوى
تحقيقاته وله كتاب المفردات ومن تصفح هذا الكتاب علم ما الرجل من الرسوخ في[ه] وذلك
وسعة الاطلاع وكمال القدرة والتدقيق مع انه نبه فيه على انه من أول ما يشتغل [به من] علوم
القرآن وقد راعى فيه المناسبات التى بين الالفاظ المستعارات والمشتقات والمعانى الا[صلية]
فى ذلك بما للعقول يدهش وللنفوس ينعش وبالجملة فالرجل امام وله من الفضائل ال[تي لا يمكن]
حصره وان طال الكلام رحمه الله واثابه رضاه آمين